

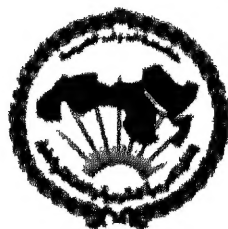
قصة الحضارة

ول وایر نیل دیورانت

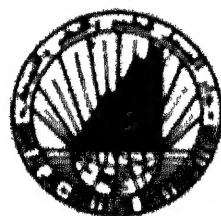
قیصر والمسیح أو الحضارة الرومانية

ترجمة
محمد بدراڤ

الجزء الثالث من المجلد الثاني



۱۱



الكتاب الرابع

الامبراطورية

١٤٦ ق. م. — ١٩٢ م.

جدول بالحوادث التاريخية

مرتبة حسب تواريخها

ق . م

الكلت الجيد ليون يفزون إنجلترا .	١٢٠٠
الكلت البريثونيون والبلجيون يفزون إنجلترا .	٩٠٩
بيثياس المرسل برناد بحر الشمال .	٢٥٠
بداية الأسرة الأرسانية في بارثيا .	٢٤٨
صقلية تصبح ولاية رومانية .	١٠ - ٢٤١
الاستيلاء على سردينية وكورسكا .	٢٣٨
أرسيس الثاني ملك بارثيا .	١٩٠ - ٢١١
مرداتش الأول ملك بارثيا .	٣٨ - ١٧٠
الاستيلاء على مقلونية .	١٦٨
إلبريكم .	١٦٨
آخية ، « أفريقية » ، إبيروس .	١٤٦
بطلهوس السابع .	١٤٥ - ١٣٠
يوحنا هركانس ، ملك اليهود .	١٣٥ - ١٠٥
پوسيدونيوس .	١٣٥ - ٥١
أنلس الثالث يوصى لرومة ببرجم .	١٣٣
مرداتش الثاني ملك بارثيا .	١٢٤ - ٨٨
جالينا ربنسس .	١٢١
الحرب الجوجزية .	١١٢ - ٥
فيلو البيزنطي ، العالم الطبيعي .	١١٠
الكسندر جانيوس ملك اليهود .	١٠٤ - ٧٨
قليقية ، بمفيليا .	١٠٢
الحرب المترداتية الأولى .	٨٨ - ٤
مذبحة الرومان في الشرق الأدنى .	٨٨
الحرب المترداتية الثانية .	٨٣ - ١
الكسندر ، ملكة اليهود .	٧٨ - ٦٩
توماكس البيزنطي ، المصور .	٨٦
الحرب المترداتية الثالثة .	٧٥ - ٦٣
بوشنيا .	٧٤
لوريني وكريت .	٧٤ - ٦٧

- ٦٩ - ٦٣ أرستو بولس الثاني ملك اليهود .
 ٦٤ سوريا .
 ٦٣ بنتس وبلاد اليهود تصبحان ولايتين رومانيتين .
 ٦٣ - ٤٠ هركانس الثاني ، ملك اليهود .
 ٥٨ قبرص .
 ٥٨ - ٥٠ قيصر يفتح غاله .
 ٥٥ - ٥٤ قيصر في بريطانيا .
 ٥٠ هيرود الإسكندري ؛ مليجر الحدراني .
 ٤٦ قوميديا .
 ٤٠ البارثيون يغزون سوريا .
 ٣٧ - ٤ هيرود الأكبر .
 ٣٠ مصر .
 ٢٥ جلانيا .
 ٢٥ - ٤ حملة إيليوس جالس على بلاد العرب السعيدة (اليمن) .
 ١٧ الاستيلاء على ألمانيا العليا والسفلى
 ١٥ نوركم ، ريثيا .
 ١٤ جبال الألب البحرية .
 ١١ موسيا .
 ٧ وما بعدها ؛ استرابون الجغرافي .
 ٤ ؟ مولد المسيح .
 ٤ق . م - ٦ م : أكلوس ملك اليهود ، هيرود انجيليس ، تترارك الجليل .
 ١٧ م كيدوكيا .
 ٤٠ موريتانيا .
 ٤٣ بريطانيا .
 ٤٧ ثورة كركتاكس .
 ٥٠ ديوسكريدس ، الصيدلي .
 ٥١ - ٦٣ حرب پارثيا ورومة .
 ٥٥ - ٦٠ كبريولو يخضع أرمينية .
 ٦١ ثورة يودكا .
 ٦٤ جبال الألب الكتية .
 ٧٠ - ٨٠ فتح الرومان البلاد ويلز .
 ٧٧ - ٨٤ أجركولا حاكم بريطانيا .
 ٧٢ انقراض الأسره السلوقية .
 ٨٩ أفلوطنس في رومة ؛
 ٩٠ إبكتس .

- ٩٥ ديوكريسم .
- ١٠٠ أبلودورس الدمشقي ، المهندس المعمارى .
- ١٠٥ بلاد العرب الشمالية .
- ١٠٧ داشيا .
- ١١٤ أرمينية ، آشور ، أرض الجزيرة .
- ١١٥ سورانس الإفسوسى ، الطبيب .
- ١١٧ هديران يتخل عن أرمينية وسورية .
- ١٢٠ مارنيس الصورى الجغرافى .
- ١٢٢ سور هديران فى إنجلترا .
- ١٣٠ إيليا كپتو لينا تشاد فى موضع أورشليم ، بشون الأزميرى العالم الرياضى ،
- أريان التقويمى المؤرخ ، كلوديوس بطليموس الفلكى .
- ١٤٢ سور انطونينس پيوس فى إنجلترا .
- ١٤٧-٩١ فلوجيسس الثالث ملك بارثيا .
- ١٥٠ لوشيان ، إيليرس أرسنديز .
- ١٦٠ جالينوس الطبيب ، پوسنياس الجغرافى .
- ١٩٠ سكستس إمبركس الفيلسوف .
- ٢٢٧ نهاية الأسرة الأرسانية .

الباب الحادى والعشرون

إيطاليا

الفصل الأول

المسكن

فلنقف قليلا عند هذا المجد المزروع ونحاول أن نذكر أن الإمبراطورية كانت أعظم شأنًا من مدينة رومة ؛ ذلك أننا قد أطلنا الوقوف عند هذا المنظر الباهر الذى استحوذ على عقول المؤرخين كما خطب الباب سكان الولايات ؛ لكن الواقع الذى لا مناص من الاعتراف به أن حيوية الدولة العظيمة لم يعد مقرها فى عاصمتها الفاسدة المختصرة ؛ بل إن مابقى لهذه الدولة من قوة وحيوية ، وكثيراً مما كان فيها من جمال ، ومعظم ما كانت تحتويه من نشاط عقلى ، إن هذا كله كان فى الولايات وفى إيطاليا ؛ ومن أجل هذا فلن نستطيع أن نكون لأنفسنا فكرة صحيحة عن رومة ، وعمّا قامت به من جلائل الأعمال فى الإدارة والسلم ، حتى نترك العاصمة نفسها ونطوف بالمدائن الألف التى كان يتكون منها العالم الرومانى (*) .

قال بلنى الأكبر : لما أن بدأ يصف إيطاليا : ترى كيف أبدأ هذا العمل ؟ ألا ما أكثر ما هنالك من بلدان ! - ومنذا الذى يستطيع أن يحصيها كلها ؟ وما أعظم شهرة كل بلد بمفرده ! « لقد كان حول رومة وجنوبها إقليم

(*) فى وسع القارئ أن يتتبع هذا الطواف على الخرائط التى فى هذا الكتاب .

لا تيوم ، الذى كان فى بادئ الأمر أمها ، ثم صار عدوها ، ثم هربها ، ثم
جنة من الضواحي والقصور يقيم فيها الرومان أصحاب المال والذوق السليم .
وكان إلى جنوبى العاصمة وغربها نهر التيبر وطرق برية صالحة تربطها بالمرافئ
المنافسين لها وهما پورتس Portus وأستيا على البحر التيرينى . وقد وصلت أستيا
إلى أوج عزها فى القرنين الثانى والثالث من التاريخ الميلادى ، فكانت شوارعها
خاصة بالتجار وصائدى السمك ، ودور تمثيلها مزدهجة بهم . وكانت بيوتها
ومساكنها ذات الشقق الكثيرة شبيهة كل الشبه بأمثالها فى رومة الحاضرة ،
وقد تحدث عنها سائح من فلورنس فى القرن الخامس عشر حديث المعجب
بثروتها وزينتها العظيمة . وتدل بعض الأعمدة الباقية منها إلى اليوم ، ويدل
أحد المذابح البديع التصميم والذى نقش عليه أزهار جميلة دقيقة ، على أن
سكانها التجار أنفسهم كانوا يدركون معنى الجمال الحق .

وكان إلى جنوبى أستيا على شاطئ البحر مدينة أنتيوم Antium
(أنزيو Onizio) حيث كان لأغنى الرومان ، ولكثير من الأباطرة ،
وللمحبيين من الآلهة قصور أو هياكل تمتد إلى شاطئ البحر الأبيض
للتستقبل ما يسرى فيه من نسيم عليل . وقد وجدت فى خرائبها التى تمتد
نحو ثلاثة أميال ، تماثيل ذات روعة وجمال ، منها تمثال المجالد البرغيزى
وتمثال أبلو بلقدير . وبالقرب منهما أثر باق إلى اليوم كان يذكر « المواطنين
العظام » الذين مضى عليهم الآن ثلاثة عشر قرناً من الزمان أنهم كلنوا من
عهد قريب يستمتعون بروية أحد عشر مجالداً يموتون وهم يقاتلون عشرة
دبية ضارية^(٢) . وكان إلى شمالها ومن وراء التلال الساحلية مدينة أكوينم
مسقط رأس جوفنال وأرپينم Arpinum التى كانت تفخر بابنها ماريوس
وشيشرون . وعلى بعد عشرين ميلاً من رومة كانت تقوم مدينة
پرانستى Praeneste القديمة (پلسترينا الحديثة Palestrina) ، وكانت
بيوتها الجميلة مشيدة على شرفات مدرجة على سفح الجبل ، وجدائقها

تشتهر بوردها ، وقلة جبلها يتوجها هيكل ذائع الصيت للإلهة فورتونا پريميجينيا Fortuna Primigenia التي كانت تحيط النساء برعايتها وقت المحاض ، وتنال منهن المال نظير ما تنطق به من النبوءات . وكانت تسكيولم Tusculum التي تبعد عشرة أميال عن رومة غنية مثلها بالحدائق والقصور ، وفيها ولد كاتو الكبير ، واحتفظ شيشرون بكتابة « المجادلات السكيولتية » (٥) . وكانت أعظم ضواحي رومة شهرة صاحبة تيبور (ترفولي) التي مد إليها هدريان قصره الريفي والتي قضت فيها زنوبيا ملكة تدمر سني أسرها .

وإلى شمال رومة تقع إتروريا التي بُعثت في عهد الزعامة بعثاً جديداً متواضعا : وفيها بلدة پروزيا Perusia التي خرب أغسطس معظمها وحدث بناء بعضها ، وجعل فنانوه فيها قوسا تسكانيا قديما : وأنجبت أريتيوم Arretium ميسناس Maecenas وبعثت به إلى رومة ، وأخرجت خزفاً للعالم القديم ، وكانت مدينة پيسى Pisae في ذلك الوقت قد عمرت طويلا ، وتعزو هذه المدينة اسمها ومنشأها إلى جماعة من المستعمرين اليونان جاءوا من پيزا Pisa في اليلوبونيز وكانوا يكسبون عيشهم فيها بنقل الخشب في نهر أرنس Arnus . وقامت على هذا النهر نفسه على مسافة من هذه المدينة في اتجاه منبعه مستعمرة رومانية ناشئة تدعى فلورنتيا Florentia ، يندر وجود مثلها بين المدن لأنها في أغلب الظن لم تقدر مستقبلها حق قدره : وكان إلى الطرف الشمالي الغربي من إتروريا محاجر كرراز Carrara التي كان ينقل منها أجمل رخام رومة إلى نغر لونا Luna ثم تحمله السفن إلى العاصمة : وكانت جنوى من زمن بعيد هي المرفأ الذي تصدر منه غلات شمال إيطاليا الغربي . ونسمع من زمن بعيد ، أي من عام ٢٠٩ ق . م ، أن القرطاجنيين قد دمروا تلك المدينة في حرب تجارية ضروس ، وأنها دمرت بعد

(٥) ولا تزال فرسكاتي Frascati واردة تسكيولم ملجأ أثرياء الإيطاليين . وفيها قصور اللبرتيني ، ونرلونيا ، ومندرجوني وغيرها .

ذلك مراراً كثيرة ولكنها كانت في كل مرة تبعث بعثاً جديداً وتعود أكثر مما كانت رخاء وازدهاراً .

وعند قاعدة جبال الألب كانت أوغستا تورنورم Augusta Taurinorum التي أنشأها الغاليون التورينيون Touurini. Gauls ، والتي جعلها أغسطس مستعمرة رومانية ؛ وفي مقدور الإنسان أن يرى الآن أرصفتها ومجاريها القديمة تحت أرض شوارع تورين ، وقد بقي فيها من أيام أغسطس باب ضخم يذكرنا بأن المدينة كانت في يوم من الأيام حصناً يصد عن البلاد الغيرين عليها من الشمال . وهنا يفتي نهر يدوا (الهو) الكسول الذي ينبع من جبال الألب الكتية Cottian ويجرى نحو الشرق مائتي ميل وخمسين ميلاً ، ويقسم الجزء الشمالي من إيطاليا قسمين كانا يعرفان في عهد الجمهورية بغالة ما قبل الهو وغالة ما وراء الهو . وكان وادي الهو أخصب أقاليم شبه الجزيرة كلها ، وأكثرها سكاناً ، وأعظمها رخاء .

وكان - عند سفح جبال الألب تلك البحيرات العظيمة - قربانس Verbanus (مجيوري Maggiori) ، ولاريوس Larius (كومو Como) ، وبناكس Benacus (جاردا Garda) ، التي كانت روعتها متعة العين والنفس لتلك الأجيال ولا تزال كذلك لنا نحن في هذه الأيام . وكان يبدأ من كوم ، مدينة بلني الأصغر طريق تجاري رئيسي يتجه جنوباً إلى مديولانم Mediolanum (ميلان) . وقد استقر الغاليون في هذه المدينة في القرن الخامس قبل الميلاد ، ثم أصبحت في أيام فرجيل من الحواضر الكبيرة والمراكز التعليمية الهامة ؛ وقبل أن يحل عام ٢٨٦ صارت عاصمة الإمبراطورية الغربية بدل رومة . وكانت فيرونا وقتئذ تسيطر على التجارة التي تعبر ممر برنر Brenner ، وقد بلغت من الثراء درجة أمكنتها من أن تنشئ لها مدرجاً (جدد حديثاً) يتسع لخمسة وعشرين ألفاً من النظرة . وقامت على نهر البو الملتوى مدينة بلاستيا Placentia (بيافينزه

الحديثة Piacenza ، وكرمونا Cremona ، ومنتوا Mantua وفرارا Ferrara
- وكانت في أول أمرها رباطات على الحدود أقيمت لصد الغالين .

وكان إقليم فنيشيا يقع شمال نهر اليو وشرق الأديج Adige . وقد اشتق
اسمه من الفنيقي Veneti ، المهاجرين الأولين من أليريا Illyria . ويصف لنا
هيرودوت كيف كان زعماء تلك القبائل يجمعون فتيات قراهم اللاتي
في سن الزواج . ويقدرّون لكل فتاة ثمناً يتناسب مع جمالها ،
ويزوجونها ممن يؤدي ذلك الثمن ، ثم يتخذون تلك المهور بائنة مغربة
للفتيات لمن كنَّ أقل من هؤلاء جمالا وفتنة^(٤) . ولم تكن مدينة البندقية
(Venice) قد نشأت بعد ، ولكن مدناً كبيرة قامت عند بولا Pola على شبه
جزيرة إستريا Istria ، وترچسقي Tergeste (تريسته Trieste) وأكوبليا
Aquileia ، وبثشيوم Patavium (پدوا Padua) تتوج رأس البحر
الأدرياتي . وقد بقي في بولا من أيام الرومان قوس نصر فخم ، وهيكل
ظريف ، ومدرج لا يفوقه في الروعة إلا الأصل الذي بنى على نمطه
وهو الكلوصيوم . وكان يمتد إلى جنوب نهر اليو سلسلة من المدن تبدأ من
بلاستيا محترقة پارما ، وموتينا (مودينا) ، وبونونيا Bononia (بولونيا) ،
وفانتيا Faventia (فينزي Faenze) وتنتهي عند أرمنيم .

وهنا عند رميني Rimini يقوم جسر من الجسور التي لا حصر لها والتي
أقامها المهندسون الرومان ، وهو أكثر الجسور احتفاظا بشكله الكامل القديم .
وكان الطريق الفلاميني يمتد على هذا الجسر إلى المدينة محترقاً قوساً يعادل
الخلق الروماني في صلابته وسيطرته . ويتفرع منه طريق فرعي يصل بتونيا
هرافنا بندقية الأيام الرومانية . وقد شيد هذا الطريق على قوائم في المستنقعات
التي لوثتها عدة أنهار تصب في البحر الأدرياتي . ويصف استرابون مدينة رافنا
بأن « فيها شوارع واسعة مكونة من قناطر ومعديات »^(٥) . وقد اتخذها أغسطس
حقراً لأسطوله الأدرياتي ، واتخذها كثير من الأباطرة مسكناً رسمياً لهم في القرن

الجوامس . وقد كان تفوقه شاملاً لإيطاليا على سائر أجزائها في خصب التربة ، وفي جود الصلحي المنشط الباعث على العمل ، وفي موارده المعدنية ، وفي صناعاته المختلفة المتنوعة ، وتجارته النهرية القليلة النفقة ، . كان تفوقه في هذا كله مما سما به من الناحية الاقتصادية على وسط إيطاليا في القرن الأول الميلادي ومن ناحية الزعامة السياسية في القرن الثالث .

ولم ينشأ على الساحل الشرقي في جزئه الممتد جنوبي أرمنيم وشمال برنديزيوم إلا عدد قليل من المدن الهامة ، وذلك لأن هذا الساحل صغرى كثير العواصف قليل المرافق . بيد أنه كان في أمبريا Umbria ، وبسينم ، وسمنيوم ، وأبوليا ، بلدان صغرى كثيرة لا يستطيع الحكم على ثرائها وفنها إلا بدراسة أنقاض يمبي . ومن هذه البلدان أسسيوم Assisium مسقط رأس پروبرتوس والقديس فرانسيس ، ومنها سرسينا Sarsina التي ولد فيها بلوتس Plautus ، واميرنم Amiternum مسقط رأس سلت Sallust وسلمو Sulmo التي شهدت مولد أوغد ، وفنوزيا التي شهدت مولد هوراس . ولم تشتهر بنفتم هزيمة پرس فحسب بل اشتهرت كذلك بقوس النصر العظيم الذي أقامه فيها تراچان وهديان . وقد قص هديان في نقوشه الواضحة على هذا العمود قصة أعماله المهيمنة في الحرب والسلام . وكانت برنديزيوم القائمة على الساحل الجنوبي الشرقي تشرف على طرق الاتصال في دلماشيا وبلاد اليونان والشرق . وعند «عقب» إيطاليا كانت تقوم مدينة تارنم ، وكانت من قبل دولة - مدينة عزيزة الجانب ، ولكنها لم تكن في الوقت الذي نتحدث عنه إلا مشتي آخذاً في الاضمحلال لكبار الموظفين والأشراف الرومان . وفي جنوبي إيطاليا استولى أصحاب الضياع الكبيرة على معظم الأراضي وحولوها إلى مراعى للماشية ، ففقدت المدن من تعتمد عليهم من المزارعين ، واضمحلت طبقاتها من التجار وأرباب الأعمال ، وأقل نجم العشائر اليونانية التي كانت تنفق أموالها بسخاء في الأيام السابقة ، وذلك بسبب تسرب

القبائل الهمجية إليها وبسبب قيام الحرب البونية الثانية ، فاضمحل شأنها حتى لم تعد أكثر من بلدان صغيرة أخذت اللغة اللاتينية تحل فيها ببطء محل اللغة اليونانية . وفى « إصبع » إيطاليا كانت مدينة رجيوم Rhegium (رجيو Reggio الحالية) ذات المرفأ الصالح . وقد أثرت هذه المدينة بفضل تجارتها مع صقلية وأفريقية . وعلى الشاطئ الغربى كانت تقوم قبليا Velia ولعلها لم يكن من السهل عليها أن تذكر أيامها السالفة حين كان اسمها إيليا ، وحين كان يتردد فى جنباتها أصداء أشعار پرمنيدز وزينون وأقوالها المتناقضة الحبيثة . وقد بدلت الجالية الرومانية التى استعمرت پوسيدونيا اسم هذه البلدة فجعلته بيستم Paestum ، ولا تزال تدهش زائرها بما فيها من هياكل فخمة . وكان أهلها اليونان فى الوقت الذى نتحدث عنه قد أخذوا يلبون فى الدم « البربرى » - الإبطالى فى هذه المرة - الذى كان ينصب فيها من الريف القريب منها : ولم تبق الحضارة اليونانية حية فى إيطاليا إلا فى كهيانيا .

وكانت كهيانيا - المكونة من الجبال ومن الساحل المحيطين بناپلى - من الناحية الجغرافية جزءا من سمنيوم . أما من الناحيتين الاقتصادية والثقافية فكانت عالما مستقلا بنفسه ، لأنها كانت من الوجهة الصناعية أكثر تقدما من رومة ، وكانت قوية من الناحية المالية ، جمعت فى رقعة صغيرة من الأرض حياة مليئة بالاضطرابات السياسية ، والمنافسات الأدبية ، والازدهار الفنى ، والألعاب العامة المثيرة . وكانت أرضها خصبة التربة تنتج أحسن الزيتون والكروم فى إيطاليا ، وكان يصدر منها النبيذ السرنتى-Surrentine والفالرنى-Falernian الذائع الصيت ، ولعل فلرو Varro كان يفكر فى كهيانيا وهو يتحدث العالم بقوله : « يامن ضربتم فى أرضين كثيرة ، هل رأيتم فيها أرضاً زرعت أحسن من أرض إيطاليا ؟ ... أليست إيطاليا مليئة بأشجار الفاكهة امتلاء ينجل معه إلى من يراها أنها كلها بستان واحد عظيم ؟ » (٦) . وفى طرف كهيانيا الجنوبي شبه

جزيرة صخرية وعرة المنحدر تمتد ناتئة في البحر من سالرنم *Salernum* إلى سرنتم *Surrentum* . وكانت القصور الصغيرة منبثة بين الكروم والحدائق المغروسة على التلال ، كما كانت تقوم بمحاذاة شاطئ البحر . وكانت سرنتم جميلة مثل سرنتمو *Sorrento* في هذه الأيام ، وقد لقبها بلني الأكبر بأنها « بهجة الطبيعة » التي حبتها بكل ما لديها من هبات (٧) ؛ ويبدو أنه لم يكذب يتغير فيها شيء في خلال ألفي عام ، وأكبر الظن أن أهلها لا يزالون محتفظين بعاداتهم القديمة ، وأن آلهتهم في هذه الأيام هي آلهتهم في الأيام الحالية ؛ ولا تزال أجراف الصخور تحصر البحر حصاراً لا آخر له .

وكان في مواجهة هذا اللسان البارز في البحر جزيرة كبريا *Capraea* (كاپري *Capri*) تلاطمها الأمواج من جميع الجهات . وكان بركان فيزوف المطل على الشاطئ الجنوبي للخليج يرسل دخانه في السماء ، بينما كانت بيبى وهركيولانيم ترقدان تحت طبقات اللحم . ثم تلى هاتين المدينتين نيوبوليس *Neopolis* « المدينة الجديدة » أكثر بلاد إيطاليا اضطراباً بالصبغة اليونانية في عهد تراجان . وفي وسعنا أن نقين من كسل نابلي في هذه الأيام مدى أنهما كها القديم في الحب واللهو والفن . لقد كان أهلها إيطاليين ، ولكن ثقافتهم ، وعاداتهم ، وألعابهم كانت كلها يونانية . وكان فيها هياكل ، وقصور ، وملاهي جميلة ؛ وكانت تقام فيها مرة في كل خمس سنين مباريات في الموسيقى والشعر نال استاتيوس في واحدة منها جائزة . وفي الطرف الغربي من الخليج كان ثغر بتيولي *Puteoli* (پزبولى *Puzzuoli* الحديثة) التي اشتق اسمها من رائحة بركها الكبريتية (٨) . وقد ازدهرت هذه المدينة بفضل تجارة رومة وبفضل مصنوعات الحديدية ، وخزفها ، وزجاجها . وكان فيها مدرج تدل ممراته التي نحتت الأرض والباقية إلى هذا اليوم على الطريقة التي كان يصل بها المجالدون والوحوش إلى المجدل . وعلى الجانب الآخر من مرفأ بتيولي كانت تنلاً قصور بايا *Baiac* التي

يزيد بهاءها وجاذبيتها قيامها بين الجبال والبحر . هنا كان يلهو قبصر وكلجيو لا
ونبرون ، وهنا كان الرومان المصابون بداء الرثية يأتون ليستحموا في مياه
عيونها المعدنية . وكانت المدينة تجنى فوائد كثيرة من اشتهارها بالقمار وبالفساد
الخلقي ، وهاهو ذا Varro يقول إن فتيانها كنّ ملكاً مشاعاً ، وإن
كثيرين من فتيانها كانوا بنات^(٩) ، وكان كلوديوس يرى أن شيشرون قد
جلله عار لا يحى أيد الدهر لأنه سافر مرة إلى هذه البلدة^(١٠) . ويقول سنكا
متسائلاً : « أتظن أن كاتو كانت تحدّثه نفسه بأن يقيم في قصر مليء بأسباب
اللهو والسرور ، يستطيع وهوفيه أن يحصى عدد من يمر به أمام عينه من
النساء القاصرات اللاتي يملأن القوارب والسفن الكثيرة الأنواع المطلية بكافة
الألوان ، والورود التي تتمايل حول البحيرة ؟ »^(١١) .

وعلى بعد بضعة أميال قليلة شمال بايا ، في فوهة بركان خامد ، كانت
بحيرة أفيرنس Avernus تبعث في الجو دخاناً كبيريناً بلغ من قوته أن وصفته
الأساطير بقولها إنه ما من طائر يطير فوقه ويبقى حياً ، وكان بالقرب من
الكهف الذي شقّ فيه إنياس طريقه السهل إلى الجحيم كما جاء في
ملحمة فرجيل .

وفي شمال البحيرة كانت مدينة كومي Cumae القديمة ، وكانت قد أخذت
تختصر في ذلك الوقت بعد أن قامت إلى جانبها ابنتها مدينة نيپوليس التي كانت
أكثر منها جاذبية ، ولوجود مرفأين يجوارها أكثر أمناً من مرفئها وهما يتولى
واسطيا ، ولتقدم الصناعة في كپوا Capua . وكانت كپوا تبعد عن شاطئ
البحر في الداخل نحو خمسين ميلاً وتقوم في إقليم خصيب كان يذبح في بعض
الأحيان أربع غلات في العام^(١٢) ، ولم يكن في إيطاليا كلها ما يضارع ما فيها
من مصانع البرنز والحديد . وقد جازتها رومة على مساعدتها هنيئال جزاء أضرت
بها قرنين من الزمان عجزت فيهما عن أن تفيق من كبوتها ، ووصفها شيشرون

في خلالها بأنها « مسكن من ماتوا سياسيا » (١٣). وظلت كذلك حتى أعادها
قيصر إلى سابق عهدها بأن جاء إليها بآلاف من المستعمرين الجدد ،
وأضحت في أيام تراچان مدينة مزدهرة مرة أخرى .

لقد يبدو لنا أن هذه المدن الكبرى التي كانت قائمة في إيطاليا القديمة والتي
سردناها على القارئ مرداً سريعاً ليست أكثر من أسماء . ولشد ما نخطئ
إذا نظرنا أنها مجرد ألفاظ على خريطة ، أو لا نحس أنها كانت مساكن
صاخبة لرجال مرهق الحس يحدون في طلب الطعام والشراب ، والنساء
والذهب .

والآن فلنرفع الرماد عن إحدى المدائن الرومانية لنقف من آثارها التي
احتفظت بها بأعجب الوسائل عن مجرى الحياة في تلك الشوارع القديمة .

الفصل الثاني

بمبي

كانت بمبي إحدى البلدان الصغرى فى إيطاليا ، وقبلما يرد لها ذكر فى الآداب اللاتينية إلا إذا ذكر حساء سمكها المتبل ، وكرنبها ، ودفنها تحت الرماد البركانى . وقد أنشأها الأسكانيون Oscans ، ولعلها تضارع رومة فى قدم عهدها ، وسكنها مهاجرون من اليونان ، واستولى عليها سلا ، وجعلها مستعمرة رومانية ، ودمر بعضها زلزال فى عام ٦٣ م . وكان بناؤها لا يزال يجدد فى الوقت الذى دمرها بركان فيزوف مرة أخرى . فقد ثار هذا البركان فى اليوم الرابع والعشرين من شهر أغسطس عام ٧٩ م : وقذف من فوهته رماداً وصخوراً فى الهواء وعلته ألسنة من اللهب . وانهمر فوقها مطر غزير فاستحالت المواد التى قذفها البركان سيلاً جارفاً من الطين والحجارة حط على بمبي وهركيولانيم ، فلم تمض إلا ست ساعات حتى غطاها بطبقة يبلغ سمكها ثمانى أقدام أو عشر . وظلت الأرض تزلزل والمنازل تتداعى طوال ذلك النهار والليلة التى أعقبته . فدفن النظارة تحت أنقاض دور التمثيل^(١٤) ، واختنق مئات من الأهلىن بالتراب والدخان ، وثارت الأمواج فحالت بين من حاولوا النجاة بطريق البحر . وكان بلنى الأكبر وقتل يتولى قيادة الأسطول الغربى عند ميسنيم Misenum القريبة من پتيولى . وتأثر قلبه باستغاثة أهل البلدة وطلبهم النجدة ، كما تأثر برغبته فى مشاهدة هذه الظاهرة عن كثب ، فركب سفينة صغيرة ، ونزل منها إلى البر على الشاطئ الجنوبى للخليج ، وأنجى عدداً من الأشخاص ، وبينما كانت تلك الجماعة تعدو خوفاً من البرد والريحان اللذين كانا يتقدمان نحوها ، خارت قوى العالم الشيخ ، فسقط فى

الطريق: وقضى نحيبه (*) (١٥). وفي صباح اليوم التالي انضمت زوجته وابن أخيه إلى الجماعة اليائسة التي كانت سائرة بإزاء الساحل تحاول الفرار من الموت ، وكانت ثورة البركان وقتئذ لا تزال مستمرة ، وقد غطت الدماء من نابل إلى سرتم بالحجارة والرماد حتى استحال النهال ليلًا خالك السواد : واستولى الهلع على الفارين الذين افرقوا في هذا الظلام الدامس عن أزواجهم وأبنائهم ، فعلا صراخهم وعويلهم وزادوا الموقف هلعًا ورعبًا . وأخذ بعضهم يستغيث بمختلف الآلهة لتنجيهم من هول الكارثة ، وبعضهم ينادى بأن الآلهة كلها قد هلكت ، وأن نهاية العالم التي ظالمًا تنبأ بها الناس قد حلت (١٦) . ولما صفت السماء آخر الأمر في اليوم الثالث كانت الحمم البركانية وما اختلط بها من الطين قد غطت كل شيء في يمي إلا أعلى السقف ، وحتى كانت هركيولانيم قد اختفت عن آخرها من الوجود .

وأكبر الظن أن ألفين أو نحوهما من سكان يمي البالغ عددهم عشرين ألفًا قد قضوا نحبهم في هذه الكارثة ؛ وقد حفظ الرماد البركاني أشكال عدد من الموتى ؛ ذلك بأن الأمطار وأحجار الخفاف التي سقطت عليها غطتها بطبقة سمكية صلبت حين جفت ، ولما ملأ فراغ هذه القوالب العاجلة خرجت منه أشكال بشعة . وعاد قليلون ممن نجوا إلى أنقاض المدينة يبحثون فيها عن بعض ما فقدوه من النفائس ، ثم تركوا هذا الموضع فيما بعد فغطته الأتربة على مر الأيام . وفي عام ١٧٠٩ احتضر قائد نمساوي حفرة في موضع هركيولانيم ، ولكن الرواسب التي فوق المدينة والتي كان سمكها في بعض المواضع يبلغ ستين قدمًا بلغت من السمك درجة جعلت أعمال الحفر تسير ببطء شديد وتكلف نفقات باهظة . أما يمي فقد بدأ الكشف عنها في عام ١٧٤٩ ، وظل حتى الآن يجري في فترات متباعدة . وقد كشف الآن عن الجزء الأكبر من المدينة ، فظهر عدد كبير من

(١٥) انظر وصف بلبي الأصفر لموت عمه في هذه الثورة البركانية في الجزء الأول من كتابنا « أشهر الراسائل العالمية » .
(المترجم)

البيوت ، والأدوات ، والنقوش ، فاستطعنا أن نعرف عن ماضي القديمة من بعض النواحي أكثر مما نعرفه عن رومه القديمة .

وكان محور حياة المدينة هو السوق العامة ، شأنها في هذا شأن سائر المدن الإيطالية . وما من شك في أن هذه السوق كانت في الزمن القديم ملتقى الزراع ، وحاصلاتهم في يوم السوق ، وكانت تقام فيها الألعاب ، وتمثل فيها المسرحيات ، وقد أقام فيها الأهليون أضرحة لأهنتهم ، فشادوا ضريحاً لجوهر في أحد طرفيها وضريحاً لأبلو في الطرف الآخر ، وبالقرب من هذا الضريح الأخير أنشئوا ضريحاً لفينوس (زُهرَة) بمبيانا Pompeiana راعية المدينة وحاميتها . ولكن أهل المدينة لم يكونوا قوما متدينين ، فقد شغلهم الصناعة ، والسياسة ، والألعاب ، والصيد فلم تترك لهم وقتاً للعبادة ، وكانوا إذا عبدوا عظموا عضو التكبر واتخلوه أهم الرموز لطقوسهم الديونيشية (١٧) . ولما أن زادت الشئون الاقتصادية والحكومية في مقدارها ، وخطرها ، وعلت قيمتها ، قامت أبنية عظيمة حول السوق اتخذت مراكز للأعمال الإدارية ، وللمساومات ، والمفاوضات ، وتبادل السلع .

وفي وسعنا أن ندرك مما نعرفه عن المدن الإيطالية الحديثة كيف كانت الشوارع المجاورة للسوق تعج بالبائعين الجائلين ، ويعلم فيها ضجيج البائعين والمشتريين ، وعجيج الصناعات بالنهار والمرح بالليل . وقد عثر المنقبون في خرائب الحوانيت على بعض النُقل ، والعيش ، والفاكهة ، المتفحمة أو المتحجرة التي لم تجد من يشتريها . وفي الشوارع على مسافة من السوق كانت الحانات ، ومحال الميسر ، وبيوت الدعارة ، كل منها يحاول أن يجمع هذه كلها فيه .

ولو لم يحرص أهل ماضي على أن ينقشوا عواطفهم على جدران المباني العامة لما استطعنا أن نتخيل ما كانت عليه حياتهم من حدة ومضاء . وقد نقلت ثلاثة آلاف من هذه النقوش ، وأكبر الظن أن آفاقاً أخرى لم يتع لها البقاء ، وقد اكتفى ناقشوها في بعض الأحيان بذكر أسمائهم وفحشهم الجريء ، الذي لا يزال

الناس يحبون أن يفعلوه ؛ ودون بعضهم الأوامر التي كانوا يصلونها إلى أعدائهم مؤملين أن يطيعها هؤلاء الأعداء كقول واحد منهم « من ساميوس Samius إلى كورنيليوس Cornelius : اشتق نفسك » . ومن النقوش ما هو رسائل حب كثيراً ما تكون شعراً : فقد كتبت رميولا Romula تقول إنها « وقفت هنا مع استفيلس Stephylus » ؛ وكتب شاب متمم : « وداعاً يا فكتوريا ، وفي وسعك أيا كان مكانك أن تعطيني أحسن عطسة » (١٨) ، وليست الحوادث العامة أو القرابين الخاصة المنحوتة أو المرسومة على الجدران بأقل عدداً من هذه الرسائل ، فترى الملاك يعانون أيام عطلتهم ، والدين فقد لهم متاع يعلنون عن فقده ، ونقابات أرباب الحرف وغيرها من الجماعات تعلن عن تأسيس المرشحين الذين يؤمل نجاحهم في حملات الانتخابات البلدية ؛ فهام أولاء « صائدو السمك يرشحون بوبليوس روفس Popfdius Rofus ليكون إيدىلا Aadile ، و « وقاطعو الأخشاب وبائعو الفحم النباتي يطلبون إليكم أن تنتخبوا مارسابنس » (١٩) ؛ وها هي ذى بعض النقوش الخشنة تعلن عن ألعاب المجالدة ، وبعضها الآخر يمتدح شجاعة بعض مشهورى المجالدين مثل سلادس Celadus ؛ وها هي ذى « العذارى تتحسر » أو تهيم بأحد الممثلين المحبوبين — « أى أكتيوس Actius » ، يا حبيب الشعب عجل بالعودة ! » (٢٠) . لقد كانت بمبي تعيش لكي تتلذذ ، فقد كان فيها ثلاثة حمامات عامة ، وساحة للتدريب الرياضى ؛ ودار تمثيل صغيرة تتسع لألفين وخمسمائة من النظارة ، وأخرى كبيرة تتسع لخمسة آلاف ، ومدرج يستطيع عشرون ألفاً أن يستمتعوا فيه بآلام الموت يقاسيها غيرهم من الناس بدلا منهم . وها هو ذا نقش يقول : « سيقتل في بمبي في الرابع والعشرين ، والخامس والعشرين ، والسادس والعشرين ، من نوفمبر ثلاثون زوجاً من المجالدين . . . قدمهم حاكما المدينة . وسيكون هناك صيد ؛ مرحباً

بك يا مبيوس Maïus ، مرحى يا باريس ! « وكان مبيوس هذا أحد حاكى
المدينة ، أما باريس فكان كبير المجالدين .

وتدل آثار داخل المنازل على أن الأهليين كانوا يحيون حياة مفعمة
بالنعم تحملها الفنون المختلفة . فأما البيوت فتكاد تكون خالية من النوافذ
والندفة فيها نادرة ، ولا تظهر الحمامات إلا فى منازل الأغنياء ، وكان
لبعض الدور بركة فى حديقة محاطة بالعمد . وكانت أرض الحجرات تصنع
من الأسمنت أو الحجر ، أو من الفسفساء أحياناً ، وقد نقش رجل صريح
من طلاب المال على أرض داره هذه العبارة : « مرحباً بالكسب » ، ونقش
آخر « الكسب للذة » (٢١) . ولم يعثر إلا على القليل من الأثاث ، فقد كان
كله تقريباً من الخشب ، ولهذا لم يبق منه شيء يذكر ، غير أن عدداً
قليلاً من النضد ، والأسرة ، والكراسى ، ومصابيح الرخام أو البرنز قد
نجت من التلف ، وفى وسع الإنسان أن يرى فى متحنى بيمى ونابلى مجموعة
متنوعة من الأدوات المنزلية ، من أقلام ، ومحابر ، وموازين ، وأدوات
المطبخ ، والزينة ، والآلات الموسيقية .

وتوحى القايا الفنية التى كشفت فى بيمى أو بالقرب منها بأن الأشراف
الذين يسكنون فى القصور الصغيرة ذات الحدائق لم يكونوا هم وحدهم
الذين يستمتعون بالمميزات الثقافية للحياة ، بل كان يشاركهم فيها تجار
المدينة . فقد كشفت فى هركيولانيم مكتبة خاصة كانت تحتوى على
١٧٥٦ مجلداً أو ملفاً ، ولا داعى هنا لأن نعيد ما قلناه من قبل عن
كوئوس البسكوزيالى Boscoreale أو المناظر الرائعة والنساء الرشيقات المصورة
على جدران منازل بيمى . ولقد كان فى كثير من المساكن تماثيل ذات روعة ،
وكان فى السوق العامة وحدها مائة وخمسون تمثالا . وقد عثر فى هيكىل
جوپتر على رأس لهذا الإله قد يكون فدياس نفسه هو الذى سواه ،
فأنت ترى فيه القوة والعدالة مائلتين فى ثيابا الشعر الغزير والاحية الكثة .
وكان فى هيكىل أبولو تمثال لديانا ثقب مؤخر رأسه حتى يستطيع كاهن

مختبىء أن يتحدث بالنبوءات . وقد عثر في أحد قصور هركيولانيم الصغيرة على طائفة من التماثيل والأدوات البرنزية كانت من الكثرة بحيث امتلأت بها حجرة ذائعة الصيت في متحف نابلي . وأكبر الظن أن روائع هذه المجموعة - عطارد المستريح ، ونارسس أو ديونيشس ، والساتير السكران وإله الحقول الراقص - كانت يونانية بأصلها أو بصنعها ، وهي تكشف عن خلق في الصنع ، وعن السرور غير المحتشم البادى في الجسم الصحيح السليم ، وهما الخاصتان المائلتان في الفن البركستيلى . ومن هذه التماثيل تمثال نصفى من البرنز لأحد الدلايين في مدينة بيمبي ويدعى ل . كاسيليوس أبوكندس L. Caacilius Iuocundus الذى وجدت حساباته منقوشة على ١٥٤ لوحاً من الشمع عمر عليها في داره بمدينة بيمبي . ويظهر في هذا التمثال الرأس الأصيل والوجه الصارم غير المجرد من الخنوف . في هذا التمثال تبرز الخشونة بالذكاء ، والحكمة بالتأليل الجلدية ، وهو من صنع مثال معاصر لصاحبه - ولعله مثال إيطالى - أظهر فيه شخصية صاحبه على حقيقتها وبأحسن ما تظهر الشخصيات . والحق أن الإنسان لتستريح نفسه لوجود هذه الشخصية الواقعية إلى جانب ما يحيط بها في متحف نابلي من تماثيل الآلهة والإلهات الخالية وجوهها من الغضون ، والتي تكاد تنطق بمعارفها الملساء الوديعة المستكنة لتخبرنا بأن أصحابها لم يعيشوا قط على ظهر الأرض .

الفصل الثالث

نظام البلديات وحياتها

لم تكن الحياة الخاصة والعامة ، حياة الأفراد وحياة الجماعات ، أحد وأقوى مما كانت في إيطاليا القديمة ؛ غير أن حوادث هذه الأيام تبلغ من الخطر ومن استنفاد الجهود حداً لا نستطيع معه أن نولى تفاصيل نظام البلديات في عهد القيصرية كثيراً من عنايتنا ، ومن أجل هذا لم تعد نظم الحكم المختلفة المميزة أو الحقوق السياسية المتتابعة التي كان الأهليون يعضون عليها بالنواجذ ، لم تعد هذه أو تلك جزءاً من ذلك الماضي الحى الذى هو موضوع بحثنا ومثاراها منا .

لقد كان من الخصائص الأساسية للإمبراطورية الرومانية أنها تتألف من مجموعة من دول - المدن تحكم نفسها بنفسها إلى حد ما ، وتضم كل منها في موخرتها أرضين واسعة تمتلكها وتسيطر عليها ، مع أن الإمبراطورية كلها كانت مقسمة إلى ولايات . وكان معنى الوطنية في هذه الإمبراطورية حب الشخص لمدينته أكثر مما تعنى حبه للإمبراطورية . وكان الأحرار في كل مدينة يقنعون في الأحوال العادية بممارسة حقوقهم السياسية المحلية البحتة ؛ وقبلما كان الدين نالوا حقوق المواطنة الرومانية من غير أهل رومة يذهبون إلى تلك العاصمة ليعطوا أصواتهم في الانتخابات ؛ ولم يكن اضمحلال الجمعيات العامة في العاصمة مصحوباً باضمحلال مماثل له في مدن الإمبراطورية كما تدل على هذا بمجي نفسها . وكان لمعظم البلديات الإبطالية مجالس شيوخ Curia - ولمعظم المدن الشرقية مجالس boule التشريعية - تسن قوانينها وجمعيات comitia · ekklesia تختارحكامها ؛ وكان ينتظر من حاكم المدينة أن يهب مدينته مبلغاً كبيراً من المال Summa honoraria (والكلمة الثانية مشتقة من honas بمعنى المنصب) نظير تفضلها

عليه بأن يكون حاكماً لها ، وقد جرت العادة أيضاً أن يتبرع من حين لآخر
حين يبيع المالك للأغراض أو الألعاب العامة . وإذا كان المنصب لا يتنازل
عليه صاحبه أجراً فإن ديمقراطية الأحرار - أو أرستقراطية الأحرار - قد
استحوالت في كل مكان تقريباً لأجركية يتولاها ذوو المال والجاه .

وظلت البلديات مائتة عام من عهد أغسطس إلى عهد أورليوس في رنخه
بوازدهار . ولسنا ننكر أن الكثرة الغالبة من أهلها كانت من الفقراء بطبيعة
الحال ، فقد تكفلت الطبيعة والميزات المختلفة بإيجاد هذه الحال ؛ ولكن
التاريخ لم يحدثنا قط عن عهد من العهود ، قبل هذا العهد أو بعده ، فعل
فيه الأغنياء للفقراء قدر ما فعله أغنياء هذه المدائن لفقرائها : ذلك أن نفقات
إدارة المدينة كلها تقريباً ، وما يلزم من المال لتمثيل المسرحيات ، وغير ذلك
من ضروب التسلية ، والألعاب ، وتشيد الهياكل ، ودور التمثيل ، والملاعب ،
ومدارس التدريب الرياضي ، والمكتبات العامة ، والباسقات ، والقنوات
التي تنقل ماء الشرب للمدن ، والقناطر والحمامات ، وتجميل هذه كلها
بالأقواس والأروقة ذات العمدة ، والصور ، والتماثيل ، كانت كلها يتحملها
ذوو اليسار . وقد ظل الوطن طوال المائتين عام الأولى من عهد الإمبراطورية
يدفع أولئك الأقوام إلى التنافس فيما بينهم للقيام بهذه الأعمال الخيرية تنافساً
أدى في بعض الأحيان إلى إفلاس عدد من الأسر التي كانت تمولها ، أو المدين
التي تتكفل بها بعد إقامتها من مال الأغنياء . وقد جرت العادة في أيام القسطنطين
أن يبتاع الأغنياء الطعام ويوزعوه من غير ثمن على الفقراء ، وكانوا
في بعض المناسبات يقدمون لجميع المواطنين ، ولجميع السكان أحياناً ، زيتاً
أو خبثاً بالحجان ، أو يقيمون لهم وليمة عامة ، أو يهبونهم قدرماً من المال .
وخلفت النقوش الباقية إلى الآن كثيراً من هذا السخاء . فها هو ذا متر من
أصحاب الملايين يهب مدينة ألينم في فينشيا ١٦٠٠٠٠٠ سترس لإقامة
حمامات عامة ، وها هي ذى سيدة تشيد هيكلاً ومدرجاً في كسينم Casinum ،

وهاهو دا ديسميوس تلس Decimius Tullus يهب تركوينياى Tarquinii
 علامات تكلفت مائة ٠٠٠ مئة سترس ، وهاهى ذى كرمونا Cremona
 لتي دمرها جنود قسپازيان لا تلبث أن يعاد بناؤها من تبرعات المواطنين ..
 وتذكر النقوش اسمى طبيين قدما كل ما يملكان هبات لنابلى . وفى استيا
 التى كانت مزدحمة بالسكان دعا لوسليوس جمالا Lucilius Gemala جميع
 أهلها إلى الطعام ورصف فيها طريقاً طويلاً واسعا ، ورم سبعة هياكل
 أو أعاد بناءها ، وأعاد بناء حمامات البلدية ، ووهب خزانها ثلاثة ملايين
 سترس (٢٢) .

وكان من عادة بعض الأغنياء أن يقيم الواحد منهم وليمة يدعو إليها
 قسما كبيراً من المواطنين فى عيد ميلاده أو لمناسبة انتخابه إلى منصب عام ،
 أو زواج ابنته ، أو ارتداء ابنه الطوغة ، دليلاً على بلوغه سن الرشد ،
 أو تدشين بناء أهده إلى المدينة . وكانت المدينة تجزى هذا المحسن على
 إجماعه بأن تعينه فى منصب عام ، أو تقيم له تمثالا ، أو تمتدحه بقصيدة
 أو نقش . ولم يكن الفقراء يشعرون بالدلة حين يتلون هذه العطايا كلها ،
 ذلك بأنهم كانوا يتهمون الأغنياء بأنهم لم يحصلوا على هذا المال الذى يفعلون
 به الخير إلا من طريق الاستغلال ، ومن أجل هذا كانوا يتطلبون الاقتصاد
 فى المباني الجميلة والتماثيل ، ويلحون فى تخفيض ثمن الحبوب والإكثار
 من الألعاب (٢٣) .

وإذا أضفنا إلى هبات الأفراد ، ما كان يهبه الأباطرة للمدن ،
 وما كان يقام فيها بأموالهم من مبان ، وما يقدمونه لها من مال لتخفيف
 ما يحل بها من الكوارث ، فضلا عن الأعمال العامة والمناصب التى
 كانت تحول من خزانة البلديات ، إذا فعلنا هذا بدأنا نحس بفخامة
 المدن الإبطالية وعزها فى عهد حكومة الزعامة . لقد كانت شوارعها
 مرصوفة ، وكان فيها جدار لنقل المياه القنطرة ، وشرطة لحماية الأمن ،
 وكثير من وسائل الزينة ، وخدمة طبية مجانية للفقراء من أهلها ،
 وماء نقى نظيف يصل إلى الدور فى أنابيب نظير أجر قليل ، وطعام يقدم

للفقراء بضمن بنحس . وكانت الحملات في معظم الأحوال مباحة من غير أجر
ينفق عليها من هبات المحسنين ، والمال يقدم للأسر الفقيرة مساعدة لها على
تربية الأبناء والإكثار منهم ؛ وكانت المدارس ودور الكتب تنشأ للتعليم
والمطالعة ، والمسرحيات تمثل ، والحفلات الموسيقية تقام ، والألعاب تنظم
لتنافس بها تلك المدن رومة غير عابثة بما تنفقه فيها من مال . ولم تكن
حضارة المدن الإيطالية حضارة مادية بالقدر الذي كانت عليه في العاصمة ؛
فقد كانت هذه المدائن تتنافس في إقامة المدرجات ، ولكنها أقامت كذلك
هياكل فخمة ، يضارع بعضها أحسن ما كان منها في رومة (٢٤) ، وجعلت
شهورها مريحة بما كانت تقيمه من أعياد دينية ذات بهجة . وكانت تنفق
بسخاء على الأعمال الفنية ، وتنشئ القاعات الرحبة للمحاضرات ،
وللشعراء ، والسوفسطائيين ، والخطباء ، والفلاسفة ، والموسيقيين . وكانت
يسر لمواطنيها أسباب الصحة ، والنظافة ، والتنزه ، والحياة الثقافية القوية .
ونها ، لا من رومة ، خرج عظماء المؤلفين اللاتين ، وعدد كبير من أحسن
ما في متاحفنا من روائع النحت كتمثال نيكي (العدالة) في متحف نابلي ،
وتمثال بروس (الحب) في سنتومسلا Centumecella ، وتمثال زيوس في
أتركولي Atricoli . وكانت تقوم بحاجيات عدد من السكان ، لا يقلون عن
عدد هم قبل هذا القرن ، في المدن التي قامت مكانها وتوهمهم من مصائب
الحرب تأميناً منقطع النظر .

وقصارى القول أن القرنين الأول والثاني من التاريخ الميلادي قد شهدا
ذروة مجد شبه الجزيرة العظيمة .

الباب الثاني والعشرون

تمديد الغرب

الفصل الأول

رومة والولايات

كانت الوصمة التي يوصم بها رخاء إيطاليا - إذا غضضنا النظر عن نظام الاسترقاق الذي كان نظاماً عاماً في الدول القديمة - هي اعتمادها إلى حد ما على استغلال الولايات . لقد كانت إيطاليا معفاة من الضرائب لأن الولايات كانت تؤدي لها الشيء الكثير نهياً أو خراجاً ، ومن ذينكما النهب والخراج كان أصل الثروة التي نشأ عنها ازدهار المدن الإيطالية . وكانت رومة قبل عهد قيصر تعدّ الولايات أقاليم تمتلكها بحق الفتح ، وتعد سكانها جميعاً رعايا رومانيين ، ولم يكن منهم إلا عدد قليل يعدون ضمن المواطنين الرومان ، وكانت أرض تلك البلاد بأجمعها ملكاً للدولة الرومانية ، يمتلكها أصحابها على أنها منحة لهم من قبيل الحكومة الإمبراطورية ومن حقها أن تستردها منهم . وأرادت رومة أن تقلل من احتمال قيام الثورات في الأقاليم المفتوحة فقسمتها ولايات صغيرة وحرّمت على كل ولاية أن يكون بينها وبين غيرها من الولايات معاملات سياسية مباشرة ، وكانت تفضل رجال الأعمال على الطبقات الدنيا في جميع الولايات . وكان سر الحكم الروماني وشعاره هو فرق تسد Divide et impera .

ولعل شيشرون كان يبالغ حين قال عن أمم البحر الأبيض المتوسط ، في

سياق تشهيره بفريس Verres ، إن بلادها كانت مقفرة في عهد الجمهورية : « إن كل الولايات تندب حظها ، وجميع الأحرار يضربون ويغولون ، وجميع الممالك تحتج على قسوتنا وشرها ، وليس ثمة مكان فيما بين المحيطين ، مهما يكن قاصياً أو خافياً ، لم يشعر بوطأة جشعنا وظلمنا » (١) . أما الزعامة فكانت أكثر سخاء من الجمهورية في معاملتها للولايات ، ولم يكن هذا كرمها منها بل كان حسن التدبير . فقد كانت الضرائب في أيامها غير باهظة ، وكانت تحترم الأديان واللغات والعادات المحلية ، وكانت حرية الكلام مباحة إلا إذا كانت طعناً في السلطة العليا ، وسمحت لها أن تحتفظ بقوانينها المحلية ما دامت هذه القوانين لا تتعارض مع مكاسب الرومان وسيادتهم . وقد اتبعت خطة مرنة حكيمة أمكنها بها تقسيم الولايات الخاضعة لسلطانها أقساماً متفاوتة في المرتبة ، وتقسيم الأهليين في داخل كل ولاية طبقات متفاوتة القدر كذلك . فقد كانت بعض البلديات كائنة ورودس « مدناً حرة » ، تعطى جزية ، ولا تخضع لحاكم الولاية ، وتدير شئونها الداخلية بنفسها من غير أن تتدخل فيها رومة ما دامت تحتفظ بالنظام الاجتماعي والسلم . وقد سمحت رومة لبعض الممالك القديمة أمثال نوميديا وكبديوكيا أن تحتفظ بملوكها ، ولكن هؤلاء الملوك كانوا « أقبالا » لرومة يعتمدون على حمايتها وسياستها ، وكان يطلب إليهم أن يمدوها بالمال والعتاد إذا أرادت ذلك . وكان حاكم الولاية يجمع في شخصه السلطة التشريعية والتنفيذية ، والقضائية ، ولم يكن يحد من سلطانه إلا المدن الحرة ، وحق المواطن الروماني في أن يلجأ إلى الإمبراطور ، وللرقابة المالية التي كان يقوم بها الكوستر أو الرقيب .

غير أن هذا السلطان المطلق كان يغرى الحكام بأن يسيئوا استخدام سلطتهم ، ومع أن المدة التي كان يتولى فيها الحاكم منصبه قد طالت في عهد الزعامة ، ومع أن مرتبه ومخصصاته الأخرى قد زيدت زيادة كبيرة ، ومع أن مسؤوليته عن أعماله المالية أمام الإمبراطورية قد قلت من فساد الحكم وسوء

استعمال السلطة ، فإن في وسعنا أن نستبدل من رسائل بلني ذمن فقرات
كتاب تاستس ، على أن ابتزاز المال والفساد لم يصبحا من الأمور النادرة
في آخر القرن الأول .

وكانت جباية الضرائب أهم أعمال الحاكم وأعوانه . وكانت الدولة في
عهد الإمبراطورية تقوم بإحصاء عام في كل الولايات ، وبقصد به فرض
الضرائب على الأرض وعلى الأملاك — ومنها الحيوانات والعبيد . وأرادت
الدولة أن تشجع زيادة الإنتاج فاستبدلت بالعشور خراجاً محدد القيمة ،
ولم يعد الملتزمون هم الذين يجبون الضرائب ، وإن ظلوا يجبون بعض العوائد
الجمركية في الثغور ، ويشرفون على الأعمال الجارية في غابات الدولة
ومتاجها وعلى الأشغال العامة فيها . وكان ينتظر من الولايات أن تسهم
عمل تاج من الذهب لكل إمبراطور جديد ، وأن تقوم بتكاليف إدارة
الولاية ، وأن ترسل في بعض الحالات سفناً محملة بالغلال إلى رومة .
واحتفظ في الشرق بالعادة القديمة ، عادة أداء الأفراد خدمات عامة للدولة ،
ثم انتشرت فيما بعد من الشرق إلى الغرب . وكان للحكومة المحلية أو للوالي
بمقتضى هذه العادة أن « يطلب » إلى الأغنياء أن يقدموا قروضاً للحرب ،
وسفناً للأسطول ، ومباني للأغراض العامة ، وطعاماً لضحايا القحط ،
ومغنين في الأعياد والمسرحيات .

ويقول شيشرون ، وهو ممن تولوا بعض المناصب العامة في الدولة ، إن
الضرائب التي كانت تؤديها الولايات لا تكاد تكفي نفقات الإدارة والدفاع (٣) .
وكان « الدفاع » عندهم يشمل القضاء على الفتن والثورات ، وأكبر الظن
أن نفقات « الإدارة » كانت تشمل المطالب التي خلقت ذلك العدد الكبير من
الرومان أصحاب الملايين . ومن واجبتنا ألا نرى حرجاً في أن ترسل أية سلطة ينام
بها حفظ الأمن والنظام في ذلك الوقت جباة يجمعون أكثر مما يكنى لهذين
الغرضين . على أن الولايات قد دعمها الرخاء في عهد حكومة الزعامة على الرغم من

هذه الأعباء كلها . ذلك بأن الإمبراطور ومجلس الشيوخ قد فرضا رقابة شديدة على الموظفين في الولايات ، وكانا يفرضان أشد أنواع العقاب على كل من يسرق من الأموال أكثر مما تبيحه له منزلته . وكان ما يؤخذ من الولايات أكثر مما يتطلبه الفرضان السابق ذكرهما يرد آخر الأمر إليها ثمناً لبضائعها . وبفضل هذا العون الذي كان يقدم للصناعات أصبحت الولايات أقوى من إيطاليا الطفيلية المزعزعة الكيان . وجدير بنا أن نختم هذا الفصل بالعبارة الآتية المنقولة عن أفلو طرخس ، وهي أن نعمتين يجب أن تضمنهما الدولة للشعب قبل كل شيء : وهما الحرية والسلام ؛ « فأما السلام فلسنا في حاجة إلى أن نشغل أنفسنا به ، لأن الحروب كلها قد وضعت أوزارها . وأما الحرية فلإن لنا منها ما تركته لنا الحكومة (رومة) ؛ ولعلها لو أبقت لنا أكثر مما فعلت لما كان ذلك من مصلحتنا » (٤) .

الفصل الثاني

أفريقية

ضمت كورسكا وسردينيا معاً وتكونت منهما ولاية واحدة ، ليست جزءاً من إيطاليا ؛ وكان الجزء الأكبر من كورسكا أرضاً جبلية مقفرة ، يصيد فيها الرومان الأهليين بالكلاب لبييعوهم عبيداً^(٥) . أما سردينيا فكانت تدهم بالعبيد ، والفضة ، والنحاس ، والحديد ، والحبوب ؛ وكان فيها ألف مبل من الطرق الصالحة ومرفأ جيد ممتاز هو مرفأ كراالس Carales (كجليارى الحالية) . وكانت صقلية قد انحطت منزلتها حتى كادت تصبح ولاية زراعية محضة من الولايات التي تمد رومة الجائعة بالطعام . وكان الجزء الأكبر من أرضها الصالحة للفلاحة قد جعل ضياعاً كبيراً لتربية الماشية ، يرعاها عبيد لا ينالون إلا أقل الغذاء والكساء ، وكثيراً ما كانوا يفرون من عملهم لهذا السبب ويؤلفون عصابات للسلب والنهب . وكان سكانها في عهد أغسطس يبلغون ٧٥٠٠٠٠ ، (وقد بلغوا في عام ١٩٣٠ حوالي ٣٠٠٠٠٠ ٩٧٢) . وكانت أكثر مدنها الخمس والستين ازدهاراً هي قطانيا Catania ، وسرقوسة ، وتورومينيوم Touromenium (تورمينا Taormina الحالية) ، ومسانا ، وأجرجنتم ، وبنورمس Panormus (پلرمو الحالية) . وكان في سرقوسة وتورومينيوم ملهيان يونانيان فحمان ، لا يزالان يستخدمان لهذا الغرض حتى الآن . وكانت سرقوسة ، على الرغم مما أصابها من النهب على يدى قريس Verres مملوءة بالمباني الرائعة ، والتماثيل الشهيرة ، والمواقع التاريخية بدرجة يسرت العيش للأدلاء المحترفين الذين كانوا يصحبون السياح الكثيرين الوافدين إلى تلك الجزيرة^(٦) ، وكان شيشرون يحسبها أجمل مدينة في العالم كله . وكان لمعظم الأشر الغنية ضياع أو بساتين في

ضواحيها وكان جميع ريفها تعطره أشجار الفاكهة والكروم كما تعطره في هذه الأيام .

وعاد على أفريقية كل ما فقدته صقلية بسيطرة الرومان عليها ، فقد أخذت تحل شيئاً فشيئاً محل تلك الجزيرة في توريد الحبوب مكرهة إلى رومة ، ولكن الجنود ، والمستعمرين ، ورجال الأعمال ، والمهندسين الرومان جعلوا تلك الولاية جنة وارفة الظلال إلى حد لا يكاد يصدقه العقل . وما من شك في أن الفاتحين الجدد قد وجدوا فيها حين قدموا إليها أصقاعاً خصبة غنية ؛ فقد كان بين الجبال العابسة المطلة على البحر الأبيض المتوسط وسلسلة جبال أطلس التي تصد عنها رمال الصحراء واد شبه مدارى يمدّه نهر بجر داس . Bagradas (مجردا) بكفايته من الماء ؛ وكانت الأمطار تهطل فيها شهرين من السنة لتعوض الأهليين عن عملهم الزراعى الشاق الطويل الذى علمهم إياه . ماجو Mago وأرعمهم عليه ماسينسا Masinissa . ولكن رومة أصلحت . ما وجدته فيها من الأساليب الزراعية وزادت عليه . فقد شاد مهندسوها السدود على مجارى الأنهار التى تنحدر من التلال الجنوبية ، واختزنوا الزائد من المياه فى خزانات إبان موسم الأمطار ، وصبوه فى قنوات للرى فى الأشهر الحارة التى تجف فيها مياه الأنهار^(٧) . ولم تكن رومة تفرض على هذه الولايات أكثر مما كان يجيبه منها رؤساؤها الوطنيون ، ولكن فيالق رومة ونخصيناتها كانت أقدر من حكوماتها الوطنية على حمايتها من القبائل البدوية التى تهبط عليها من الجبال ؛ وكان يضم إليها ميل بعد ميل من الصحراء أو الأراضي البور فتزرع أو تسكن . وكان الوادى ينتج كميات من زيت الزيتون بلغت من الوفرة حداً أدهش العرب حين قدموا إلى هذه البلاد فى القرن السابع ، إذ وجدوا أن فى وسعهم أن ينتقلوا من طرابلس إلى طنجة دون أن يبتعدوا عن ظلال أشجار الزيتون^(٨) . وأخذت البلدان والمدن يتضاعف عددها ويرتفع شأنها بفضل ما اتبع فيها من الأساليب المعمارية ،

ووجدت الآداب فيها صوتاً جديداً يعبر عنها . وحسبنا دليلاً على ما بلغته أفريقية الرومانية من الرقي والثراء أن نشاهد آثار ما خلفه الرومان من أسواق وهياكل وقنوات بحر مياه الشرب للمدن ، ودور للتمثيل في أرض أصبحت الآن قفراً ياباً . ذلك أن هذه الحقول النادرة قد استحوطت الآن صحارى زملية ، ولم يكن سبب هذا تغير الجوبل كان سببه تبدل الحكم — من دولة تضمن للبلاد الأمن الاقتصادى والنظام إلى أخرى تركت العنان للفوضى والإهمال يخربان الطرق والخزانات وقنوات الري .

وكان على رأس هذا الرخاء المستعاد مدينة قرطاجنة التى بعثت وقتئذ بعثاً جديداً . ذلك أن أغسطس قد احتضن بعد موقعة أكتيوم مشروع كيوس وقيصر الذى أخفق من قبل ، وأرسل إلى قرطاجنة بعض الجنود الذين أراد أن يعرضهم عن إخلاصهم وانتصاراتهم أرضاً يهبها لهم ليستعمروها . وسرعان ما انتزعت قرطاجنة مرة أخرى من يتركها تجارة الإقليم الصادرة منه والواردة إليه ، وذلك بفضل موقعها الجغرافى الممتاز ، ومرقها الجيد ، ودال نهر بجر داس الحصبة ، والطرق الصالحة التى أنشأها المهندسون الرومان أو أعادوا فتحها ؛ ولم يمض على تأسيس المدينة الجديدة قرن واحد حتى أضحت أكبر مدائن الولايات الغربية ، وأقام أغنياء التجار والملوك قصوراً فخمة على تل برسا Byrsa التاريخى ، أو بيوتاً صغيرة ذات حدائق فى الضواحي الشجرى ؛ أما الفلاحون الذين تركوا الأرض لعجزهم عن منافسة أصحاب الضياع الكبرى فقد انضموا إلى صعاليك المدن وإلى الأرقاء ، وعاشوا فى أحياء وبيوت قلدة حياة العدم والفاقة التى جعلتهم يرحبون فيما بعد بدعوة المسيحية إلى المساواة . وقامت البيوت فى المدينة من ست طبقات أوسع ، وتلاها الرخام فى المباني العامة ، وغصت الشوارع والميادين بالتماثيل المنحوتة على الطراز اليونانى . وشيدت الهياكل من جديد لآلهة القرطاجنيين القديمة ، وظل ملكارت Melkart حتى القرن الثانى بعد الميلاد يستمتع بالضحايا

من أطمال الأحياء^(٩) . وأخذ أهل البلاد ينافسون الرومان في حب الترف ، وأدهان التجميل ، والحلى ، والشعر المصبوغ ، وسباق العربات ، وألعاب المجالدين . وكان من بين المناظر البارزة في المدينة حماماتها العامة العظيمة التي وهبها لها ماركس أورليوس . وكانت فيها قاعات للمحاضرات ، ومدارس لتعليم البيان ، والفلسفة ، والطب ، والقانون ، مما جعل قرطاجنة مدينة جامعية لا يفوقها من هذه الناحية إلا أثينة والإسكندرية ؛ وقد إليها أبوليوس Apuleius وترتيان Tertullian ليدرسا فيها جميع فروع العلم ، وقد دهش القديس أوغسطين من مرح الطلاب وفساد أخلاقهم ، فقد كان يحاو لهم أن يقتحموا قاعات المحاضرات ويخرجوا منها الأستاذ وتلاميذه^(١٠) .

وكانت قرطاجنة حاضرة الولاية المسماة أفريقية ومحلها الآن شر^١ . بلاد تونس . ونشأ من رواج التجارة في جنوبي هذه المدينة على الشاطئ الشرقي طائفة من المدن أخذت ثروتها القديمة تعود إليها بعد اثني عشر قرناً من الزمان حتى دهمتها الحروب في هذه الأيام ، ومن هذه المدن القديمة حضر متم Hadrumentum (ومحلها الآن سوسة) ولپتس Leptis الصغرى ، وثبسوس Thapsus وتكابي Tacapae (قابس الحالية) . وكان إلى شرقها على البحر الأبيض لإقليم يدعى تريبوليس Tripolis (طرابلس) وسمى كذلك لأنه حلف مكون من ثلاث مدن : أويا Oea (طرابلس الحالية) التي أسسها الفينيقيون قبيل عام ٩٠٠ ق . م ، وسبراتا Sabrata ولپتس مجنا (الكبرى) . (لبة الحالية) : وهذه البلدة الأخيرة هي مسقط رأس الإمبراطور سبتيموس سيفيرس Septimius Severus فقد ولد فيها عام ١٤٦م ؛ ووهبها في حياته بأسلحا وحماما عاما تدهش آثاره السائح أو المحارب في هذه الأيام . وكانت طرق مرصوفة تسير عليها قوافل الإبل تصل هذه الثغور بالمدن الداخلية : سفتولا Safetula وهي الآن قرية صغيرة بها آثار هيكل روماني عظيم ، وثسدروس Thysdrus (الجم) ، وكان فيها مدرج

يتسع لستين ألفاً ، وثُجّا Thugga (دجا) التي تشهد خرائب ملهاها ذى العمدة الكورنثية الرشيدة بئراء أهلها وحسن ذوقهم .

وكانت في شمال قرطاجنة أمها ومنافستها القوية يتكا Utica ، وفي وسعنا أن نلمح ما كانت عليه من ثراء في عهد الرومان ، إذا عرفنا أن ثلثمائة من رجال المصارف وبائعى الجملة من الرومان كانت لهم فروع فيها عام ٤٦ ق . م . وكان الإقليم التابع لها يمتد شمالاً إلى هيو دير هيتس Hippo Diarhytus بنزرت الخيالية) ، وكان يمتد فيها طريق محاذ لشاطئ البحر متجه نحو الغرب يصلها بمدينة هبور رجيوس Hippo Regius (بونه) ، التي أصبحت بعد زمن قليل كرسى أبرشية القديس أوغسطين . وكان إلى جنوبيها في الداخل مدينة سرته Cirta (قسنطينية) عاصمة ولاية نوميديا ، وفي غرب هذه المدينة الأخيرة بلدة ثمجادی Thomugadi (ثمجاد) ، التي تكاد تحتفظ بآثارها احتفاظاً طمحي ؛ ففيها الشوارع المرصوفة المعمدة ، والمجارى المسقفة ، وفيها قوس نصر ظريف ، وسوق عامة ، وبناء مجلس الشيوخ ، وباساقل ، وهياكل ، وحمامات ، وملهى ، ومكتبة ، وبيوت خاصة كثيرة . وقد عثر في أرض السوق على لوحة للعب الداما نقش عليها هذه العبارة : Venari, lavari, ludere, rider, hoc est vivere — ومعناها : « الصيد ، والاستحمام ، واللعب ، والضحك ، هذه هي الحياة » (١٢) . والفيلق الثالث الذي كان وحده يحرس الولايات الأفريقية هو الذى أنشأ ثمجادی حوالى عام ١١٧ م . ثم اتخذ في عام ١٢٣ مركزاً بقيادته يقيم فيه أكثر مما يقيم في ثمجادی ويبعد عنها بضعة أميال نحو الغرب ، وأنشأ فيه مدينة لمبسيس Lambaesis (لمبيز) . وهنا تزوج الجنود واستقروا ، وعاشوا في بيوتهم أكثر مما كانوا يعيشون في المعسكر . ولكن معسكرهم نفسه كان مرحاً - فحماً ، جميل الزينة ، به حمامات لا تقل في جمالها عن أية حمامات أخرى في أفريقية . أما في خارج المعسكر فقد أعانوا الأهليين في بناء هيكل لچوپتر ، وعدد من الهياكل ، وأقواس النصر ، ومدرج

يقام فيه الصراع ويحدث فيه الموت فيخففان من ملل الحياة السلمية الرتيبة .
وكان الذى مكن فيلقاً واحداً من حماية أفريقية الشمالية من القبائل المغيرة
الضارية فى الداخل هو إنشاء شبكة من الطرق ، كان الغرض الأول منها
عسكرياً ولكنها كانت عظيمة النفع من الناحية التجارية ، وكانت تربط
قرطاجنة بالمحيط الأطلنطى ، والصحراء بالبحر الأبيض المتوسط . وكان
الطريق الرئيسى يتجه نحو الغرب من سرتة إلى قيصرية غاصمة مورتانيا
(مراكش) ؛ وهنا نشر الملك چوبا الثانى Juba II أساليب الحضارة بين
المورى Mauri أى السود (المغاربة) الذين اشتق من اسمهم اسم الإقليم
فى الزمن القديم واسمه فى هذه الأيام . وكان چوبا الثانى هذا ابن چوبا
الذى مات فى تبسوس ، وأخذ وهو طفل إلى رومة ليزدان به موكب
قيصر ؛ ثم عفى عنه ، وأخذ يدرس فى رومة حتى أصبح من جهابذة العلماء
فى أيامه . وعينه أغسطس قيلاً على مورتانيا وأمره أن ينشر بين بنى وطنه
الثقافة الرومانية التى جد فى تحصيلها . ونجح فى هذه المهمة ، وكان من
أسباب نجاحه أن امتد حكمه ثمانية وأربعين عاماً ؛ وأشد ما كانت دهشة
رعاياه حين رأوا رجلاً يكتب الكتب ويحكم . وجاء كلجيولا بابن چوبا
هذا إلى رومة وأماته جوعاً ، وضم كلوديوس مملكته إلى رومة وقسمها
ولایتين : مورتانيا سيزرينسس Caesariensis (مورتانيا القيصرية)
ومورتانيا تنجنانا Tingitana (مورتانيا التنجنانية) نسبة إلى عاصمتها تنجيس
Tingis وهى طنجة الحالية .

وكان فى هذه المدن الأفريقية مدارس كثيرة مفتحة الأبواب للفقراء والأغنياء
على السواء . نسمع أنه كان يدرس فيها الاختزال (١٣) ، ويسمى چوثنال أفريقية
مربية المحامين (١٤) . وقد أنجبت فى هذا العهد مؤلفين أحدهما صغير والآخر كبير
— هما فرنطو وأبوليوس . ولكن الأدب الأفريقى لم تكن له الزعامة على آداب
العالم إلا أيام مجده فى عهد المسيحية . وكان اوسىوس أبولوس شخصية غربية
جديرة بالتصوير ، أكثر من شخصية متنافى المتعدد الكفايات وكان مولده فى

مدبورا Madaura من أسرة عريقة النسب (١٢٤ م) ، وقد درس فيها وفي قرطاجنة وأثينة ، وبدد ثروة كبيرة ورثها عن أسرته ، وأخذ يتنقل من مدينة إلى مدينة ومن دين إلى دين ، وانضم إلى الجماعات ذات الطقوس الدينية الخفية ومارس السحر وألف كتباً كثيرة في موضوعات تختلف من اللاهوت إلى مسحق الأسنان ، وألقى محاضرات في الفلسفة والدين في رومة وغيرها من المدن ، ثم عاد إلى أفريقية وتزوج في طرابلس من سيدة تكبره وتفوقه في الثراء . فلما فعل هذا رفع أصدقاؤها وورثتها المنتظرون الأمر إلى القضاء مطالبين بإلغاء الزواج ، واتهموه بأنه حصل على موافقة السيدة عليه بفنون السحر ؛ ودافع الرجل عن نفسه أمام المحكمة بخطبة وصلت إلينا بعد أن أدخل عليها بعد أيامه كثير من الصقل والنميق ، وكانت نتيجتها أن كسب القضية والزوجة ، ولكن الناس أصروا على الاعتقاد بأنه ساحر ؛ ولما ظهر المسيح أخذ خلفاء هؤلاء القوم يحطون من قدره بتعداد معجزات أبولوريوس . وقضى الرجل بقية حياته في مدورا وقرطاجنة يمارس صناعتى الحمامة والطب ، وكتابة الرسائل والخطب ، ولكن معظم ما كتب كان في الموضوعات العلمية والطبيعية ، وقد أقامت له مدينته نصباً تذكاريًا نقشته عليه باللاتينية العبارة الآتية : **الفيلسوف الأفروطونى** ، ولو أنه استطاع العودة إلى الحياة لساءه ألا يذكره الناس إلا بكتابه **الحمار الذهبى** .

وهذا كتاب شبيه كل الشبه بكتاب ساتريكوس Satyricon لمؤلفه بترونيوس ، بل هو أكثر منه غرابة وشذوذاً . وكان الاسم الأول لهذا الكتاب هو **أهمر عشر كتاباً فى التحول** Metamorphoseon Lebrí XI ، وهو توسع غريب فى قصة رواها لوسيوس الطراسى عن رجل انقلب حماراً . ويتألف من سلسلة غير مرتبطة من المغامرات ، والوصف ، والحوادث المحشورة فيها حشراً ، يتخللها السحر ، والرعب ، والفحش فى القول ، والحديث عن التقوى المرجأة .

ويروى اوسيسيوس بطل القصة كيف طاف بتساليا واستمتع فيها بعدد من الفتيات وألقى نفسه أينما حل في جو من السحر. ومما جاء في هذا الكتاب :

« وما كاد الليل ينقضى ويزغ فجر يوم جديد حتى كان من حظي أن أستيقظ ، وأن أقوم من فراشي وأنا نصف مدهول ، راغب حقاً في أن أعرف وأرى أشياء عجيبة محيرة . . . والحق أني لم أكن أرى شيئاً أعتقد أنه كما أراه في الواقع ؛ بل إن كل شيء بدا لي أنه قد تحول إلى صور أخرى بتأثير قوة السحر الخبيثة . وبلغ من قوة اعتقادي هذا أن ظننت أن الحجارة التي قد تعثر بها أقدامى تصلبت واستحالت من رجال إلى الصورة التي هي عليها ، وأن الطيور التي سمعتها تغرد ، والأشجار والمياه الجارية ، استحالت إلى هذا الريش والورق ومنايع الماء ، من صور أخرى غير هذه الصور . وكذلك ظننت أن التماثيل والصور ستتحرك في مستقبل الأيام ، وأن الجدران ستتكلم وتروى أخباراً عجيبة ، وإني سأسمع من فوري وحياء من السماء ومن شعاع الشمس (١٥) .

والآن وقد أصبح لوسيسيوس مستعداً لأية مغامرة يريدتها ، يقول إنه يدلك جسمه بحرهم سحري ، وهو شديد الرغبة في أن يستحيل طائراً ؛ ولكنه حين يدلك نفسه بهذا المرهم يستحيل حماراً . وتروى القصة بعدئذ ما يلقاه من المحن ذلك الحمار « الذي له إحساس الإنسان وإدراكه » . وكانت سلواه الوحيدة هي « أذني الطويلتين اللتين أستطيع بهما أن أسمع كل شيء ولو كان شديد البعد عني » . وقد قيل له إنه سيعود إلى صورته الآدمية إذا عثر على وردة وأكلها ، وهي أمنية يدركها بعد أن يمر بطائفة كبيرة من الحظوظ الحمارية منها ما هو طيب ومنها ما هو سيئ . ثم كره الحياة ، فلجأ أولاً إلى الفلسفة ، ثم إلى الدين ، وألف دعاء يشكر فيه إيزيس شكراً بينه وبين ابتهال المسيحيين إلى أم الإله شبه عجيب (١٦) . ثم يخلق رأسه ويقبل في الطبقة الثالثة من أتباع إيزيس المبتدئين . ويرصف طريقاً يعود به إلى الأرض بعد أن يفسر حلاماً يأمره فيه أوزيريس « أعظم الآلهة » بأن يعود إلى وطنه وبشتغل بالقانون .

وما أقل الكتب التي تحوى كل ما يحتويه هذا الكتاب من السخف ، ولكن أقل منها ما يعبر عن سخفه بعبارة تماثل عبارة هذا الكتاب في طلاوتها . ذلك أن أبوليوس يحاول فيه كل أنواع الأساليب ، ويلبس كل أسلوب حواره أجمل لباس ، وأكثر ما يحبه من الأساليب هو الأسلوب المطنّب المنمق المسجوع المتجانس الأحرف في بداية الألفاظ ، المليء بالعبارات العامية الطريفة . والألفاظ القديمة المهجورة ، والكلمات المصغرة العاطفية ، والنثر الموزون والشعري في بعض المواضع . وقصارى القول أن الكتاب يضم إلى الأسلوب الشرقى القوى ما في الشرق من غموض وشهوانية(*) . ولعل أبوليوس قد أراد أن يشير من طرف خفي ، مستنداً إلى تجاربه الخاصة ، إلى أن الانهماك في الشهوة الجنسية يذهب بالعقل ويبدل الآدميين بهائم ، وإلى أن السبيل الوحيدة التي يعودون بها إلى آدميتهم هي اقتطاف زهرة الحكمة والصلاح . وهو يبدو أحسن ما يكون في القصص العارضة التي يلتقطها بأذنيه القويتين الدوارتين ، كما نرى في قصة العجوز التي تسلى فتاة بأن تروى لها قصة كيوبد وسيكى (١٧) — فتخبرها كيف وقع ابن الزهرة (فينوس) في حب فتاة حسناء ، وهياً لها كل أنواع السرور إلا سرورها برويته ، وأثار غيرة أمه الشديدة ، ثم نالت آخر الأمر سعادتها في السموات العلى . ولسنا نعرف مصوراً ، بزقلمه لسان هذا الأشيب السليط ، في رواية هذه القصة القديمة .

(*) لسنا ندرى لم يصف المؤلف الشرق بالشهوانية وأية شهوانية في الشرق تفوق ما وصف به هو نفسه عصر نيرون وغيره من الأباطرة في هذا الكتاب . (المترجم)

الفصل الثالث

أسبانيا

إذا عبرنا المضيق من طنجة انتقلنا من ولاية من أقدم ولايات رومة إلى ولاية من أحدثها . وتقع أسبانيا في موقع عظيم الخطر من الناحية الحربية ، عند مدخل البحر الأبيض المتوسط ؛ وفي جوف أرضها معادن ثمينة كانت نعمة عليها ونقمة روت أرضها بدماء الشره ، وتخترقها سلاسل الجبال التي تعوق سبل الاتصال ، وامتزاج السكان ووحدهم . وقد أحست أسبانيا بحمى الحياة الشديدة من اليوم الذي كان فيه الفنانون في العصر الحجري القديم يصورون الثور الوحشي . (البيزون) على جدران الكهوف في ألتيرا إلى أيامنا الحاضرة المضطربة . ولقد ظل الأسبان ثلاثين قرناً شعباً حربياً ذا عزة وأنفة ، وأجسام نحيلة قوية ، وشجاعة وجلد ؛ وكانوا ولا يزالون صلاب الرأي ، أقوياء العاطفة ، يمتازون بالزراعة والاكتئاب ، والاقتصاد وكرم الضيافة ، والمجاملة والمرورة ، يسهل استثارة بغضهم ، ويسهل أكثر من هذا استثارة حبهم ، ولما جاء الرومان إلى بلادهم وجدوا فيها سكاناً يتألفون حتى في ذلك الوقت البعيد من أجناس مختلفة يتعذر فصل بعضها عن بعض : منهم الإمبريون من أفريقية ، واللجوريون من إيطاليا ، والكات من غالة ، وعلى رأسهم طبقة منهم القرطاجنيين . وإذا جاز لنا أن نصدق الرومان الذين فتحوا بلادهم قلنا إن الأسبان كانوا قبل الفتح الروماني شعباً قريبا من الهمجية . يعيش بعضه في مدن وبيوت ، وبعضه في قرى وأكواخ وكهوف ، ينام على أرض الحجرات أو على الطين ، ويغسل أسنانه بالبول المعشق (١٨) . وكان الرجال يلبسون عباءات سوداء والنساء يرتدين « مآزر طوالا

وجلايب زاهية الألوان » ، ويضيف استرابون إلى هذا قوله في سياق اللوم والتأنيب « إن النساء يرقصن مع الرجال ويمسكنهم بالأيدي (١٩) » .

وقد أنشأ سكان جنوبي أسبانيا الشرقى - فى تررسوس وهى ترشيش Tarshish الفينيقية - حوالى عام ٢٠٠٠ ق . م صناعة البرنز ، وكانوا يبيعون منتجاتها فى جميع بلاد البحر الأبيض المتوسط . وأنشأت تررسوس على أساس هذه الصناعة ، فى القرن السادس قبل الميلاد ، أدبا وفنا قال أهلها إن عمرها كان فى ذلك الوقت يبلغ ستة آلاف عام . على أنه لم يبق من آثار هذا الفن سوى بضعة تماثيل فجأة وتمثال نصفى متعدد الألوان منحوت من حجر الحرسان ، وتمثال إلكى Elche المشابه للتماثيل اليونانية والمنحوت على نمط كاتى قوى فياض . وشرع الفينيقيون حوالى عام ١٠٠٠ ق . م يبحثون عن ثروة أسبانيا المعدنية ، ولم يحل عام ٨٠٠ حتى استولوا على قادس ومالقه Malaga وشادوا فيهما هيكلين عظيمين . ثم استقر للمستعمرون اليونان حوالى عام ٥٠٠ ق . م على الساحل الجنوبى الشرقى ، وفى ذلك الوقت عينه أو حواليه استعان الفينيقيون ببني عمومهم القرطاجنيين لإخماد ثورة فى البلاد ففتحوا تررسوس وجميع أسبانيا الجنوبية والشرقية ، وكان من أثر استغلال القرطاجنيين لشبه الجزيرة استغلالا سريعا بين الحرب البونية الأولى والثانية أن فتح الرومان أعينهم على ما فى البلاد التى سموها « أيبيريا » من موارد ثروة غنية ، فكان تحرك سيبو إلى أسبانيا هو الذى قضى آخر الأمر على انقضاى هنيبال على إيطاليا . ودافعت القبائل الأسبانية المفككة عن استقلالها دفاع الأبطال ، فكان النساء يفضلن قتل أبنائهن على وقوعهم أسرى فى أيدي الرومان ، وكان الأسرى من الرجال ينشدون أغانيهم الحربية وهم يموتون مصلوبين (٢٠) . ونطلب فتح أسبانيا مائتى عام ، ولكنها بعد أن تم فتحها كانت دعامة للدولة أقوى من معظم الولايات : وأحل ولدا جراكس ، وقيصر ، وأغسطس سياسة المجاملة والاحترام محل سياسة القسوة التى كانت تجرى عليها الجمهورية

وأثمرت السياسة الجديدة أحسن الثمرات وأدومها ، فأخذت البلاد تصطبغ
اصطبغاً سريعاً بالصبغة الرومانية ، وانخذ الأهلون اللاتينية لغة لهم بعد أن
كيفوها بما يلائم طبيعتهم ، ونمت اقتصاديات البلاد واتسعت ، وأخذت
تمد رومة بالشعراء ، والفلاسفة ، وأعضاء مجلس الشيوخ والأباطرة .

وظلت أسبانيا الدعامة الاقتصادية للإمبراطورية من أيام سنكا إلى عهد
أورليوس ، فأغنت المعادن الإسبانية رومة كما أغنت من قبل صور ثم
قرطاجنة ؛ وكانت لإيطاليا كما كانت بلاد المكسيك وبيرو لها هي فيما بعد .
فاستخرج من أرضها الذهب ، والفضة ، والنحاس ، والقصدير ، والحديد ،
والرصاص . وبذل فيها من العناية والدقة ما يبذل في استخراجها في هذه
الأيام . ولا يزال . وسع المرء أن يرى في هذه الأيام مناجم عند ريو تينتو
Rio Tinto بعيدة القرار محفورة في صخور الكوارتز الصماء ، ويشاهد
فضلات من الصخور باقية من أيام الرومان ولم يبق فيها إلا نسبة من النحاس
يدهش الإنسان من ضآلتها . وكان الأرقاء والأسرى يعملون في هذه المناجم
يوماً بعد يوم ، وكثيراً ما كانوا يقضون الشهور الطوال دون أن ترى
أعينهم ضوء الشمس (٢٢) . ونشأت بجوار المناجم صناعات معدنية عظيمة .
وكانت أرض أسبانيا في هذه الأثناء رغم ما فيها من جبال وقنوات جدياء
تخرج الحلفاء التي تصنع منها الحبال الرفيعة والسميكة ، والسلال ، والفرش ،
والأخفاف ، وتغذى الضأن وتخرج صناعة الصوف الذائعة الصيت ، وتمد
الإمبراطورية بأحسن ما عرفه الأقدمون من أنواع الخمور وزيت الزيتون ..
وكانت أنهار الوادي الكبير والتاجه والإبرة وغيرها من الجاري التي هي
أصغر منها تساعد شبكة الطرق الرومانية على حمل غلات أسبانيا إلى ثغورها
وإلى مدنها التي يخطتها الحصر .

والحق أن أعظم النتائج التي تمخض عنها الحكم الروماني في هذه البلاد نتيجة
تمتاز بها الإمبراطورية الرومانية على سائر الإمبراطوريات وهي تضاعف عدد المدن
أو اتساع رقعتها : فقد كان في ولاية بيهيتكا Baetica (الأندلس Andalusia

الحديثة (مدائن كارتيا Carteia (الجسر) ومندا (Munda) ومالقة ، وإيطاليا (مسقط رأس . تراچان وهديران) ، وقرطبة ، وهسپالس (أشبيلية) ، وقادس . ونشأت قرطبة في عام ١٥٢ ق . م ، وكانت مركزاً أدبياً عظيماً واشتهرت بما فيها من مدارس لتعليم فنون البلاغة ، وفيها ولد لوكان ، وسنكا الأكبر والأصغر ، وجوليو Gallio محرر القديس بولس . وقد احتفظت هذه المدينة بتقاليدها العلمية حتى العصور الوسطى ، وبفضلها كانت قرطبة أعظم مدن أوروبا علماً . وكانت قادس أكثر مدائن أسبانيا سكاناً ، وكانت غنية غنى فاحشاً . ذلك أنها لوقوعها عند مصب نهر الوادي الكبير كانت تسيطر على تجارة المحيط الأطلنطي مع غرب أفريقية ، وأسبانيا ، وغاله ، وبريطانيا ؛ وقد أضافت فتياتها الراقصات الرشيقا قدرأ لا بأس به إلى شهرتها .

وكانت بلاد البرتغال تعرف عند الرومان باسم لوزتانيا Lusitania . كما كانت لشبونة تعرف عندهم باسم أولزيپو Olisipo . وأقام مهندسو تراچان جسراً على نهر التاجة عند نوربا قيصرية Norba Caesarena (التي أطلق عليها العرب اسمها الحديث القنطرة) هو أكل جسر رومانى بقى على حالته حتى اليوم . ولا تزال عقود الفخمة التي يبلغ اتساعها مائة قدم والتي تعلو مائة وثمانين قدماً فوق قاع النهر ، تحمل طريقاً من أربعة دروب كثير الحركة . وكانت عاصمة لوزتانيا هي مدينة إمرينا (مريده Mérida) وكانت تزدهر بما فيها من تماثيل كثيرة ، وبثلاث قنوات لجر مياه الشرب ، وبجلبه للألعاب ، ودار للتمثيل ، وبحيرة لتمثيل المعارك البحرية ، وقنطرة طولها ٢٥٠٠ قدم . وكان إلى شرقها في ولاية تراكننسس Tarraconensis مدينة سجوفا Segovia التي لا تزال تستمتع بالمياه النقية تحملها إليها قناة أنشئت في عهد تراچان . وكان إلى جنوبها مدينة طليطم (طليطالة Toledo الحديثة) التي اشتهرت في عهد الرومان بما فيها من مصانع الحديد ، وقامت على الساحل الشرقى مدينة نوفا كرتاجو Nova Carthago

« قرطاجنة الحديثة » التي أثرت من مناجمها ، ومصائد سمكها ، وتجارتها
 وكان في البحر الأبيض بالقرب من أسبانيا جزائر البليار ، وكانت فيها مدينتا
 بلما Palma ، وپولنتا Pollentia . وكانتا في ذلك العهد مدينتين قديمتين
 مزدهرتين . وكان على الساحل الشرقي نحو الشمال مدائن بلنسية ، وتراكو
 Tarraés (Tarragona) (طر قونة) وبرسينو (برشلونة) ، وكان إلى
 جنوب جبال البرانس مباشرة بلدة إمپوريا Emporiae القديمة : فإذا ما سار
 المسافر سفينته مسافة قليلة حول حافة الجبال الشرقية ألقى نفسه في
 بلاد غالة .

الفصل الرابع

غالة

لقد كان في مقدور جميع السفن ذات الحمولة المتوسطة ، بما فيها سفن المحيطات ، أن تسير في تلك الأيام في نهر الرون من مرسيليا إلى ليون . أما القوارب الصغيرة فكانت تستطيع مواصلة السير إلى ما يقرب من أربعين ميلا من نهر الرون الأعلى . فإذا نقلت البضائع بعد ذلك مسافة قصيرة فوق أرض مستوية استطاع الناس بعدها أن ينقلوها بالسفن مارة بمائة مدينة وألف قصر صغير إلى بحر الشمال . وكانت قفزات أرضية شبيهة بهذه القفزة تؤدى من الرون والساوثون إلى الوار وإلى المحيط الأطلنطي ، ومن الأود Aude إلى الجارون وبردو ، ومن الساوثون إلى السين وبحر المانش : وكانت التجارة تسير في هذه الطرق المائية ، ونشأت بفضلها مدائن عند ملتقاها ، وكانت فرنسا ، كما كانت مصر ، هبة مجاريها المائية .

ويمكن القول إن الحضارة الفرنسية — بأحد المعاني التي يمكن أن تفهم من لفظ الحضارة — بدأت منذ أيام « الرجل الأوريناسي Ourignacian man » . أى قبل ميلاد المسيح بثلاثين ألف عام ، فقد كان في هذا الوقت البعيد ، كما تدل كهوف منتنيك Montignac ، فنانون يستطيعون أن يصوروا بالألوان الزاهية والخطوط الواضحة . ثم انتقلت فرنسا حوالى عام ١٢٠٠٠ ق.م من ذلك العصر الحجري القديم ، عصر الصيد والرعى ، إلى حياة الاستقرار وفلاح الأرض في العصر الحجري الحديث ، وانتقلت منه بعد عشرة آلاف عام طوال إلى عصر البرنز . وحوالى عام ٩٠٠ ق.م أخذ جنس جديد هو الجنس « الألبى » المستدير الرؤوس . يتسرب إلى البلاد من ألمانيا ، وينتشر في فرنسا ، ومنها إلى بريطانيا وأيرلندا ،

ثم ينزل إلى أسبانيا . وجاء هؤلاء « الكلت » معهم بثقافة هولستات Hallstatt الحديدية من النمسا . ثم استوردوا من سويسرا حوالى عام ٥٥٠ ق . م فن لاتين La Tène فى صناعة الحديد ، وكان قد تقدم تقدماً كبيراً فى سويسرا . وسمت رومة فرنسا أول ما عرفتها باسم كلتيكا Celtica ولم يتغير هذا الاسم إلى غالة Gallia إلا فى عهد قيصر .

وغلب المهاجرون أهل البلاد أوفاقوهم فى عددهم ، واستقروا قبائل مستقلة لا تزال أسماؤها تم عليها المدن التى شادوها (*) . ويقول قيصر إن الغالين كانوا قوما طوال القامة ، أقوياء الأجسام ظاهرى العضلات (٢٣) ، يمشطون شعرهم الغزير الأشقر ويرسلونه خلف رؤوسهم وعلى أقفيتهم ، وكان بعضهم يطيلون لحاهم ، والكثيرون منهم يتركون شواربهم تتثنى حول أفواههم . وقد نقلوا معهم من بلاد الشرق ، وربما كان ذلك عن الإيرانيين الأقدمين ، عادة لبس السراويل القصيرة ، وأضافوا هم إليها رداء مصبوغا بألوان كثيرة ومطرزا بالأزهار ، ومن فوقه عباءة مخططة تتدلى من الكتفين . وكانوا مولعين بالخواهر ، ويتزينون فى الحروب بالخلى الذهبية - إن لم يكن عندهم ما هو أثمن منها (٢٤) . وكانوا يكثرون من أكل اللحم ، وشرب الجعة ، والخمر غير المخفف بالماء ، لأنهم كانوا « سكيرين بفطرتهم » إذا جاز لنا أن نصدق أبيان (٢٥) . ويصفهم استرابون بأنهم قوم « سذج ، ذوو شمم وكبرياء . . . لا يطبقهم أحد إذا انتصروا ، وتطير نفوسهم شعاعا إذا غلبوا » (٢٦) . ولكن علينا ألا نثق كل الثقة بهذه الأقوال لأنه ليس من الخير

(*) منهم الأميباني Ambiani فى أمين Amiens ، والبلوفاكى Bellovaci فى بوفيه Beauvais والبيوريج Bituriges فى بوج Bourge والكرنوت Carnutes فى شارتر Charteres والپاريسى فى باريس ، والبكتون Pictones فى پواتيه ، والرعى Remi فى ريمس Rheims والسنون Senonis فى سن Sens والسوسيون Suessiones فى سواسون Soissons الخ .

في كل الأحوال أن يكتب عن الناس أعداؤهم . وقد اشمأزت نفس
 بوسيدونيوس حين رآهم يعلقون رؤوس أعدائهم بعد فصلها عن أجسامهم
 في رقاب جيادهم^(٢٧) . وكان يسهل استئثارهم للجدل والقتال ، وكانوا في
 بعض الأحيان يسلون أنفسهم في المآذب بأن يتبارزوا حتى يقتل بعضهم بعضا .
 ويقول عنهم قيصر : « إنهم كانوا أكفاء لنا في الشجاعة وفي التحمس
 للحرب^(٢٨) » ، ويصفهم أميانس مرسلينس Ammianus Marcellinus
 بأنهم :

« مهما تكن سنهم يليقون للخدمة العسكرية ، فالشيخ منهم يخرج
 للحرب وهو لا يقل شجاعة عن الشاب في مقتبل العمر . . . والحق أن
 سريه كاملة من الأجانب لتعجز عن الوقوف في وجه غالى واحد إذا دعا
 زوجته إلى تأييده ، وهى في العادة أشد منه بأساً وأعظم شراسة ، وخاصة
 إذا نفخت عنقها ، وعضت على أسنانها ، ولوحت بذراعيها الضخمتين ،
 وشرعت تكيل الضربات بيديها وقدميها كأنها حجارة تقذف من منجنيق » .
 وكان الغاليون يؤمنون بألهة كثيرة ، نسى الناس كل أمرها فلا ضير
 علينا إذا لم نذكر أسماءها . وكان إعتقادهم بحياة سعيدة في الدار الآخرة
 قويا إلى حد حمل قيصر على الحكم بأن هذا الإيمان كان له أكبر الأثر في
 شجاعة الغالين . ويقول فاليريوس مكسمس : إن قوة هذه العقيدة كانت
 تدفع رجالهم إلى أن يقرضوا المال على أن يرد إليهم في الدار الآخرة ،
 ويقول لسيدونيوس إنه رأى الغالين في إحدى الجنازات يكتبون الرسائل
 إلى أصدقائهم المتوفين ويلقون بها على كومة الحريق حتى يحملها الميت
 إلى المرسلة إليهم^(٢٩) ؛ وليتنا نستطيع أن نستمع برأى رجل غالى
 في هذه القصص الرومانية . وكان كهنتهم يشرفون على جميع شئون
 التعليم ، ويعنون كل العناية بغرس العقيدة الدينية في نفوس المتعلمين ؛
 وكانوا يقومون بطقوس دينية ذات روعة ، يؤدونها في الأياك أكثر
 مما يؤدونها في الهياكل ، ويسترضون الآلهة بتقديم الضحايا البشرية

أخذونها من المحكوم عليهم بالإعدام لجرائم ارتكبوها ؛ وقد تبدو هذه العادة همجية لمن لم يروا بأعينهم في هذه الأيام. طريقة الإعدام بالكهرباء ؛ وكان الكهنة هم الطائفة الوحيدة المتعلمة - ولعلها كانت الطائفة الوحيدة غير الأمية - في هذا المجتمع الغالي ؛ وكانوا يؤلفون الترانيم الدينية ، القصائد ، ويكتبون السجلات التاريخية ، ويدرسون « النجوم وحركاتها » . حجم الكون والأرض ، ونظام الطبيعة « (٣١) » ، وقد وضعوا لأنفسهم قوياً عملياً ؛ وكانوا قضاة لهم نفوذ كبير في بلاط ملوك القبائل . وكانت غالة قبل عهد الرومان ، كما كانت في العصور الوسطى ، تسير على النظام الإقطاعي المكتسب بثياب الحكم الديني . وبلغت غالة الكلتيّة ذروة مجدها تحت حكم هؤلاء الملوك والكهنة في القرن الرابع قبل الميلاد ، وازداد عدد السكان لوفرة الإنتاج الناشئ عن أساليب لاتين La Tène الفنية ، فأدى ذلك إلى سلسلة من الحروب للاستيلاء على الأرض ، ولم يحل عام ٤٠٠ ق . م حتى كان الكلتيّون الذين يمتلكون معظم أوروبا الوسطى وغالة ، قد استولوا على بريطانيا ، وأسبانيا ، وشمال إيطاليا . وفي عام ٣٩٠ اندفعوا جنوباً نحو رومة ، وفي عام ٢٧٨ نهبوا دلفي واستولوا على فريجيا ؛ وبعد قرن من ذلك الوقت أخذت قوتهم في الازدهار ؛ وكان بعض السبب في هذا لين طباعهم الناشئ من ثروتهم ومن تأثيرهم بالأساليب اليونانية ، وبعضه الآخر قوة أمراء الإقطاع السياسية . فكما أن الملوك قد قضوا في العصور الوسطى على قوة الأمراء وأنشؤا بعد القضاء عليها دولة موحدة ، كذلك قضى أمراء الإقطاع في القرن السابق لظهور قيصر على سلطة الملوك ، وتركوا غالة مقطعة الأوصال أكثر من ذي قبل . وأخذ الكلتيّون يُردُّون إلى الورا في كل مكان عدا أيرلندا ، فأخضعهم القرطاجنيون في أسبانيا ، وأخرجهم الرومان من إيطاليا ، وفتح الرومان في عام ١٢٥ ق . م جنوبي غالة لحرصهم على تأمين طريقهم إلى أسبانيا ، وجعلوا تلك البلاد ولاية رومانية . وفي عام ٥٨ ق . م استغاث زعماء الكلتيّ بقيصر

ليساعدهم على صد سغارة ألمانية ، فأجابهم قيصر إلى ما طلبوا وحدد هو ثمن هذه المعونة .

وأعاد قيصر وأغسطس تنظيم غالة فقسماهما أربع ولايات : غالة النربونية الجنوب ، وهى المعروفة للرومان باسم پروفانسيا Provincia ولنا باسم پروقانس Provence ؛ وقد اضطغت هذه الولاية إلى حد كبير بالصبغة اليونانية بسبب استيطان اليونان لشاطئ البحر الأبيض المتوسط ؛ وأكوتانيا فى الجنوب الغربى ، ومعظم سكانها من الأيبيريين ، وغالة اللادجونية Ludgonensis فى الوسط ، وكانت الكثرة الغالبة من أهلها من الكلت ، وبلجيكا فى الجنوب الشرقى وكثرة أهلها ألمان . وقد أقرت رومة هذه الأقسام العنصرية وزادتها حدة لتتنق بذلك ثورتها الجامعة ، فأبقت المقاطعات التى تسكنها القبائل المختلفة على حالها واتخذتها أقساماً إدارية . وكان الملاك هم الذين يختارون الحكام ، وقد ضمنت رومة ولاء هؤلاء الملاك بما كانت تقدمه لهم من عون ضد الطبقات الدنيا . ومنحت حق المواطنة الرومانية مكافأة منها للغالين الموالين لها الذين يؤدون لها خدمات قيمة . وكانت جمعية إقليمية تضم ممثلين يختارون من كل مقاطعة تجتمع كل عام فى مدينة ليون ؛ وقد قصرت وظيفتها فى أول الأمر على القيام بطقوس عبادة أغسطس ، ولكنها لم لبثت أن انتقلت من هذا إلى التقدم بملتمسات إلى الحكام الرومان ، ثم أصبحت هذه الملتمسات توصيات ثم مطالب . وانبذت شئون القضاء من أيدي الكهنة ، وبُدِّد شملهم ، واتبع القانون الرومانى فى فرنسا ، وظلت غالة ما يقرب من قرن خاضعة مستسلمة للنير الحديد .

وحدث فى عام ٦٨ م وفى عام ٧١ م أن اندلع لهيب الثورة زمناً قصيراً بقيادة فندكس Vindex وسقيلس Civills ، ولكن الأهلىن لم يقدموا إلا عوناً قليلاً هاتين الحركتين ، وفضلوا الاستمتاع بالرخاء ، والأمن والسلام على حب الحرية .

وأصبحت غالة في ظل السلم الرومانية من أغنى أقسام الإمبراطورية ، وكانت رومة نفسها تعجب من ثراء الأشراف الغاليين الذين انضموا إلى مجلس الشيوخ في عهد كلودئوس ، وأخذ فلورس Florus بعد مائة عام من ذلك الوقت بذكر الفرق بين ثراء غالة المزدهرة وضعف إيطاليا المضمحلة (٣٣) . فقد قطعت الغابات لتفسح الأرض للزراعة ، وجففت المستنقعات ، وارتقت أساليب الزراعة حتى لقد استخدمت حصادة آلية (٣٤) ، وانتشرت الكروم وأشجار الزيتون في كل مقاطعة ، وكان بلنى وكوللا Columella في القرن الأول الميلادى يمتدحان نخور برغندية وبردو . وكانت في البلاد ضياع واسعة يفلحها العبيد وأقنان الأرض ويمتلكها أسلاف أمراء الإقطاع في العصور الوسطى ؛ ولكن كان فيها أيضاً كثيرون من صغار الملاك ، وكانت الثروة في غالة القديمة ، كما هي في فرنسا الحديثة ، موزعة توزيعاً أقرب إلى المساواة منه في أية دولة متمدينة أخرى . وتقدمت الصناعة بوجه خاص تقدماً سريعاً ، فلم يحل عام ٢٠٠ م حتى أخذ صناع الفخار والحديد ينتزعون أسواق ألمانيا وأسواق الغرب من إيطاليا ، والنساجون الغاليون يقومون بالجزء الأكبر من صناعة النسيج في الإمبراطورية ، وحتى كانت مصانع ليون تخرج الزجاج . التجارى وأدوات زجاجية ذات روعة فنية ممتازة (٣٥) . وكانت البراعة الفنية في الصناعة يتوارثها الأبناء عن الآباء ، حتى أضحت جزءاً ثميناً من التراث الرومانى ، وكانت الطرق التى أصلحها الرومان أو أنشئوها . والتى يبلغ طولها ١٣٠٠٠ ميل غاصة بأدوات النقل وبالتجارة .

وأثرت بلدان كلتيكا القديمة بفضل هذه الحياة الاقتصادية المتسعة ، فأصبحت مدائن كبرى في غالة الرومانية ، فكانت بردجالا Burdegala (هى بردو الحالية) عاصمة أكويتانيا من أكثر ثغور المحيط الأطلنطى حركة وتجارة ، وكانت ليمونم Limonum (ليموج) وأثريكم Avaricum (يورج) وأغسطنتم Augustonemetum (كليرمون - فران Clermont-Ferrand) مدائن غنية

حتى قد استطاعت هذه المدينة الأخيرة أن تقدم لزودوتس Zenodotus أربعائة ألف سسترس ليقم بها تمثالا ضخما لعطارد^(٣٦) . وفي غالبا البربونية بلغت المدن من الكثرة درجة جعلت يبنى يصفها بأنها « أشبه بإيطاليا منها بولاية من ولاياتها » . وكان في الجهة الغربية مدينة طولوزا Tolosa (طولوز الحالية) التي اشتهرت بمدارسها ، وكانت ناربو Narbo نربونة (Narbonne) عاصمة الولاية في القرن الأول الميلادي أعظم مدائن غالة ، وأهم الثغور التي تصدر منها غلاتها إلى إيطاليا وأسبانيا ، وقد وصفها سيدونيوس أبولينارس Sidonius Apollinaris بقوله إن « فيها أسوارا ، وطرقا للثزرة ، وحانات ، وعقودا وأروقة ذات عمد ، وسوقا عامة ، وملهى ، وهياكل وحمامات ، وأسواقا للبيع والشراء ، ومراعى ، وبحيرات ، وقنطرة ، وبحراً »^(٣٨) . وكان إلى شرق هذه المدينة على طريق دوميتيا العظيم الذي يصل أسبانيا بإيطاليا بلدة نموسس Nemousus (نيمز Nimes) ، وقد شاد أغسطس والمدينة بيتها المربع Maison Carrée الجميل تخليدا للذكرى حفيديه لوسيوس وكبوس قيصر ؛ ومما يدعو إلى الأسف أن أعمدته الداخلية داخلية في جدران المحراب ، ولكن أعمدته الكورنتية المنفصلة لا تقل جمالا عن أية عمد في رومة . ولا تزال الاحتفالات تقام من آن إلى آن في مدرجها الذي كان يتسع لعشرين ألفا من النظارة . وتحولت القناة الرومانية التي كانت تنقل الماء العذب إلى رومة على مر الزمن إلى قنطرة نهر جار Gard ولا تزال العقود السفلى لهذه القنطرة قائمة إلى اليوم في صورة آثار ضخمة محطمة في الريف العابس القريب من المدينة تظهر بجلاء ما بينها وبين العقود الصغرى التي فوقها من اختلاف ، وتشهد هذه وتلك بعظمة فنون رومة الهندسية .

وأنشأ قيصر شرق هذه المدينة على شاطئ البحر الأبيض المتوسط مدينة أرلات Arelate (آرل الحديثة Arles) ظنا منه أنها ستحل محل مساليا Massalia المشاكسة ، فتكون مركزاً لبناء السفن وثغراً تجاريا هاما . وكانت

مساليا (مرساليا) مدينة قديمة حين ولد قيصر ، وبقيت يونانية بلغتها وثقافتها إلى آخر أيامه . وكانت فنون الزراعة ، وغرس الأشجار ، وزراعة الكروم ، والثقافة اليونانية قد دخلت بلاد غالة من مرفأ هذه الفُرْضة البحرية . وفيها بنوع خاص كانت أوروبا الغربية تستبدل بغلاتها حاصلات بلاد اليونان والرومان ، وكانت إلى هذا من أعظم مراكز الجامعات في الإمبراطورية ، وكان أعظم ما اشتهرت به مدرسة الحقوق : وقد اضمحل شأنها بعد قيصر ولكنها ظلت كما كانت مدينة حرة مستقلة في شئونها عن حاكم الولاية . وكان يلها من جهة الشرق فورم لولياى Forum Lulii (فريجو Frejus) ، وأنتيوليس Antipolis (أنتيب Antibes) ونيسيا Nicaea (نيس) ، ويتألف منها كلها ولاية الألب البحرية الصغيرة . وإذا انتقل المسافر في نهر الرون من أرلات وصل إلى أفنيو Avenio (أفنيون الحديثة Avignon) وأروسيو Arausio (أورانج Orange) وقد بقي في هذه المدينة الأخيرة قوس عظيم من أيام أغسطس ؛ وفيها أيضاً ملهى روماني ضخم لا تزال تمثل فيه مسرحيات قديمة .

وكانت أكبر ولايات غالة هي غالة اللجدونية ، وسميت كذلك نسبة إلى عاصمتها لجدونم Lugdunum (ليون الحالية) . وكانت هذه العاصمة تقع عند ملتقى الرون والساوون وملتقى عدة طرق برية كبرى أنشأها أجربا ، ولذلك أضحت المركز التجاري لإقليم غنى وعاصمة لغالة كلها . وقد استطاعت بفضل ما قام فيها من صناعات الحديد والزجاج والخزف أن تقبل في القرن الأول الميلادي عدداً من السكان يبلغ خوالى مائتي ألف (١٠٠) . وكان إلى شمالها بلدة كيسلونم Cabillonum (شالون - على - الساوون Chalon-sur-Saône) وقيصردونم Augustodunum (تور Tours الحالية) وأغسطلدونم Augustodunum (أوتون Outun الحالية) وسنايوم Cenabum (أورليان الحالية Orleans) . لوثيريا Lutetia (باريس الحالية) . وكتب الإمبراطور يولييان يصف هذه

المدينة الأخيرة فقال : « لقد قضيت الشتاء (٣٥٧ - ٣٥٨) في لوتيريا
مدينتنا المحبوبة ، لأن هذا هو الاسم الذى يطلقه الغاليون عن مدينة الباريزيين
الصغيرة ، وهى جزيرة فى النهر . . . يعصر فيها الخمر الطيب » (١) .

وكانت ولاية بلجيكا التى تشمل أجزاء من فرنسا وسويسرا الحاليتين
بلاداً لا يكاد أهلها يشتغلون بغير الزراعة ؛ وكان معظم ما فيها من صناعات
قليلة متصلاً بالقصور الصغيرة ذات الحدائق التى تبدل بقاياها الكثيرة على
أن أصحابها كانوا من الأشراف الذين يعيشون معيشة الدعة والترف . وفى هذه
الولاية أنشأ أغسطس المدائن المعروفة الآن بأسماء سواسون Soissons ، وسان
كنتين St Quentin ، وسنلى Senlis ، وپوفييه ، وتريف Treves . وازدهرت
آخر هذه المدن ، وكانت تسمى أغسطساً ترقرورم Augusta Trevirorum
لأنها كانت مركز قيادة الجيش المدافع عن الرين ؛ وأصبحت فى
أيام دقلديانوس عاصمة غالة بدل مدينة ليون ، وصارت فى القرن الخامس
أكبر مدينة فى شمال جبال الألب ، ولا تزال حتى الآن غنية بآثارها الرومانية
القديمىة - فلا تزال الهورتا نجرا Porta Nigra محتفظة بأسوارها الرومانية ؛
ولا تزال فيها حمامات سانت بربارا ، وفى إيجل Igel القرية منها مقبرة أسرة
سكندينى ، وفى نوماجين Neumagen المجاورة لها النقوش الفجة التى كانت
على كتل الحصن الحجرية .

وبدلت الحياة حول هذه المدن ظاهرها تبدلاً بطيئاً وجددت عناصرها
فى عناد شديد فاحتفظ الغاليون بخلقهم ، وسراويلهم القصيرة ، وظلوا
ثلاثة قرون محتفظين بلغتهم ولكن اللغة اللاتينية غلبتهم على أمرهم فى القرن
السادس . وكان أكبر السبب فى هذه الغلبة استخدامهما فى الكنيسة
الرومانية ، ولكنها كانت وقتئذ قد شذبت ورنخت حتى صارت
غرnsية . ونالت رومة أعظم فوز لها فى غالة بنقل الحضارة الرومانية
إليها . وبرى بعض كبار المؤرخين الفرنسيين أمثال جوليان وفنك برنتانو

Funck-Brentano (١٣) أن فرنسا كانت تكون خيراً مما هي لو لم تفتحها رومة ، ولكن مؤرخا آخر أعظم من هذين المؤرخين يعتقد أنه لو لم تفتح رومة غالة لفتحها ألمانيا حتما ، وأنه لو لم ينتصر قيصر في تلك البلاد. كما يقول ممسن Mommsen :

« لحدثت هجرة الشعوب قبل حدوثها بأربعمائة عام ، وفي وقت لم تكن الحضارة الإيطالية قد تأقلمت في غالة أو على ضفاف الدانوب ، أو في أفريقية وأسبانيا . وبفضل ما كان للقائد والسياسي الروماني العظيم من بصيرة نافذة أدرك بها أن القبائل الألمانية هي العدو المنافس للعالم الروماني - اليوناني ، وبفضل قوته وشدة بأسه التي استطاع بها أن يضع للدولة نظامها الجديد نظام الدفاع الهجومي بجميع تفاصيله ودقائقه ، ويعلم الناس أن يحصنوا حدود الإمبراطورية بالأنهار والأسوار الاصطناعية . . . بفضل هذا كله كسب للثقافة اليونانية - الرومانية الفترة التي لم يكن منها بد لتمدين الغرب » (١٤) .

لقد كان نهر الرين هو الحد الفاصل بين الحضارة الرومانية - اليونانية وبين الحضارة البدائية ؛ فأما غالة فلم يكن في وسعها أن تدافع عن هذا الحد ، وأما رومة فقد دافعت عنه ، وكان دفاعها هذا هو الذي حدد مجرى تاريخ أوروبا إلى يومنا هذا .

الفصل الخامس

بريطانيا

عبر البحر من غالة حوالى عام ١٢٠٠ ق . م . فرع من قبائل الكلت واستقر في إنجلترا . وقد وجدوا في تلك البلاد خليطا من شعب أسود الشعر لعله أيبيرى ، وشعب أشقر الشعر اسكندناوى . وغلب الكلت هؤلاء الأهلين على أمرهم ، وتزوجوا منهم ، وانتشروا في إنجلترا وويلز . وحوالى عام ١٠٠ ق . م (ونغفل تلك القرون الأحد عشر لأن أنانيتنا تحملنا على اختصار هذه الأحقاب المليئة بالحوادث وتمحو الأجيال الجليدة الشأن من الذاكرة المزدحمة لكى تقربنا من عصرنا الحديث) أقبل فرع آخر من الكلت من داخل القارة وطرد بنى عمومته من جنوبى بريطانيا وشرقها . ولما جاءها قيصر وجد سكان الجزيرة يتألقون من عدة قبائل مستقلة لكل منها ملك يريد أن يوسع مملكته الصغيرة ، وأطلق على السكان كلهم اسم البريطانى Britanni نسبة إلى قبيلة غالية . تسمى بهذا الاسم كانت تسكن جنوبى القناة الإنجليزية مباشرة ، ظنا منه أن هذه القبيلة نفسها تسكن كلا الشاطئين .

وكانت بريطانيا الكلتية شبيهة كل الشبه بغالة الكلتية في عاداتها ولغتها ودينها ، ولكنها كانت متأخرة عنها في حضارتها . وقد انتقلت من العصر البرنزى إلى العصر الحديدي قبل مولد المسيح بنحو ستة قرون أن بعد انتقال غالة إلى هذا العصر الأخير بثلاثة قرون . ولما عبر پيثياس Pytheas ، المرتاد الماسليوتى Massiliot المحيط الأطلنطى إلى إنجلترا حوالى عام ٣٥٠ ق . م وجد بلدة كنتى Cantii في مقاطعة كنت Kent غنية بزراعتها وتجارتها ، فقد كانت تربتها حصبة بفضل الأمطار

الجزيرة ، وكانت أرضها تحتوي على خامات غنية بالذهب ، والحديد ،
 القصدير ، والرصاص . وكانت صناعاتها المنزلية قليل عهد قيصر تكفى
 لإيجاد تجارة ناشطة بين القبائل التى تسكنها ومع القبائل الأوربية ، وضربت
 فيها نقود من البرنز والذهب^(٤٥) . وكانت غارات قيصر فى واقع الأمر
 غارات استكشافية ، عاد منها ليؤكد إلى رومة أن القبائل التى تسكن تلك
 البلاد عاجزة عن المقاومة المتحدة ، وأن غلاتها تكفى جيشاً غازياً يأتها فى
 الوقت المناسب . وبعد مائة عام من ذلك الوقت (٤٣ م) عبر كلوديوس
 بالقناة ومعه أربعون ألفاً من الجنود كان نظامهم وتسليحهم ، ومهارتهم
 فوق طاقة السكان الأصليين ، فأخضعوا بريطانيا لرومة وأصبحت من ذلك
 الوقت ولاية تابعة لها . وفى عام ٦١ قادت ملكة لإحدى القبائل البريطانية
 تدعى بودكا Boudicca أو بوديسيا Boadicea ثورة شديدة ، وادعت أن
 ضباطاً رومانيين قد اعتدوا على عفاف ابنتها ، ونهبوا مملكتها ، وباعوا
 كثيراً من رجالها الأحرار فى سوق الرقيق . وبينما كان الحاكم الرومانى
 پولينس مشغولاً فى الاستيلاء على جزيرة مان Man هزم جيش بودكا الفيلق
 الوحيد الذى وقف فى وجهه ، وزحف على لندنيوم Londinium ، وكانت
 فى ذلك الوقت - على حد قول تاستس - « أهم مسكن للتجار ، كما
 كانت سوقاً كبرى للتجارة »^(٤٦) . وقتل كل رومانى فى هذه المدينة أو فى
 فيريولامينيوم Verulamium (سانت أولبز St. Aibans) ، وذبح
 سبعون ألف رومانى هم وحلفاؤهم قبل أن يلتقى پولينس وفيالق بالثوار .
 وحاربت بودكا وابنتها فى عربة حربية بشجاعة نادرة فى أثناء هزيمتها ، ثم
 تجمعت السم ، وضربت بحد السيف رؤوس ثمانين ألفاً من البريطانيين .

ويحدثنا تاستس عن أجركولا زوج ابنته وحاكم بريطانيا (٧٨ - ٥٤ م)
 فى روى كيف نشر الحضارة بين « شعب فظ مشتت ذى نزعة حربية » بإنشاء
 المدارس ، وإذاعة استعمال اللغة اللاتينية ، وتشجيع المدن والأغنياء على تشييد

المعابد ، والباسلقات ، والحمامات العامة ، ثم يقول ذلك المؤرخ السليط :
« واستحوذت مباحج الرذيلة شيئاً فشيئاً على قلوب البريطانيين ؛ فصارت
الحمامات ، والحجرات الجميلة ، والمآدب الفخمة ، محبة إليهم ، وأخذ
البريطانيون الغافلون يسمون الآداب الجديدة باسم فنون الإنسانية الملهدة ؛
وإن لم تكن في حقيقة أمرها إلا ستاراً جميلاً للاسترقاق » . واستطاع
أجر كولا بحملات حربية سريعة أن يحمل هذه الفنون والحكم الروماني ، إلى
ضفاف نهري الكليد Clyde والفورث Forth وأن يهزم جيشاً من
الاسكتلنديين مؤلفاً من ثلاثين ألفاً ، ولولم يدعه دومتيان ليواصل الزحف .
وشاد هدریان سوراً (١٢٢ - ١٢٧) طوله سبعون ميلاً في عرض الجزيرة
يمتد من خليج سلاوى Solway Firth إلى مصب التين Tyne ليصلد
الاسكتلنديين الذين كانوا يرتابون في نواياه ؛ وبعد عشرين عاماً من ذلك
الوقت أقام لوليوس Lollius في شمال هذا السور سوراً آخر طوله
ثلاثة وثلاثون ميلاً يعرف بسور أنطونينس ويمتد بين مصبي الكليد والفورث .
وبفضل هذين الحصنين استطاعت رومة أن تأمن على بريطانيا أكثر من قرنين
من الزمان :

وكان حكم رومة يزداد ليناً ورحمة كلما زاد استقراراً ، فأصبحت المدن تشرف
عليها مجالس شيوخ وجمعيات وطنية وحكام من أهلها ، وترك الريف كما ترك في
غالة إلى رؤساء القبائل الخاضعين لإشراف الرومان . ولم تكن الحضارة في بريطانيا
حضارة مدن كما كانت في إيطاليا ، كما أنها لم تكن غنية غناء حضارة غالة ،
ولكن المدن البريطانية أخذت وقتئذ أشكالا جديدة بفضل استنهاض رومة
وحايتها لها . وكانت أربع من هذه المدن مستعمرات يتمتع أهلها بحق المواطنة
الرومانية وهي : كمولودونم Camulodunum (كلشستر Colchester) التي
كانت أولى عواصم بريطانيا الرومانية ومقر مجلس الولاية ؛ ولندم Lindum التي
يدل اسمها لنكولن الحديث Lincoln على ما كان لها من امتياز قديم ؛ وإبراكم
Eboracum (يورك) وكانت وقتئذ مركزاً حربياً هاماً ؛ وجليثم Glevum ، التي

امتزج في اسمها الحديث جلوسستر Gloucester لفظا جليقم وشستر وثاني اللفظين هو اللفظ الإنجليزي السكسوني المقابل لكلمة مدينة (*) ؛ ويلوح أن تشستر ، وونشستر ، ودورشستر ، وشيشستر ، وليستر (لستر) وسلشستر ، ومنشستر قد بدأت كلها في القرنين الأول والثاني من حكم الرومان . وكانت في أول الأمر بلدانا صغيرة يسكن كل منها حوالى ستة آلاف نفس ، ولكنها كانت تستمتع بشوارع مرصوفة ذات مجار ، وبأسواق عامة ، وباسلاقات ، وهياكل ، وبيوت أسسها من الحجارة وأسقفها مغطاة بالقراميد ، وكان في فركونيوم Virconium (ركستر الحالية Wroxeter) باسلفا تسع لسته آلاف شخص ، وحمامات تسع لاستحمام مئات من الأشخاص في وقت واحد . وكان في أكوا سالس Aquae Sallis (المياه الملحة) ، التي تعرف باسم باث Bath هيون حارة أصبحت بفضلها ملاذا طبييا في الزمن القديم كما يدل على ذلك ما بقى من آثار حماماتها الحارة إلى اليوم . وعلا شأن لندنيوم من الناحيتين الاقتصادية والحربية لحسن موقعها على نهر التاميز ولأهمية الطرق المتفرعة منها ، وزاد سكانها حتى بلغوا ستين ألفا ، وسرعان الطرق المتفرعة منها ، وزاد سكانها حتى بلغوا ستين ألفا ، وسرعان ما أصبحت عاصمة بريطانيا بدل كولودونم (٤٩) .

وكانت البيوت في لندن الرومانية من الآجر والمصيص أما في البلدان الصغيرة فكانت من الخشب ، وكان الجو هو الذى يحدد شكلها ، فكان لها سقف هرمى يقبها المطر والثلج ، ونوافذ كثيرة لينفذ منها ما عسى أن يكون من أشعة الشمس ، « لأن الشمس » كما يقول استرابون « لم تكن ترى أكثر من ثلاث ساعات أو أربع حتى في اليوم الصحو » (٥٠) . أما داخلها فكان على الطراز الرومانى : — أرضه من الفسيفساء ، وبه حمامات كبيرة ، وجدران قائمة وعمودية وتدفة مركزية .

(*) هافر فيلد Haverfield (٤٨) ؛ لكن أكثر من هذا قبولا أن اللفظ مشتق من كستر Castrum اللاتينية ومعناها حصن ؛ أو كسترا Castra بمعنى معسكر . وقد خطط معظم المدن الرومانية — البريطانية على طراز رقعة الشطرنج كما كانت تخطط المعسكرات الرومانية .

» تزيد على ما كان منها في البيوت الإيطالية) بأنابيب تحمل الهواء الساخن في أرض البيت وجدرانه . وكان الفحم يستخرج من العروق القريبة من سطح الأرض ، ويستخدم في تدفئة البيوت ، وفي الأغراض الصناعية كصهر الرصاص . ويبدو أن مناجم بريطانيا القديمة كانت ملكا للدولة ، ولكنها كانت توترها للأفراد يستغلونها^(٥١) . وكان في باث مصنع (فبريكا Fabrica لصنع الأسلحة الحديدية^(٥٢)) ، وأكبر الظن أن صناعات الخزف ، والآجر والقرميد قد ارتقت حتى كانت تصنع في المصانع ، ولكن معظم الصناعات كانت في البيوت ، والحوانيت الصغيرة ، والدور ذات الحدائق . وكان في الجزيرة خمسة آلاف ميل من الطرق الرومانية ، وعدد لا يحصى من الطرق المائية تنقل عليها التجارة الداخلية النشطة ، هذا فضلا عن تجارتها الخارجية المتواضعة التي كانت عكس تجارة بريطانيا في هذه الأيام لأنها كانت تصدر المواد الأولية اللازمة للصناعة .

تري إلى أى عمق نفذت الحضارة الرومانية في حياة بريطانيا وروحها في الأربعة القرون التي سيطرت فيها رومة على الجزيرة ؟ لقد ضارت اللغة اللاتينية لغة السياسة ، والقانون ، والأدب ، والأقلية المتعلمة في البلاد ، لكن اللسان الكلتى بقي سائداً في الريف وبين عمال المدن ، ولا يزال يقاوم حتى الآن في ويلز وفي جزيرة مان . ونشرت المدارس الرومانية القراءة والكتابة في بريطانيا ، وعينت الصورة الرومانية لحروف الهجاء الإنجليزية ، وغمر اللغة الإنجليزية سيل من الكلمات اللاتينية وبنيت هياكل للآلهة الرومانية ، ولكن الرجل العادى ظل يمجّد الأرباب والأعياد الكلتية ، وحتى المدن الكبرى نفسها لم تمد رومة فيها جذورا باقية ، وكل ما في الأمر أن الأهلىن خضعوا كارهين لحكم استمتموا في ظلّه بسلم مشمرة وورحاء لم تستمتع الجزيرة بمثلّه إلا أيام الانقلاب الصناعى .

الفصل السادس

البرابرة

كان ما قرره أغسطس وتيبريوس من عدم السماح بفتح ألمانيا من بين الحوادث الهامة في تاريخ أوروبا . فلو أن رومة فتحت ألمانيا وصبغت كما صبغت غالة بالصبغة الرومانية ، لكان لأوروبا الواقعة في غرب روسيا كلها تقريباً نظام واحد ، ولربما قامت أوروبا الوسطى في هذه الحالة حاجزاً في وجه تلك الجماعات الكبرى التي كان ضغطها على الألمان سبب غزوهم لإيطاليا .

ونحن نسميهم الألمان ، وإن كانوا هم أنفسهم لم ينطقوا بهذا الاسم ، وليس ثمة من يعرف مصدره(*) ، ولقد كانوا في الأيام القديمة خليطاً من قبائل مستقلة ضاربة في ذلك الجزء من أوروبا المحصور بين نهري الرين والفستيو لا Vistula ؛ وبين الدانوب وبحر الشمال والبحر البلطي . ومتبدلت أحوالهم شيئاً فشيئاً في القرنين الواقعين بين حكم أغسطس وحكم أورليوس فانتقلوا من حياة الهجرة للصيد والرعى إلى حياة الزراعة والقرى ، ولكنهم كانوا لا يزالون على درجة من البداوة جعلتهم يستنفدون بسرعة خصب الأرض التي يفلحونها ، ثم يرحلون ليفتحوا بحد السيف أرضاً جديدة . ومن أجل هذا كانت الحرب طعام الألمان وشرايه إذا جاز لنا أن نصدق قول تاسيتس :

« ليس شعار الألماني هو أن يزرع الأرض وينتظر حتى يحني المحصول في موسمه ، بل إنك ليسهل عليك أن تقنعه بأن يهاجم عدوه ، ويتلقى في جسمه الجراح الشريفة في ميدان القتال . ويرى الألماني أن كسبك بعرق الجحش ما تستطيع

(*) كان الرومان يستخدمون كلمة جرمانس Germanus الوصفية (المشتقة من German بمعنى النسل) ويعنون بها « أبناء نفس الأيوين » . ولعلمهم حين أطلقوها على الألمان كانوا يفكرون في نظام القبائل التيوتونية القائم على صلة القبائل .

أن تشتريه بدمك هو شعار العاجزين الحاملين وأنه لا يليق قط بالجندي» (٥٣) .
ولقد تحدث المؤرخ الروماني عن صفات الألمان الحربية وعن حماسة
النساء وهن يحرضن الرجال على القتال ، ويحاربن إلى جنبهم في كثير من
الأحيان . وكان وهن يصفهن يتحسر على تدهور شعبه بفعل الترف والسلم ،
ويغالى في هذا الوصف مغالاة الواعظ والمعلم الأخلاقي . ولقد كان الفرار
من العدو يسر بل من يرتكبه بعار لا يحصى مدى الحياة ، ويؤدى في كثير من
الأحيان إلى الانتحار . وقد وصف استرابون الألمان بأنهم « أشد بأساً
وأطول قامة من الغاليين » (٥٤) . وكأن سنكا قد قرأ تاستس فاستنتج من هذا
نتائج منكرة بأسوأ النثر فقال : « إن الترف والثراء لا يزيدان هذه الأجسام
القوية العنيفة ، وهذه التقوى التى لا تعنى قط باللذة ، إلا قليلا من التنظيم
والخلاق في الحركات العسكرية — وحسبى هذا . ولن تستطيعوا (أيها الرومان)
أن تقفوا في وجههم إلا إذا عدتم إلى فضائل آباؤكم » (٥٥) .

ويروى تاستس أن أولئك الأقوام كانوا في أيام السلم كسالى بلداء ، يقضى
الرجال أوقاتهم (ولعل ذلك بعد الصيد أو موسم الحصاد) في ملء بطونهم باللحم
وشرب أنهار من البيرة ، بينما تقوم النساء والأطفال بالأعمال المنزلية (٥٦) . وكان
الألماني يشتري زوجته من أبيها بهدية من الماشية أو السلاح ، وكان له عليها وعلى
أبنائها حق الحياة أو الموت بشرط أن توافق على ذلك جمعية القبيلة . لكن
النساء رغم هذا كانت لهن عندهم مكانة عالية ؛ وكثيراً ما كان يطلب إليهن أن
يفصلن فيما يشجر بين رجال القبيلة من منازعات ، وكان من حقهن أن يطلقن
أزواجهن ، كما كان من حق هؤلاء الأزواج أن يطلقوهن . وكان لبعض زعماء
القبائل عدة أزواج ، ولكن الأسرة الألمانية العادية لم يكن فيها إلا زوجة واحدة ،
ويؤكد لنا المؤرخون أنها كانت تراعى مستوى عالياً من الأخلاق الزوجية ،
« فالزنى قلما كان يسمع به » عندهم ؛ وإذا ارتكبت المرأة عوقبت بقص شعرها .
والحكم عليها بأن تسير عارية في الشوارع ، وأن تضرب بالسياط ، وهى تحاول

الفرار . وكان يسمح للزوجة أن تجهض نفسها إذا شاءت. (٥٨) ، ولكنها كانت في العادة امرأة ولودا . وكان يندر وجود رجال بلا أبناء ولهذا لم تكن عندهم وصايا ، وكان المفروض أن أملاك الأسرة يرثها الولد عن أبيه جيلا بعد جيل (٥٩) .

وكان السكان يتألفون من أربع طبقات : (١) طبقة المقيدين وبعضهم عبيد وكثرتهم من أقنان الأرض المرتبطين بها ، والمفروض عليهم أن يؤدوا التزاماتهم للمالك من غلتها ؛ (٢) والمحربين - وهم المستأجرون الذين لا ينتمون بحقوق سياسة (٣) والأحرار - وهم الملاك والمحاربون ؛ (٤) والأشراف - وهم ملاك الأراضي الذين تتصل أنسابهم بالآلهة ، ولكنهم يقيمون سلطتهم على أساس أملاكهم الموروثة وحرسهم الخاص (Comites أى الرفاق ، ومنها اشتقت كلمة كونت) . وكانت الجمعية القبلية تتألف من الأشراف ، ورجال الحرس ، والأحرار ، يأتون إليها مسلحين ، ويختارون الزعيم أو الملك ، ويوافقون على ما يعرض عليهم من اقتراحات بضرب الحراب بعضها ببعض ، أو يرفضونها بزمجرة كثرة الحاضرين . وكان بعض أفراد الطبقتين الثانية والثالثة يشتغلون بالصناعات اليدوية والمعدنية التي برع فيها الألمان ؛ أما الطبقة الرابعة فكان منها النبلاء والفرسان ، وهي التي أنشأت نظام الفروسية في ألمانيا الإقطاعية .

ولم يصف إلا قليل من البناء الثقافي فوق هذا النظام الاجتماعي الساذج . ولم يكده الدين وقتئذ ينتقل من عبادة الطبيعة إلى عبادة الأرباب المجسدة في صورة الآدميين . ويسمى تاستس آلهتهم : المريخ Mars ، وعطارد Mercury ، وهرقل Herculies - والراجع أن الأسماء الحقيقية لهذه الآلهة هي تيو Tiu (تير Tyr) ووودن Woden (أروذن Odin) ، ودونار Donar (تور) ، ولا تزال أربعة أيام من كل أسبوع تخلد ذكراها هي وفريا Freya إلهة الحب ، على غير علم منا ، وكانت لهم إلهة عنراء (هرثا Hertha) (الأم الأرض) ، التي حلت من أحد أرباب السماء ؛ كما أن كل حاجات الإنسان وكل ما يخطر بباله كانت تؤديه طائفة

مختلفة من الجنيات ، والعفاريت الصغار والكبار ، وجن البحار ، والمردة ، والإقزام . وكانت الضحايا البشرية تقرب إلى وودن ، وربما كانت الحيوانات الألد طعما من الآدميين تقرب إلى غيره من الأرباب ، وكانت الصلوات تقام في الحلاء في الغابات والغياض ، لأن الألمان كانوا يرون أن من السخف حصر روح من أرواح الطبيعة في مسكن تشيده الأيدي البشرية . ولم يكن عندهم طبقة دينية قوية شبيهة بالدرويد *Driuds* عند الغالين أو البريطانيين ، ولكنهم كان لديهم كهنة وكاهنات ، يرأسون الاحتفالات الدينية ، ويجلسون للفصل في القضايا الجفائية ، ويتنبئون بالمستقبل بدراسة مهبل الجياد البيض وحركاتها . وكان عندهم كما كان في غالة شعراء يتغنون في شعر فج بأقاصيص قبائلهم وتاريخها . وكان منهم أقلية تعرف القراءة والكتابة ، وكيفت الحروف الهجائية اليونانية فجعلت منها العلامات التي تطورت منها الحروف القوطية وهي الحروف الألمانية الحديثة . وكان الفن عندهم بدائيا ، ولكنهم أخرجوا تحفا جميلة من الذهب .

ولما أن سحبت رومة فيالقتها من ألمانيا احتفظت بسيطرتها على نهر الرين من منبعه إلى مصبه ، وقسمت هذا الوادي الفخم ولايتين — ألمانيا العليا وألمانيا السفلى ، وكانت ثانيتهما تشمل هولندة وأرض الرين المحتدة جنوباً إلى كولوني . وكانت هذه المدينة الجميلة المعروفة عند الرومان باسم كولونيا أجريننس *Colonia Agrippinansis* قد جعلت ولاية (٥٠ م) تكريماً لأم نيرون التي ولدت فيها ، ولم يمض عليها أكثر من خمسين عاما حتى كانت أغنى المحلات القائمة على نهر الرين . أما ولاية ألمانيا الشمالية فكانت تمتد على نهر الرين نحو الجنوب محترقة مجنتياكم *Maguntiacum* (ماينس) *Mayence* ، وأكوا أوريليا *Aquae Aureliae* (بادن — بادن) *Baden-Baden* وأرجنتراتم *Argentoratum* (استراسبورج *Strasbourg*) وأغسطا روركورم *Augusta Rauricorum* (أوغسط *Augst*) وتنتهى عند فندونسا *Vindonissa* (فندش *Windisch*) . وكان في هذه المدن

جميعها تقريبا ما في غيرها من الهياكل والباسقات ، والملاهي ، والحمامات ،
والتماثيل العامة . وكانت كثير من القيالق التي ترسلها رومة لحراسة الرين
تعيش خارج معسكراتها ، ويتزوج رجالها بفتيات ألمانيات ، ويعيشون
مواطنين في تلك البلاد بعد أن تنتهي مدة خدمتهم العسكرية . والراجح أن
بلاد الرين لم تكن في أيام الرومان أقل سكانا أو غنى منها في أى وقت قبل
القرن التاسع عشر .

ولقد سبق القول إن مهندسى رومة العسكريين قد أنشئوا بين نهري
الرين والدانوب طريقاً محصناً ، وأقاموا على جانبيه قلعا تبعد كل منها عن
الأخرى تسعة أميال ، كما أقاموا عليه سوراً يبلغ طوله ثلثمائة ميل . وأفاد
هذا الطريق المحصن رومة مائة عام ، ولكنه لم يفدها شيئا حين نقصت نسبة
المواليد بين الرومان نقصاً كبيراً عما كانت عليه عند الألمان . وكان نهر
الدانوب الذى بعده الأقدمون أطول أنهار العالم أضعف من نهر الرين حدا
فاصلا بين الدولة الرومانية والقبائل الألمانية . وكان إلى جنوبه الولايات
النصف الهمجية ريتيا ، ونوركم ، وبنونيا ، وهى الولايات التى تتكون
منها البلاد التى كنا نعرفها فى شبابنا باسم دولتى النمسا والمجر والصرب .
وقد أنشأ الرومان فى موضع أجزبرج Augsburg (أى بلدة أغسطس)
الحديثة مستعمرة رومانية هى مستعمرة أغسطس فندلكورم Augusta
Vindelicorum كانت هى المحطة الرئيسية على الطريق الممتد من إيطاليا فوق ممر
برنر Brenner إلى نهر الدانوب . وشادوا على النهر نفسه مدينتين حصينتين
عند فندوبونا Vindobona وهى مدينة فينا الحالية ، وعندا كونكم Aquincum
على المرتفعات التى تشرف منها بودا Buda على بست Pest . وقامت مدينة
سرميوم Sirmium (متروفيكا Mitrovića) فى بنونيا الجنوبية الشرقية على
نهر الساف Save غرب موقع بلغراد الحديثة ، وصارت هذه المدينة فى أيام
دقلديانوس إحدى عواصم الإمبراطورية الأربع . وقامت بفضل النشاط التجارى

لليونان ، والرومان ، والأهالي الوطنيين في مقاطعة دلماشيا الواقعة جنوبي
 بنونيا ثغور البحر الأدرياتي وهي سالونا Salona (اسپلاتو Spalato
 الحديثة) وأبولونيا Appolonia (بالقرب من فالونا) ، وديرهكيوم
 Dyrrhachium (دورزو Durazzo الحديثة) . وكانت رومة الإمبراطورية
 تجند من هذه الولايات الواقعة جنوب الدانوب أقوى جنودها أجساما
 وأصلهم عودا ، كما كانت تستمد منها في القرن الثالث الأباطرة الحربيين
 الذين صدوا سيل البرابرة حوالي مائتي عام . وكان في شرق بنونيا ولاية
 داشيا (رومانيا الحالية) ، وكانت عاصمتها سرمزجتوسا التي لم يعد لها
 الآن وجود . وكان في جنوب هذه الولاية وشرقها ولاية ميثيزيا (وتشمل
 أجزاء من يوغوسلافيا ورومانيا وبلغاريا الحديثة) ، وكان فيها على الدانوب
 مدينتان كبيرتان هما سنجدنوم (بلغراد الحديثة) وترنزمس Troesmis
 (إجلتزا Iglitza) وثالثة بالقرب من نهر إسكسر Isker وهي سريديكا Sardica
 (صوفيا الحالية) ، وثلاثة بلاد كبرى على البحر الأسود وهي إستروس
 Istrus ، وتومي Tomi (قسطنجة الحديثة) وأديسس Oddessus (وارنه
 Varna) . ولقد كافحت الحضارة اليونانية والجيوش الرومانية في هذه
 المستقرات النكددة لكي تحافظ على كيائها ضد القوط ، والرومانيين ،
 والهنون ، وغيرهم من القبائل المتبربرة التي أخذت تتكاثر وتتجول في شمال
 النهر العظيم ، ولكن هذا الكفاح لم يجدهما نفعا .

وكان غجز رومة عن تمدن هذه الولايات الواقعة جنوب الدانوب هو الذي
 أدى إلى سقوطها . فلقد كان هذا الكفاح من أشق الواجبات على شعب يعانى
 آلام الشيخوخة ، وكانت حيوية الجنس السائد قد أخذت تضعف في مهاد الراحة
 والعقم بينما كانت القبائل الضاربة في الشمال تتكاثر وتقوى وترداد جرة وتهورا .
 فلما أن قدم تراجان المال للرومانيين ليجنحوا للسلم كان ذلك العمل منه بداية
 النهاية ، ولما أن جاء ماركس أورليوس بآلاف من الألمان وأسكنهم داخل

الإمبراطورية ، انهارت الحواجز التي كانت تفصل بينهم وبين الرومان ، واستقبل الجنود الألمان في الجيش الروماني بالترحاب ، وارتقوا إلى مناصب القيادة . وما لبثت الأسر الألمانية أن تضاعف عددها في إيطاليا بينما كانت الأسر الإيطالية آخذة في الانقراض . وهكذا انعكست الآية في هذه الحركة ، فأخذ البرابرة « يبربرون » رومة . بعد أن كانت رومة تصبغهم بضبغتها . لكن عجز رومة عن ضم الشمال لخطيرة التراث الروماني واليوناني القديم لا يقلل من عظمة ضمها الغرب لهذا التراث أو من خطر شأنه . ففي هذا الغرب على الأقل برزت فنون السلام من بين عتاج الحرب ، وكان في وسع الناس أن يستبدلوا بسيفهم محاريث من غير أن تنحل قواهم في نعيم المدن وأحيائها القذرة . ونبت فيما بعد حضارة جديدة في أرض أسبانيا وغالة القوية حين ضعف تيار البرابرة ، وأثمرت بنور قبور الطغيان ثمارها ، وعفا الدهر عن آثامها في البلاد التي جاءت إليها الجحافل الغاشمة بقوانين رومة ونقلت إليها شعلة الحضارة اليونانية .

الباب الثالث والعشرون

بلاد اليونان الرومانية

الفصل الأول

أفلو طرخس

بذلت رومة جهدها لكي تكون كريمة في معاملتها لبلاد اليونان ، ولم تخفق في هذا الإخفاق كله ؛ فهي لم تضع حاميات من الجند في ولاية أخية الجديدة ، وكان ما فرضته عليها من الخراج أقل مما كان ينتزعه جباتها من أهلها قبل مجيء الرومان إليها ؛ وتركت رومة دول المدن تحكم نفسها حسب دساتيرها وقوانينها القديمة ، وجعلت الكثير منها : كاثينة ، واسبارطة ، وبلاطية ، ودلفي وغيرها « مدناً حرة » ، تتمتع بحقوقها القديمة كلها عدا حقها في أن تثن الحرب الخارجية أو حرب الطبقات .

لكن بلاد اليونان كانت تتحرق شوقاً إلى حريتها ، كما أن القواد الرومان ، والمرابين ، ورجال الأعمال الذين حذقوا أساليب شراء غلات البلاد بأبخس الأثمان وبيعها بأغلاها ، هؤلاء كلهم قد استنزفوا خيرات البلاد ، ومن أجل هذا انضمت إلى ثورة مثردياتس وعوقبت على انضمامها إليها أشد العقاب ، فحوصرت أثينة حصاراً أهلك فيها الحرث والنسل ، ونهبت كنوزها كل ذائق . وإليس ، وإيدورس .

وبعد جيل من ذلك الوقت ثقاتل قيصر ويمي ، ثم انطونيوس وبروتس ،

على أرض اليونان ، وجندوا أهلها في جيوشهم ، واستولوا على محصولات البلاد وذهبها ، وجبوا في عامين ضرائب عشرين عاماً ، وتركوا المدائن خاوية على عروشها . وانتعشت آسية اليونانية تحت حكم أغسطس ، ولكن بلاد اليونان نفسها ظلت فقيرة ، ولم يكن سبب فقرها هو الفتح الروماني بل كان هو الاستبداد الذي خنق أرواح الأهلين في اسبارطة ، والحرية التي انحطت حتى أصبحت فوضى في أثينة ، وما جرّه على البلاد عقم الرجال وجذب التربة من وبال . ذلك أن أكثر أبنائها جرأة ومغامرة قد هجروها إلى الأراضي التي كانت أغنى منها وأحدث استقلالاً . وأدى قيام دول جديدة في مصر ، وقرطاجنة ، ورومة ، وقيام الصناعة في بلاد الشرق الهلنستي إلى ترك مواطن الروح اليونانية القديمة نخاوية مهجورة . وكانت رومة تثقل اليونان بمديحتها وتنهب روائع فنها : فقد أخذ منها اسكورس Scaurus ثلاثة آلاف تمثال ليزين بها ملهاه ، وأرسل كلجيولا زوج عشيقته لينتقب في بلاد اليونان عن التماثيل ، ونهب نيرون وحده نصف ما في دلفي من روائع النحت ؛ ولم يبسم الحظ لأثينة مرة أخرى إلا حين تولى هدریان الملك .

وكانت إبيروس هي التي انصب عليها غضب رومة أول الأمر في الحروب المقدونية ، وأباحها مجلس الشيوخ إلى الجند ينهبونها ويعيشون فيها فساداً ، وبيع من أهلها خمسة عشر ألفاً في سوق الرقيق ؛ وبني أغسطس عاصمة جديدة لإبيروس في نيقوبوليس ليخلد ببنائها انتصاره في أكتيوم القريبة منها . وما من شك في أن الحصار قد وجدت فيها ملجأ ومعتصماً لأن « مدينة النصر » آوت إبيكتتس ، واستمعت إلى تعاليمه . وكان حظ مقدونية خيراً من حظ جارتها الوفية ؛ فقد كانت هذه البلاد غنية بالمعادن والخشب ، وزادت حياتها التجارية نشاطاً بفضل طريق إجناسيا Egnatia الذي كان يصلها هي وتراقية من أبلونيا ودير هكيوم إلى بزنطية . وعلى هذا الطريق الرئيسي الذي لا يزال بعضه باقياً حتى الآن

كانت تقوم أهم مدن الولاية : إدسا ، وپلا ، وئسالونیکا . وكانت هذه المدينة الأخيرة التي نعرفها نحن باسم سلانيك والتي كان اليونان يعرفونها باسمها القديم « نصر تساليا » عاصمة الولاية ، ومركز مجالسها ، وإحدى الثغور التجارية الهامة بين بلاد البلقان وآسية . أما تراقية الواقعة في شرقها فقد اقتصت نفسها بالزراعة ، والرعى ، والتعدين ؛ ولكنها كانت تشمل على مدن كبيرة أهمها سردیکا Serdica (صوفيا Sofia) ، وفلپوپوليس Philippopolis عاصمتها ، وأدريانوپل (أدرنه) ، وپرنثس Perinthus ، وبيزنطية (اسطنبول الحالية) . وهنا على القرن الذهبي ، كان التجار وضائكو السمك يجمعون ثروة طائلة بينما كان اليونان الذين يقطنون من ورائها في الداخل يتقهقرون أمام البرابرة المعتدين . وكانت الحبوب الواردة من داخل البلاد تجيء إلى أرصفتها ، كما كانت جميع تجارة سكوديا والبحر الأسود تؤدي إلى المكوس وهي مارة بها ، ويكاد السمك لكثرتة أن يقفز في الشباك وهو يمتاز بمضيق البسفور . ولم يمض إلا قليل من الوقت حتى أدرك قنسطنطين قيمة هذا الموقع العظيم وعرف أنه مفتاح العالم اليوناني — الروماني القديم .

وتخصّصت تساليا الواقعة جنوب مقدونية في إنتاج القمح وتربية الجياد الجميلة . وقد وصف ديوكريسستم^(١) جزيرة عوبية العظيمة التي أطلق عليها هذا الاسم (كما أطلق اسم بئوشيا على الجزيرة المسماة بهذا الاسم) لما فيها من الماشية الحسنة الشكل ، وصفها بأنها تعود إلى البربرية في القرن الثاني الميلادي . وقد تجمعت في هذا الإقليم عدة عوامل كادت تمحو من الوجود سكانها الذين كانوا في يوم من الأيام شعباً زراعياً مطرد الغاء والرخاء . وأهم هذه العوامل هي ما لاقاه الفقراء من عنت لتركزهم الأرض الزراعية والثروة في أيدي عدد قليل من الأسر ، وما لاقاه الأغنياء من عنت لثقل الضرائب والفروض الدينية المطردة الزيادة ، وقلة النسل لأنانية الرجال وجهم الثراء أو لفقرهم المدقع . وكانت نتيجة

هذا كله أن تركت الأرض مراعى للماشية في داخل أسوار خلكيس وإلترنيا
نفسهما . ولم تكن بوؤشيا قد فاقت مما حل بها من موت وما فرض عليها
أمن الضرائب الباهظة أيام حروب سلا . ويقول استرابون « إن طيبة ليست
إلا قرية صغيرة » ، قد انكششت حتى لم تعد تشغل أكثر من الموضع الذى
لم يكن قبل إلا قلعتهما . على أن مائة عام من السلم قد أعادت بعض الرخاء
إلى بلاتية ، واحتفظت قيرونية التى كسب فليپ سلا على سهولها إمبراطوريتين
هاتيمتين ما يكفى من الروعة لاستبقاء أشهر رجل من أبنائها فيها . ويقول عنها
هذا الإبن - أفلوطرخس - إنها بلغت من الصغر حداً لا يجب أن تضغر عنه
بتركه إياها . وإنا لنجد في حياته الهائلة وتفكيره السار اللطيف ناحية مشرقة
مبهجة من منظر نكد كئيب ، كما نجد فيه هو نفسه رجلاً مهذباً من رجال
الطبقة الوسطى مستمسكاً بفضائل العهد القديم ، ينطوى قلبه على الإخلاص
لبلده ، والوفاء لأصدقائه ، والحب لأبنائه .

وقصارى القول أنه ليس في قصتنا كلها شخصية أظرف من شخصية
أفلوطرخس القيروني .

- وكان مولده في تلك البلدة حوالى عام ٤٦ م ووفاته فيها حوالى عام ١٢٦ .
وكان يطلب العلم في أثينة حين كان نيرون يوالى انتصاراته في بلاد اليونان . وما
من شك في أنه كان واسع الثراء لأنه رحل إلى مصر وآسية الصغرى ، وطاف
مرتين بإيطاليا . وقد أتى محاضرات باللغة اليونانية في رومة ، ويبدو أنه خدم
بلده في بعض الشؤون الدبلوماسية . وكان يحب العاصمة العظيمة ، وآداب أشرافها
الجلدد ، وحياتهم الرقيقة ، ويعجب بقانونها الصارم ، ويقول مع إنيوس إن رومة
قامت على دعائم من الأخلاق الطيبة العالية . وبينما هو يفكر في أمر هؤلاء
التبلاء الأحياء والموتى خطر له أن يوازن بين أبطال رومة وأبطال اليونان . ولم
يكن يقصد أن يكتب تاريخاً أو سراً فحسب ، بل كان يعتزم فوق هذا أن يعلم

الناس الفضيحة والبطولة بضرب الأمثلة من التاريخ ؛ وحتى سيره المتماثلة Parallel Lives كانت في ذهنه دروساً في الأخلاق ، ولهذا تراه على الدوام معلماً لا يترك فرصة تمر دون أن يستخلص مغزى خلقها من كل قصة ؛ وما من أحد قد قام بمثل هذا العمل أجمل مما قام به هو . وهو يحلونا في سيرة الإسكندر بقوله إنه يهتم بالأخلاق أكثر من اهتمامه بالتاريخ ، ويأمل أنه حين يجمع بين عظماء الرومان وعظماء اليونان ويوازن بينهم يستطيع أن يبعث في نفوس قرائه دوافع للخلق الطيب والبطولة . وهو يعترف اعترافاً صريحاً لا يسعنا معه إلا أن نعفو عن زلاته بأنه قد صلح حاله لطول صحبته لأولئك الرجال الممتازين (٣) .

وليس من حقنا أن نتوقع في كتاباته دقة المؤرخ الحق ونزاهته ؛ فكتابته مليئة بالأغلاط في أسماء الناس ، والأمكنة ، والتواريخ ؛ وتراه أحياناً (إذا جاز لنا أن نصدر حكماً عليه) يخطئ في فهم الحوادث ، بل إنه ليقصر في واجبين كبيرين من واجبات كل كاتب سيرة — وهما أن يبين أن أى شيء في أخلاق المترجم له وأعماله يرجع إلى الوراثة أو البيئة أو الظروف ، وأن يتبع تطور أخلاقه خلال نموه ، وما يلقي عليه من التبعات وما يقع فيه من أزمات : بل إنا لنخرج من كتاب أفلوطينوس كما نخرج من كتاب هرقلطس بأن خلق الإنسان مقدر له . ومع هذا فما من إنسان قرأ كتاب

« السير » ثم أحس بعد قراءته بما فيه من عيوب ، ذلك بأن هذه العيوب تختفي كلها في روايته الواضحة ، وحوادثه المثيرة ، وقصصه الفاتنة الساحرة ، وتعليقاته الحكيمة ، وأسلوبه الجزل . وليس في صفحاته البالغ عددها ألفاً وخمسمائة سطر واحد يحس القارى أنه حشواً لا ضرورة له ، بل إن كل جملة من جملة لها شأنها ومعناها . وقد شهد بفضل الكتاب مائة من عظماء الرجال — منهم قواد عسكريون ، ومنهم شعراء وفلاسفة ، فقالت عنه السيدة رولان Roland « إنه مربّع النفوس العظيمة » (٤) . وكتب عنه منتان يقول :

« إني لا أستطيع الاستغناء عن أفلوطرخس فهو كتاب صلواتي » (٥) . وقد استمد منه شيكسبير كثيراً من قصصه ، وإن رأيه في بروتس مستمد عن طريق أفلوطرخس من أخلاق الأشراف الرومان الأقدمين . وكان نابليون يحمل كتاب « السير » أينما ذهب لا يكاد يفارقه أبداً . ولما قرأ هين Heine هذه التراجم لم يسعه إلا أن يقفز على ظهر جواد ويعود به إلى فتح فرنسا . وقصارى القول أن بلاد اليونان لم تترك لنا كتاباً أئمن من هذا الكتاب :

وبعد أن شاهد أفلوطرخس عالم البحر الأبيض المتوسط عاد إلى قيرونية ورزق فيها بثلاثة أبناء وبنت واحدة ، وأثنى محاضرات ، وألف كتباً ، وسافر إلى أثينة من حين إلى حين ، ولكنه قضى معظم وقته في مسقط رأسه وعاش فيه عيشة أهله البسيطة . وكان يرى أن من الواجبات المفروضة عليه لبلده أن يجمع بين المنصب الرسمي والحياة العلمية حياة الدرس والتحصيل ، واختاره مواطنوه مفتشاً للمباني ، ثم كبير حكامها . ثم بوثارتا Boeotarch أى عضواً في المجلس الوطنى . وكان يرأس المراكب والاختفالات البلدية ، وأصبح في أوقات فراغه كاهناً في مهبط الوحي في دلفى ، وكان هذا المنصب قد عاد إلى الوجود . وكان يرى أنه ليس من الحكمة أن يرفض الدين القديم لما فيه من عقائد لا يقبلها العقل ، لأن أهم الأشياء في رأيه ليست هي العقيدة ، بل هو التأييد الذى تستمد منه أخلاق الإنسان الضعيفة ، وما توجده أعضاء الأسرة الأموات بين الأجيال المتعاقبة في الأسرة والدولة متى روابط تبعث فيهما المزيد من القوة ، وكان يعتقد أن نشوة العاطفة الدينية هي أعمق تجارب الحياة . ولقد كان بفضل تسامحه الدينى وتقواه مجتمعين أن يضع أسس دراسة الدين المقارن في رسالته التى كتبها عن العبادات الرومانية والمصرية (٦) . ومما قاله في هذه الرسالة أن الأرباب كلها مظاهر لكائن واحد أعلى ، لا يحده زمان ، يجل عن كل وصف ، بعيد عن الشئون الدنيوية والزمنية بعبداً يترك للأرواح الوسطى Daimones أن تخلق العالم

وتنظم شئونه . وكان يقول أيضاً بوجود أرواح خبيثة ، يسيطر عليها . برأسها
شيطان هو مصدر الفوضى جميعها وروحها ، وأصل كل الخبائث وجميع
ما لا ينطبق على العقل في الطبيعة وفي بني الإنسان .

ويرى أفلوطرخس أن من الخير أن يؤمن الإنسان بخلود الأشخاص —
بجثة ينعم فيها الأخيار ، ومطهر ، وجحيم يعذب فيه الأشرار . وكان من
أسباب سلواه أن الإقامة في المطهر قد تظهر أي إنسان مهما خبث حتى نيرون
نفسه ، وأنه قلما يوجد في الناس من يعذبون عذاباً سرمدياً (٧) . وكان يندد
بالخرافات ويرى أن أهوالها شر من الكفر نفسه ، ولكنه كان يقبل العرافة
والنبوءات واستحضار الأرواح ويؤمن بأن الأحلام تنبئ عن المستقبل ، ولم
يكن يدعي أنه فيلسوف مبتدع ، بل كان يقول عن نفسه ، كما يقول
أبوليوس وكثيرون غيره من فلاسفة ذلك العصر عن أنفسهم ، إنه يأخذ
آراءه عن أفلاطون ويوفق بينها وبين زمانه . وكان يعيب على الأبيقوريين
أنهم يستبدلون هول القضاء بالخوف من الجحيم ، وينتقد عيوب الرواقية ،
ولكنه يرى ما يراه الرواقي من أن العمل بأوامر الله وإطاعة العقل شيء
واحد (٨) .

وقد عني المتأخرون بجمع محاضراته ومقالاته وأسموها الآداب (Moralia)
لأن معظمها مواعظ بسيطة لطيفة تبين ما تنطوي عليه الحياة من حكمة .
وهي تبحث في كل شيء ، من الخث على استبقاء كبار السن في المناصب
العامة إلى البحث في أيهما أسبق الكتكوت أو الببضة . وأفلوطرخس مغرم
بمكتبته ، ولكنه يقر بأن الصحة الجيدة خير من الكتب القيمة :

« من الناس من يدفعهم الشره فيهرعون إلى الحانات يلتمسون ما فيها كأنهم
يستعدون لحضار . . . إن أقل الأطعمة ثناء هي على الدوام أكثرها نفعاً . . . ولما
هجز أودشير ممنون في أثناء تقهقره السريع عن أن يجد ما يأكله غير خبز الشعير

والتين صاح قائلاً : « ما ألد هذا الذى لم يكن لى من قبل ا » . . . والنبيل
أفيد المشروبات على شريطة أن يكون فى مناسبة سعيدة وأن يمزج بالماء . . .
وأكثر ما يجب أن يخشاه الإنسان هو سوء الهضم الناشئ من أكل اللحوم
لأنها تخمد العزيمة فى أول الأمر ، وتترك بعدئذ رواسب ضارة بالجسم ،
وخير ما يفعل الإنسان أن يعود جسمه عدم الحاجة إلى اللحم بالإضافة إلى
غيره من الطعام ؛ ذلك بأن الأرض تخرج كميات موفورة من أشياء كثيرة
لا تفيد فى التغذية فحسب ، بل تفيد كذلك راحة وممتعة أما وقد أصبحت
العادة طبيعة ثانية غير طبيعية ، فإن تعاطى اللحوم يجب أن يكون . . . دعامة
وسنداً لمذاتنا ؛ وينبغى لنا أن نأكل غيرها من الأطعمة . . . التى هى أكثر
منها موافقة للطبيعة ، وأقل منها كلاله على شعلة التفكير التى توقد من مواد
سهلة خفيفة إذا صح هذه التعبير^(٩) .

وهو يحذو حذو أفلاطون فى الدعوة إلى تكافؤ الفرص للرجال والنساء
على السواء ، ويضرب أمثلة كثيرة للنساء المثقفات فى الأزمنة القديمة (ولقد
كان هناك نساء مثقفات فى المحيط الذى يعيش فيه) ، ولكنه ينظر إلى زنى
الرجل بنفس السهولة التى ينظر بها إليه الرجل الوثنى فيقول :

« إذا كان الرجل داعراً منهمكاً فى ملذاته وزل مع عشيقته أو خادمة ،
فلا يصح لزواجه أن تحتفظ لذلك أو تغضب ، بل يجب أن تعتقد أن احترامه
لها هو الذى دفعه إلى أن يشرك فى فجوره امرأة غيرها »^(١٠) .

لكننا مع هذا إذا فرغنا من قراءة هذه المقاولات الممتعة الساحرة أحسننا
بعد قراءتها ، بأننا كنا فى صحبة رجل رقيق القلب ، طيب فى جوهره ، كامل فى
رجولته ، لا يسوءنا قط أن أفكاره عادية . وإن اعتداله هو البريق الشافى من
الهُوى الفكرى الذى يغلب على عصرنا الحاضر ، وإن عقله المتزن ، وفكاهته
اللطيفة ، وإيضاحاته الجذابة لتدفعنا إلى القراءة دفعاً لا نقوى على مقاومته حتى
فى المواضيع المبتذلة منها . وإن الإنسان لترتاح نفسه حين يجد فيلسوفاً أوقى من

الحكمة ما يكفي لإسعاده ، وينصحننا بأن غلبنا أن نحمد الله على ما في الحياة
من بركات ونعم عادية ، وألا نجعل دوامها سبباً في قلة ابتهاجنا بها :

« يجب علينا ألا ننسى تلك النعم وأسباب الراحة التي نشترك فيها مع
الكثيرين من الناس ، بل يجب . . . أن نبتهج لأننا نعيش ، وأننا أصحاء
الأجسام ، وأننا نبصر ضوء الشمس . . . أليس من واجب الرجل الصالح
أن يعدّ كل يوم عيداً ؟ . . . ذلك بأن العالم هو أجل المعابد وأجدرها
بسيدها . في هذا المعبد يدخل الإنسان وقت مولده ، ولا تستقبله فيه تمائيل
ساكنة من صنع الأيدي ، بل تستقبله مخلوقات أظهرها العقل الإلهي
لحواسنا . . . من بينها الشمس ، والقمر ، والنجوم ، والأنهار التي لا تنفك
تصب الماء العذب صباً ، والأرض التي تخرج الطعام . . . وإذا كانت هذه
الحياة هي أكمل إعداد لأسمى العبادات الدينية ، فإن غلبنا أن نكون على
الدوام ممتلئين غبطة وبهجة » .

فصل ثانى

صيف هندى

تتمثل فى أفلو طرخس حركتان قامتا فى عصره أولاها العودة إلى الدين ،
وثانيتها انتهاء النهضة اليونانية فى الآداب والفلسفة . وعمت الحركة الأولى
جميع بلاد اليونان ، أما الثانية فكانت مقصورة على أثينة والشرق اليونانى .
وازدهرت فى هذه الأثناء ست مدن من مدائن الهلونييز ، ولكنها لم تمد
التفكير اليونانى إلا بالقليل . وهذه المدن هى مدينة باترى Patrae التى ظلت حية
منتعشة خلال العصر الرومانى والعصور الوسطى إلى أيامنا هذه بفضل التجارة
الغربية وصناعة النسيج النشطة . ومنها أولبيا التى أثرت من أموال السياح
الوافدين إليها لزيارة تمثال زيوس الذى صنعه فدياس أو لمشاهدة الألعاب
الأولى . ومن أكثر حوادث التاريخ اليونانية طرافة أن هذه المباريات التى
كانت تقام مرة كل أربع سنين ، قد ظلت تقام من عام ٧٧٦ ق . م حتى
عام ٣٩٤ م حين منعها ثيودوسيوس Theodosius . كذلك ظل الفلاسفة
والمؤرخون يقدون إليها كما كانوا يقدون فى أيام پروذكس وهيرودوت ليخطبوا
فى الجماهير المحتشدة لمشاهدة حفلات الألعاب . ويصف ديوكريسسم المؤلفين
وهم يقرءون « مؤلفاتهم السخيفة » للمستمعين العابرين والشعراء وهم ينشدون
أشعارهم ، والخطباء يملئون الهواء بصخبهم و« السوفسطائيين الكثيرى العدد
كانهم طواويس تزهو بنفسها » ، وقد جاءوا لينفخوا ريحهم على الجماهير (١٢) .
وقد برهن ديوكريسسم بقوله هذا على أنه ليس أكثر صمتاً من سائر القادمين .
ويصور إبيكتس النظارة وقد غصت بهم المواقف غير المظلة وهم يتصبون
عرقاً وتلفحهم الشمس أو يفرقهم المطر ، ولكنهم لا يعبثون بهذا ولا ذاك
فى غمرة من الضجيج والعجيج التى كان ينتهى بها كل دور فى اللعب

أوشوطى السباق^(١٣). وظلت الألعاب القديمة النيمية Nemean ، والبرزخية ، والبيثية Pythian ، والأثينية الجامعة تقام باستمرار ، وأضيفت إليها ألعاب جديدة كالألعاب الهلينية الجامعة التي أقامها هيلريان ، وكان الكثير منها يشتمل على مباريات فى الشعر أو الخطابة أو الموسيقى . فها هى ذى شخصية من شخصيات لوشيان تسأل : « ألا نستطيع أن نسمع الموسيقى اليونانية القديمة فى الاحتفالات العظيمة ؟ »^(١٤) وأدخلت الجالية الرومانية التى استوطنت كورنثة قتال المجالدين فى هذه الألعاب ، وما لبث هذا القتال أن انتشر من كورنثة إلى غيرها من المدن حتى تدنس ملهى ديونيشس نفسه بهذه المذابح . واحتج كثيرون من اليونان - ديوكريسسم ، ولوشيان ، وأفلو طرخس - على هذا التدنيس ، وتقدم ، دمناكس Demonax ، الفيلسوف الكلبي إلى الأثينيين يرجوهم ألا يسمحوا بهذه البدعة قبل أن يهدموا مذابح إلهة الرحمة فى أثينة^(١٥) ، ولكن الألعاب الرومانية ظلت تقام فى بلاد اليونان حتى انتشر الدين المسيحى وكانت له السيادة فى تلك البلاد .

وكانت اسبارطة وأرجوس لا تزالان يسرى فيهما دم الحياة إلى حد ما ، وأثرت إهدورس من مال زوارها مرضى الأجسام والنفوس الوافدين إلى ضريح اسكليبيوس . ولم يكدهمضى على كورنثة ، بعد أن أعاد قيصر بناءها ، نصف قرن من الزمان حتى أضحت لحسن موقعها على البرزخ المسمى باسمها أغنى المدن فى بلاد اليونان . وكان يسكنها خليط من الرومان ، واليونان ، والسوريين ، واليهود ، والمصريين انتزع معظمهم من بلادهم ومن أخلاقهم الأولى ، وعرفوا بنزعتهم التجارية والأبيقورية ، وبفسادهم الخلقى . وكان هيكل أفرديتى بنديوس القديم سوقا ذات تجارة رائجة ومركزا للدعارة الكورنثية . ويصف أهوليوس Apuleius حفلة راقصة فخمة شهدها فى كورنثة مثلث فيها محاكمة پاريس و « ظهرت فيها فينوس عارية الجسم إلا من شعار رقيق يغطى خصرها النحيل الجميل ، وحتى هذا الشعار كانت الريح تعبث به فتدفعه تارة إلى اليمين وتارة إلى

«الشمال» (١٦) . وهكذا لم تغير كورنثة أساليبها منذ أيام أسبازيا .
 فإذا انتقل الإنسان إلى أنكا عن طريق مجارا بدا الريف في فقر مدقع
 اجتمعت فيه عوامل التعرية ، وتقطيع الغابات ، واستنزاف الثروة المعدنية ،
 إلى الحروب ، والهجرة ، والضرائب الفادحة وقلة النسل ، فأحاطته في عصر
 السلم الرومانية صحراء مجدبة . ولم يكن في أنكا كلها إلا اثنتان من المدن
 ذوات الرخاء : إليسير التي كانت طقوسها الدينية الخفية تجتذب إليها الجماهير
 الغنية في كل عام ، وأثينة المركز التعليمي والثقافي للعالم القديم . وكانت
 معاهدها ونظمها القديمة - المجلس ، والجمعية ، والأركونية - لا تزال
 تقوم بعملها ، كما أن رومة قد أعادت إلى مجلس الأريوبجوس سلطته الأولى
 فجعلته مصدر الأحكام القضائية وحصل حقوق الملكية الحصين . وكان
 الحكام أمثال أنتيخوس الرابع ، وهيرود الأكبر ، وأغسطس ، وهديان
 ينافسون أصحاب الثراء أمثال هيرودس أنكس Herodes Atticus في هباتهم
 للمدينة ، فأعاد هيرودس بناء الملعب العظيم بالرخام حتى لم يكذب يبق منه
 شيئاً في بنتلكس ، وأقام قاعة للموسيقى في أسفل الأكرودبوليس . وتبرع
 هديان بالمال اللازم لإتمام بناء الأولمبيوم Olympicum ، وشاد لزيوس ،
 وكان وقتئذ على حافة القبر (*) - بيتاً خليقاً به في عنفوان شبابه .

وفي هذه الأثناء كانت شهرة أثينة الفلذة في الآداب ، والفلسفة ، والتعليم ،
 وعلام وجود مدن أخرى تنافسها في هذه الميادين ، قد جذبت إلى مدارسها عدداً
 جماً من الشباب الأغنياء والطلاب الفقراء المحتاجين ، وكانت جامعتها تضم عشرة
 كراسي للأساتذة ينفق عليها من مال المدينة أو الإمبراطور ، فضلاً عن جيش جرار
 من المحاضرين والمدرسين الخصوصيين . وكانت تلتقى فيها دروس ومحاضرات في
 الأدب ، وفقه اللغة ، والبيان ، والفلسفة ، والرياضيات ، والفلك ، والطب ،
 والقانون . وكانت تلتقى عادة في مدارس التدريب الرياضي أو دور التمثيل ، وأحياناً

في المعابد أو البيوت. ولم يكن يراعى في منهاج هذه المواد بأجمعها ، عدا الخطابة والقانون ، أن يؤهل الطالب لكسب عيشه ، بل كان يهدف بدلا من هذا إلى شحذ ذهنه ، وتقوية إدراكه ، وإمداده بقانون أخلاقي . وقد أثمرت هذه الدراسات ثمارها فأخرجت عدداً كبيراً من ذوى العقول النابهة ، ولكنها أخرجت أيضاً آلافاً من الجدلّيين الذين لا هم لهم إلا التلاعب بالألفاظ ، والذين حولوا الفلسفة والدين إلى نظريات جدلية لا يعرف لها أول ولا آخر .

وإذ كانت موارد أثينة تعتمد إلى حد كبير على طلابها ، فقد كانت صابرة على نزعهم وطيشهم . كان الطلاب الجدد يوجه إليهم مزاح عملي يسبب الأذى لغيرهم من المواطنين في بعض الأحيان ؛ وكان طلبة الأساتذة المختلفين يتشيعون لأساتذتهم ، ويهاجم بعضهم بعضاً ، وينشأ من ذلك شغب كثير شبيه بالشغب الذي يحدثه شباب هذه البلاد وتستخدم فيه العصي . وكان بعض الطلبة يحسبون أن في مقدورهم أن يتعلموا من العشيقات والمقامرين أكثر مما يتعلمون من جميع أساتذة الفلسفة ، ويشير ألسفرون Alciphron إلى أن أولئك النسوة كن ينظرن إلى الأساتذة نظرتهم إلى مناقسين لهن بلباء عاجزين (١٧) . غير أنه كثيراً ما كانت تقوم بين الطلاب والأساتذة روابط قوية من الصداقة الطيبة الوفية ، فكان الكثيرون من الأساتذة يدعون الطلاب إلى الطعام ، ويرشدونهم إلى ما يقرءون ، ويعودونهم إذا مرضوا ، ويحرصون على أن يبقى آباؤهم مخدوعين في مبلغ تقدمهم . وكان معظم المحاضرين يعيشون من الأجور التي يؤديها لهم طلبتهم ، وكان عدد قليل من الأساتذة يتقاضون مرتبات من الدولة ؛ فكان كل واحد من رؤساء المدارس الفلسفية الأربع يتقاضى عشرة آلاف درنخة (٦٠٠٠ ريال أمريكي) في السنة من الخزانة الإمبراطورية .

ومن هذه الدوافع نشأ عصر « السوفسطائية الثانية » — الذي عاد فيه إلى الظهور الخطيب — الفيلسوف الذي ينتقل من مدينة إلى مدينة كلما دعاه داعي

الكسب ، يلتقى الخطب ، ويعلم التلاميذ ، ويرافع في المحاكم عن المتقاضين ، ويعيش في بيوت الأغنياء مستشاراً روحياً ، ويكون أحياناً مبعوثاً مكرماً للدولة - مدينته . وازدهرت هذه الحركة في جميع أنحاء الإمبراطورية ، وبخاصة في العالم اليوناني ، في خلال الثلاثة قرون الأولى من التاريخ الميلادي ، وقد وصفهم ديونقوله إن الفلاسفة لم يكونوا وقتئذ يقلون عدداً عن الأساكفة (١٧) . ولم يكن لهؤلاء السوفسطائيين الجدد ، كما لم يكن لإخوانهم الأقدمين ، مبادئ مشتركة بينهم ، وكانوا يصوغون تعاليمهم في عبارات بليغة ، ويحتذبون إليهم عدداً كبيراً من المستمعين ، ويصلون في كثير من الأحيان إلى مراكز عالية في المجتمع . وينالون رضاء الأباطرة ، ويجمعون ثروات طائلة . وكانوا يختلفون عن السوفسطائيين الأقدمين في أنهم قلما كانوا يتعرضون لشتون الدين أو الأخلاق ؛ بل كان مهمهم منصرفاً إلى الشكل والأسلوب ، والفن الخطابي والحدق فيه ، أكثر من انصرافه إلى المسائل الكبرى التي زعزعت عقائد العالم ومبادئه الأخلاقية . والحق أن السوفسطائيين الجدد كانوا من الأنصار المتحمسين للدين القديم ، ولقد احتفظ لنا فيلوستراتس Philostratus بتراجم زعماء السوفسطائيين في ذلك العصر ، وحسبنا أن نضرب مثلاً واحداً منهم . كان أدريان Adrian الصوري يلبس البيان في أثينة وارتقى حتى صار فيها أستاذ البيان للدولة . وكان يبدأ خطبته الافتتاحية بتلك العبارة الدالة على الفخر والكبرياء : « ها قد عادت الآداب مرة أخرى من فينيقة » . وكان يأتي إلى محاضراته راكباً عربية تجرها جياد ذات عدة من الفضة ، وعليه ثياب غالية تتلألأ فيها الجواهر ، ولما زار ماركس أورليوس مدينة أثينة أحب أن يمتحن أدريان فطلب إليه أن يرتجل خطبة في موضوع صعب . واجتاز أدريان هذا الاختبار بنجاح جعل هدران يخلع عليه كثيراً من أسباب التكريم ، من ذهب ، وفضة ، وبيوت وعبيد . ولما ارتقى أستاذا للبيان في رومة ، كانت محاضراته جذابة مغرية إلى حد جعل أعضاء مجلس الشيوخ يوجلون جلساته وجمهور السكان

يتركون دور العميل ، ويهرعون إلى سماعها مع أنه كان يلقيها باللغة اليونانية (١٩) . وتلك خطة تكاد تؤذن بموت الفلسفة ، فقد طغى عليها سيل البنان ، وغادرها التفكير حين تعلمت الكلام .

وكان الطرف الآخر جماعة الكليبيين . ولقد وصفناهم في غير هذا المكان - وصفنا ثيابهم الممزقة ، وشعرهم الأشعث ، ولحياتهم الكثة ، وجعبتهم وهكازهم ، ونزولهم بالحياة إلى أبسط الأمور ، وإلى الفحش في بعض الأحيان . وكانوا يعيشون معيشة الرهبان المتسولين ، في ظل نظام كهنوتي فيه مبتدئون وروضاء أعلنون (٢٠) ، ولا يتزوجون ولا يعملون ، ويسخرون من تقاليد الحضارة ومظاهرها المصطنعة ، ويشتهرون بالحكومات كلها على اختلاف أنواعها ، ويرون أنها بأجمعها عديمة النفع ، لا تعدو أن تكون تلصصاً سافراً ، ويستهزئون بالنبوءات ، و « الطقوس الخفية » والأرباب . وكان الناس كلهم يهجونهم ، وخاصة لوشيان ، فقد صب عليهم أقذع هجاء ، ولكن لوشيان نفسه كان يعجب بدموناكس Demonax ، الفيلسوف الكلبي المثقف الذي خرج عن كل ثروته ليعيش في فقر فلسفي ، والذي وهب حياته الطويلة التي دامت قرناً كاملاً (٥٠ - ١٥٠ م) لمساعدة غيره من الناس ، وإزالة الخلاف بين المتباغضين والمدن المتعادية ، حتى لقد عظمت أثينة رغم أنها كانت تسخر من كل شيء . ولما اتهم أمام محكمة أثينة بأنه يرفض تقريب القرابين للآلهة ، برأته المحكمة حين قال إن الآلهة لا حاجة لها بالقرابين ، وإن الدين لينحصر في الخلق على جميع الخلق ، وكان هذا هو كل ما دافع به عن نفسه .

ولما أن تورطت الجمعية الأثينية في نزاع حزبي كان ظهوره فيها كافياً لفض النزاع ، ولم يكن منه إلا أن غادرها دون أن ينطق بكلمة واحدة . وكان من عادته في شيخوخته أن يدخل أي بيت من غير دعوة ، ويُطعم فيه وينام . وكان كل بيت في أثينة يسعى لأن ينال هذا الشرف (٢١) . ويتحدث لوشيان بعطف

أقل من هذا العطف على پرجرينس Peregrinns الذى جرب المسيحية ثم خرج عليها وانضم إلى جماعة الكلبيين ، وندد برومة ، وحرص بلاد اليونان جميعها على الثورة ، وأدهش المجتمعين فى أولمبيا بأن جمع محرقته بنفسه ، وأوقد فيها النار ، وقفز إليها ، واحترق فى لهيبها (١٦٥ م) (٢٢) . وبهذا الاحتقار للثراء وللحياة نفسها كان الكلبيون يمهّدون السبيل لرهبان الكنيسة المسيحية .

ولما أنشأ فسبازيان ، وهديان ، وماركس أورليوس كراسى للفلسفة فى أثينة ، أغفلوا الكلبيين والمتشككة ، ولم يعترفوا إلا بمدارس الفكر الأربع : الأكاديمية الأفلاطونية ، واللوقيون الأرسطوطيلية ، والرواقية ، والأبيقورية . وكانت الأكاديمية قد وسعت إيمان أفلاطون وافتخاره بالعقل الإنسانى حتى استحال إلى الشك العام الذى قال به كرنيدبز Carneades ، فلما أن مات هذا الفيلسوف المتشكك عادت هذه المدرسة فالت إلى النزعة الأصلية ، ورجع أنتيوخوس العسقلانى الذى كان يعلم شيشرون فى الجمع العلمى (٧٩ ق . م) إلى آراء أفلاطون فى العقل ، والخلود ، والله . وكانت اللوقيون وقتئذ قد قصرت بحوثها على العلوم الطبيعية جرياً على سنة ثيوفراسطس ، أو على كتابة الشروح والتعليقات فى ورع وخشوع على مؤلفات أرسطو . أما مدرسة أبيقور فكانت فى هذا العصر الدينى سائرة فى طريق الاضمحلال ، وقلما كان أحد من الناس يجرؤ على الجهر بعقائدها دون أن يشفع ذلك الجهر بتحفظات دبلوماسية . وكانت ألفاظ أبيقورى ، وكافر ، ومسيحى فى معظم بلاد آسية كلها ألفاظاً مترادفة ، تعبر عن الملح والدنس (٢٣) .

وقد كانت للفلسفة الرواقية الغلبة على سائر الفلسفات من قبل ذلك الوقت بزم من طويل ، وكان ما اتصفت به صورها الأولى من صرامة وكمال قد خفّت حدته على يدى پانيقيوس وهوسيدونيوس ، وكلاهما من مواطنى رودس . فأما پانيقيوس Panaetius فإنه عاد إلى أثينة بعد موت سيبو (١٢٩ ق . م) وأصبح

وقتئذ رئيس الاستوا Stoa ، وعرف الله بأنه روح مادية أو نَفَس مَادِي. (pneuma) ، يسرى في الأشياء جميعها ، ويظهر في النبات في صورة قوة النماء ، وفي الحيوان على هيئة النفس psyche ، وفي الإنسان على هيئة العقل logos . وقد تطور هذا المذهب الغامض مذهب وحدة الله والكائنات إلى فلسفة أقرب إلى الفلاسفة الدينية على أيدي خلفائه ، واقتربت نظرية التأديب الأخلاقي الرواقية من الزهد الكلبي حتى أضحت الكلبية في القرن الثاني الميلادي وليس بينها وبين الرواقية فارق إلا في ردائها المهلهل على حد قول أحد الكتاب . ونرى الحركتين كلتيهما تتقدمان نحو المسيحية على أيدي إپكتتس وماركس أورليوس .

الفصل الثالث

إبيكتس

وُلد إبيكتس في هيرابوليس Hierapolis من أعمال فريجيا عام ٥٠ م ، وكانت أمه جارية فكان هو لهذا السبب عبداً . ولم تنح له فرصة للتعليم لأنه صار ينتقل من سيد إلى سيد ، ومن مدينة إلى مدينة ، حتى وجد نفسه مملوكا لإيفروديتس Epaphroditus وهو معتوق ذو سلطة في بلاط نيرون . وكان ضعيف الجسم أعرج ؛ ولعل سبب ضعفه وعرجه هو وحشية أحد أسياده ، ولكنه عاش السبعين عاما التي يعيشها الرجل العادي . وقد سمح له إيفروديتس أن يستمع إلى محاضرات موسيوس روفس ، ثم حرره فيما بعد . وما من شك في إن إبيكتس قد اشتغل معلماً في رومة ، لأنه كان بين من فروا منها حين نفي دومتيان الفلاسفة . ثم استقر في نقوپوليس واجتذب إلى محاضراته فيها طلاباً من جميع الأنحاء منهم أريان النيقوميدي الذي أصبح فيما بعد حاكم كيدوكيا . وقد دوّن أريان عبارات إبيكتس ، وأكبر الظن أنه دوّنها بطريقة الاختزال ثم نشرها باسم "Diatribai" أي عبارات « ممسوحة » أو نسخ - وهي التي تذكر الآن بين قوائم أحسن الكتب في العالم بعنوان أحاديث Discourses(*) وليس هذا الكتاب رسالة ثقيلة مملّة بل هي حديث بسيط جيد ، وفكاهة حلوة ، تكشف في وضوح عن خلق متواضع حنون ، ولكنه خلق قوى صارم . وكان إبيكتس يستخدم سخريته اللاذعة للاستهزاء بنفسه وبغيره على السواء ، ويسخر في مزح من أسلوبه الخاف الخالي من التثنيق . ولم يشك قط حين سمع دمناسكس الأعزب العجوز ينصح الناس بالزواج ، وأراد أن يسخر منه فتقدم

(*) وأصدر أريان فيما بعد كتابا آخر باسم Encheiridion أو « الموجز » لإبيكتس .

إليه بخطب ابنته . وقد برّر عدم زواجه بحجة أن في تعليم الفلسفة خدمة لا تقل عظمة عن ولادة « طفلين أو ثلاثة أطفال فطس الأنوف » . واتخذ لنفسه في آخر أيامه زوجة تساعده على العناية بطفل أنجاه من الموت بسبب تعرضه لتقلب الجو . وذاع صيته في جميع أنحاء الإمبراطورية في تلك الأيام ، وكان هديران يعدّه من بين أصدقائه .

وكان إپكتتس شبيها بسقراط في هذا وفي نواح أخرى كثيرة . ولكنه لم يعن بالطبيعة أو بما وراء الطبيعة عناية تحمله على إنشاء نظام فكري ، بل كان موضوعه الألوحد الذي يشغف به ويوجه إليه كل عنايته هو الحياة لصالحه . ومن أقواله في هذا المعنى : « ماذا همنى من أن تكون الأشياء الموجودة . على ظهر الأرض مكونة كلها من ذرات . . . أو من النار والتراب ؟ أليس يكفيني أن أعرف حق المعركة ما هو الطيب وما هو الخبيث ؟ » (٢٥) . وليست الفلسفة في رأيه هي قراءة ما في الكتب من الحكمة ، بل هي تدريب الإنسان نفسه على اتباع الحكمة . وجوهر المسألة أن يشكل الإنسان حياته وسلوكه بحيث لا تتأثر سعادته بالظروف الخارجية إلا أقل التأثر . وهذا لا يتطلب منه أن يكون موقفه من الحياة موقف النساك ، بل إن « الأبيقوريين ، وأسافل الناس » ملومون لأنهم يحاولون بين الناس وبين أداء الخدمات العامة ، والرجل الصالح يقوم بنصبيه في الشئون المدنية ، ولكنه يرضى ، وهو هادئ مطمئن ، بجميع صروف الزمان : من فقر ، وحرمان ، وإذلال ، وألم ، ورق ، وسجن ، وموت . ويعرف كيف « يصبر وينبذ » .

« لا تقل عن شيء ما » « إننى فقدته » بل قل فقط « إننى رددته » : هل مات لك طفل ؟ لقد رُدّ . هل ماتت لك زوجة ؟ لقد أعيدت . « لقد اغتصبت منى مزرعتي » . حسن جداً ، هذه أيضاً قد ردت . وما دام الله وهبك إياها فاعن بها على أنها ليست لك . . . « أسنى على أننى أعرج ! » أيها العبد !

أثوّب الكون لأنك فقدت ساقاً حقيرة ؟ ألا يليق بك أن تنزل عنها هبة خالصة للكون كله ؟ . . . وإذا أرغمت على الخروج من بلدى منفياً ، فهل فى مقدور أحد من الناس أن يمنعنى أن أخرج مبتسماً هادئاً ؟ . . . « سألقيك فى السجن » . إنك لن تسجن إلا جسمى ، وسأموت جثماً ، فهل يجب إذن أن أموت شاكياً ؟ . . . تلك هى الدروس التى يجب أن تبدئها الفلسفة وتعيدها ، وتدوّنّها كل يوم ، وتمارسها . . . ليست منصة الخطابة وليس السجن إلا مكانين ، أحدهما عال والآخر منخفض ، ولكن هدفك الأخلاقى يجب أن يكون واحداً فى كلتا الحالتين (٢٧) .

« وفى مقدور العبد أن يكون حر الروح كدييجين ، وفى وسع السجين أن يكون حراً كسقراط ، وقد يكون الإمبراطور عبداً كنيرون (٢٨) ؛ وليس الموت نفسه إلا حادثاً عارضاً فى حياة الرجل الصالح ، فى وسعه أن يستعجله إذا تبين أن الشر يرجح كثيراً على الخير (٢٩) . وخلق به على أية حال أن يستقبله فى هدوء ، وأن يرى فيه جزءاً من حكمة الطبيعة المكونة .

« لو أن سنابل الحب كان لها إحساس ، فهل كانت ترجو ألا تحصد ؟ . . . إنى أحب أن تعلم أنك لو عشت أبداً الدهر لكان عيشك هذا نقمة . . . إن السفينة تغرق ، فإذا أفعل إذن ؟ مهما استطعت أن أفعل . . . فساغرق دون أن أخشى شيئاً أو أن أحجم أو أجدف فى حق الله ، بل أعتقد أن من يولد لا بد أن يهلك . ذلك أنى جزء من الكل كما أن الساعة جزء من اليوم . على أن أجيء كما نجيء الساعة ، وأن أنقضى كما تنقضى (٣٠) . . . يجب ألا تعد نفسك أكثر من خيط واحد بين جميع الخيوط التى تتكون منها الثوب (٣١) . . . لا تسع لأن يكون ما يحدث لك يحدث كما تحب ، بل أحب أن يحدث ما حدث كما حدث ، فإن فعلت وجدت الهدوء والطمأنينة » (٣٢)

وكثيراً ما يتحدث إبيكتس عن الطبيعة بوصفها قوة غير ذات شخصية ،

ولكنه في كثير من الأحيان أيضاً يجعل لفكرته عن الطبيعة شخصية ،
 وذكاء ، وعاطفة حب . وترى الجو الديني الذي كان يسود عصره يغمر
 فلسفته ويحليها تقوى مستسلمة شبيهة بتقوى الإمبراطور الذي قرأ فلسفته
 وردد صدى أفكاره بعد زمن قليل . فهو يتحدث حديثاً بليغاً رقيقاً عن
 النظام الفخم الذي يسود الزمان والمكان ، و عما في الطبيعة من خطط موضوعة ،
 ولكنه ينتقل من هذا ليقول إن « الله قد خلق بعض الحيوانات لكي يؤكل ،
 وبعضها الآخر لكي يعمل في المزارع ، وبعضها لكي يخرج الجبن » (٣٣) ،
 وهو يعتقد أن العقل البشري نفسه أداة عجيبة لا يستطيع أن يوجدها إلا إله
 خالق ؛ وإننا وقد وجدت لنا عقول لا بد أن نكون في الواقع أجزاء من
 العقل العالمي . ولو أننا استطعنا أن نرجع بأنسابنا إلى الإنسان الأول لوجدنا
 أنه من أبناء الله ؛ فالله إذن أبونا جميعاً بالمعنى الحرفي للفظ الأبوة ، والناس
 كلهم إخوة (٣٤) .

« لم يحجم من راقب تصريف شئون العالم وفهمها وعرف أن أعظم
 المجتمعات وأوسعها هو نظام (Systema أى الوقوف الإجماعي) الخلق
 والله ، وأن الله هو الذي انبعثت منه الأصول التي نشأت منها جميع الأشياء
 وخاصة الكائنات العاقلة ، لم يحجم عن أن يسمى نفسه مواطناً عالمياً . . .
 أو بعبارة أصح . ابن الله ؟ وإذا استطاع إنسان أن يؤمن بهذا المبدأ بقلبه
 وروحه . . . فأكبر ظني أنه لن تخالجه قط فكرة دينية أو غير شريفة . . .
 فلا تنس إذن وأنت تأكل ، من أنت الذي يأكل ، ومن هو الذي تغذية ؛
 وإذا ضاجعت النساء فاذكر من أنت الذي تفعل هذا . . . إنك تحمل الله
 معك . . . أنت أيها التعس المسكين ، وإن كنت لاتعرف ! (٣٥)

ويحث إبيكتس طلابه في فقرة خليقة بأن يكتبها القديس بولس أن
 يسلموا إرادتهم لله في ثقة واطمئنان ، وألا يقتصروا على هذا بل يكونوا
 فضلاً عن ذلك رسلاً لله بين بني الإنسان فيقول :

يقول الله : « اذهبوا وكونوا شهداء لى على الناس » (٣٦) . . . وفكر
فى المعنى الذى ينطوى عليه قولكم : « لقد بعثنى الله لى العالم لأكون جند
من جنوده وشاهداً من شهوده ، ولأخبر الناس أن أحزانهم ومخاوفهم
عبث وبطلان ، وأن الشر لا يمكن أن يصيب الرجل الطيب ، حيا كان
أو ميتاً . والله يبعثنى يوما هنا ويوما هناك ، ويؤدبنى بالفقر وبالسجن
لكى أكون شاهداً حقاً له بين الناس ، وإذا ما قتت بهذه الرسالة ، فهل
يعيننى أى مكان أكون فيه ، أو من يكون رفاقى ، أو ماذا يقال عنى
أجل ، ألا تكون فطرتى كلها منجذبة نحو الله ، ونحو شرائعه ووصاياه (٣٧)
أما هو نفسه فقد كان غموض الأشياء ولألاؤها يملآنه رهبة وشكراً .
وهو يترنم للمخالق بتسبيحة وثنية تعد من أروع الفقرات فى تاريخ الأديان :
« أية لغة ترقى إلى الثناء على جميع أعمال العناية الإلهية ؟ . . . أفا كان
خليقاً بنا ، لو كانت لنا عقول ، أن نصرف وقتنا كله فى التغنى بمجد الإله
والتسبيح بحمده ، والتحدث بنعمه ؟ أليس من واجبتنا ونحن نحفر الأرض
ونفلقها ، ونأكل من ثمارها ، أن تلهج ألسنتنا بالثناء عليه ؟ — وماذا بعد
هذا ؟ — أما وقد أصبحت كثرتكم الغالبة عمياء ، أفلا يجب أن يكون
هناك إنسان يؤدى هذا الواجب بدلا منكم ، وينوب عنكم جميعاً فى التغنى
بمدح الله ؟ » (٣٨) .

إنا لنجد فى هذه الفقرات تشابها عجيباً بينها وبين كثير من أفكار المسيحية
الأولى ، وإن كنا لا نرى فيها كلمة واحدة عن الخلود ، وإن كان فى وسعنا أن
نرجع بها جميعاً إلى عقائد الرواقين والكليبيين . والحق أن إيكستنس ليتقدم أحيانا
عل المسيحية ، يتقدم عليها فى تنديده بالاسترقاق ، وفى وجوب تحرير عقوبة
الإعدام ، وفى مناداته بأن يعامل المجرمون على أنهم مرضى يحتاجون إلى
العلاج (٣٩) . وهو يدعو الناس إلى أن يحاسبوا ضميرهم فى كل يوم من

حياتهم» (٤٠) ، ويضع لهم قاعدة من نوع القواعد الذهبية : « لا تكن سبياً في أن يتعذب الناس بما لا تحب أن تتعذب به أنت » (٤١) ، ويضيف إلى ذلك قوله : « إذا قيل لك إن إنساناً يتحدث عنك حديث سوء ، فلا تدافع عن نفسك بل قل : إنه لو عرف سائر عيوبى لما ذكر هذه وحدها » (٤٢) . وهو ينصح الناس بأن يجزوا الإساءة بالإحسان ، « وألا يردوا الشتم إذا شتموا ! » (٤٣) ، وأن يصوموا من حين إلى حين ، وأن « يمتنعوا عما يشتهون » (٤٤) . وتراه أحياناً يتحدث عن الجسم باحتقار مزر كالذى يتحدث به عنه الناسك الذى لم يتطهر بعد من ذنوبه : « إن الجسم أقدر الأشياء جميعاً وأخبئها . . . ومن أغرب الأشياء أن نحب هذا الشيء ونؤدى له هذه الخدمات العجيبة فى كل يوم . أنا أملأ هذا الكيس ، ثم أفرغه ، فهل ثمة عمل أكثر من هذا مشقة ؟ » (٤٦) .

ومن أقوال إبيكتس فقرات تنطق بتقى أوغسطين وفصاحة نيومن Newman : « تصرف فى يارب كما تشاء ؛ إن عقلى منك وإليك ؛ وأنا ملك لك . ولست أطلب أن أعفى من شيء ترى أنت أنه خير . اهتدى إلى حيث تريد ، واكسنى بما تشاء من الثياب » (٤٧) ، وهو يأمر أتباعه كما يأمرهم عيسى ألا يهتموا بأمر غدا :

« إذا كان الله خالقنا ، وأبانا ، وولينا — أفلا يكفى هذا لأن يرد عنا الحزن والخوف ؟ ويتساءل بعض الناس : من أين أطعم إذا لم يكن عندي ما أطعمه ؟ ولكن ماذا تقول عن الحيوانات التى يكتفى كل منها بنفسه ، ولا يعدم ما يصلح له من الطعام ، ولا ينقصه ما يوائمه ويتمشى مع طبقته من أساليب الحياة ؟ »

وهل من عجب بعد هذا أن يثنى عليه المسيحيون أمثال القديس يوحنا وكريستوم وأوغسطين ، وأن يتخذ كتابه « الموهب » بعد تغيير طفيف قاعدة لحياة النساء فى الأديرة ومرشداً لهم ؟ (٤٨) . ومن يدرى ، لعل إبيكتس قد قرأ أقوال عيسى فى صورة ما وأنه قد اعتنق المسيحية على غير علم منه .

فصل الرابع

لوشيان والمتشككة

ومع هذا فقد كان في هذه المرحلة الأخيرة من مراحل الثقافة الهلنستية متشككة يعيدون إلى الأذهان شكوك بروتجوراس ، وكان فيها لوشيان ، مسخر من العقائد الدينية بوقاحة كوقاحة أرسطس ، وبأسلوب لا يكاد يقل سحراً عن أسلوب أفلاطون . ولم تكن مدرسة بىرو Pyrrho قد ماتت بعد ، وقد أعاد إينسديمس Aenesidemus النسوسى صياغة أقوالها الإنكارية بمدينة الإسكندرية في القرن الأول الميلادى ، وذلك في « الأساليب » Tropoi العشرة أو المتناقضات التى تجعل المعرفة مستحيلة (*) . وفي أواخر القرن الثانى صاغ سكستس إمبركس Sextus Empiricus ، وهو رجل لا نعرف له تاريخاً ولا موطناً . فلسفة المتشككة في شكلها الأخير وضمها عدة مجلدات هدامة بقيت منها حتى الآن ثلاثة . ويتخذ سكستس العالم كله عدواً له ، ويقسم الفلاسفة أجناساً مختلفة ، ويقضى عليهم واحداً

(*) منها (١) أن أعضاء الحس (كالعينين) في الحيوانات المختلفة ، بل وفي الآدميين المختلفين ، تختلف في شكلها وتركيبها ، وأن المفروض فيها أنها تنقل لصاحبها صوراً للعالم مختلفة . وأنى لنا أن نعرف أى هذه الصور هو الصحيح ؟ (٢) وأن الحواس لا تنقل إلا جزءاً صغيراً من الجسم المحس كجزء محدد من الألوان ، والأصوات والروائح ؛ وما من شك في أن الصورة الذهنية التى تتكون لدينا عن هذا الجسم صورة جزئية غير موثوق بصحتها (٣) وأن هذه الحواس قد تمارض إحداها مع حاسة أخرى (٤) وأن الجسم المحس يتلون ، وقد يتلون خطأ ، بحالتنا الجسمية والعقلية : حالة اليقظة أو النوم ، والشباب أو الشيخوخة ، والحركة أو السكون ، والجوع أو الشبع ، والكره أو الحب ، (٦) وأن مظهر الشيء المحس يختلف باختلاف حالة البيئة التى تحيط به - من ضوء ، وهواء ، وبرد ، وحر ، ورطوبة الخ ، فأى مظاهره هو الصحيح ؟ (٨) وأن لاشئ يمكن معرفته بنفسه أو معرفته معرفة مطلقة ، فهو لا يعرف إلا بصلته بشئ آخر أى بوصفه جزءاً من كل (١٠) وأن عقائد الفرة موقوفة على المادات ، والدين ، والنظم ، والقوانين التى نشأ فيها ، وما من فرد يستطيع أن يفكر تفكيراً موضوعياً .

بعد واحد ، ويكتب بالقوة الخليفة بالجلادين ، وبالترتيب الحسن والوضوح
الذين تمتاز بهما الفلسفة القديمة ، ولا يخلو أسلوبه من الفكاهة الساخرة ومن
فتات من المنطق الكثيب .

ويقول سكستس إن كل حجة يمكن معارضتها بحجة مساوية لها ، ومن
أجل هذا لن نجد في آخر الأمر شيئاً لا ضرورة له أكثر من التعليل .
والاستدلال لا يوثق به إلا إذا قام على أساس الاستقراء الكامل ؛ ولكن
الاستقراء الكامل مستحيل ، لأننا لا نستطيع أن نتبين متى يظهر أمامنا « مثل
سلبى » (٥١) . وليست « العلة » إلا سابقة منتظمة (كما يكرر هوم Hume) ،
والمعرفة كلها نسبية (٥٢) . كذلك لا يوجد خير أو شر موضوعي ، فالمبادئ
الأخلاقية تختلف باختلاف البلاد (٥٣) ، وللفضيلة في كل جيل تعريف يختلف
عن تعريفها في كل جيل آخر . وإنك لنجد في أقوال هذا الفيلسوف جميع
الحجج التي أدلى بها في القرن التاسع عشر عن إمكان معرفة وجود الله أو عدم
وجوده . كما تجد فيها جميع الأقوال المتعارضة بين قدرته العليا الخيرة والآلام
الدنيوية (٥٤) . ولكن سكستس أكمل لأدوية من اللادريين ، لأنه يؤكد
أننا لا نستطيع أن نعرف أننا لا نعرف . ويقول إن اللادرية عقيدة (٥٥) ،
ولكنه يواسينا بقوله إننا لسنا في حاجة إلى الحقيقة المؤكدة ، وإن في التراجع
ما ينفي بجميع أغراضنا العجلية ، وإن تعليق الحكم في المسائل الفلسفية بدل
لزعاج العقل به يهبه الهدوء الناشئ عن عدم الاهتمام (Atarasia) (٥٦) ،
وإذ لم يكن ثمة شيء مؤكد فلنقبل عرف الزمان والمكان اللذين نعيش فيهما
وعقائدهما ، ولنعبد أربابنا القدامى متواضعين (٥٧) .

ولو أن لوشيان قد أوقى من الحمق ما جعله يقيد عقله بالانتماء إلى طائفة
خاصة من الفلاسفة لكان من طائفة المتشككة . وكان يكتب الفلسفة كما يكتبها
فلتير الذي يشبهه في كل شيء إلا في عطف فلتير وحنانه ، يكتبها بأسلوب بلغ من

الإشراق والوضوح جداً لا يظن معه إنسان أنه يكتب الفلسفة . وكان مولده في سموساتا Samosata من أعمال كعجيني Commagene البعيدة ، وكأنه قد ولد في هذا المكان بالذات ليدلنا على مدى انتشار الهلنستية . وقد قال عن نفسه : « أنا سوري من بلاد الفرات » . وكانت لغته الأصلية هي السريانية ، وأكبر الظن أن الدم الذي كان يجري في عروقه هو الدم السامي (٥٨) . ثم ارسل ليتمرن على النحت عند مثال ، ولكنه ترك النحت وأخذ يدرس البلاغة ؛ وبعد أن أقام في أنطاكية يمارس صناعة المحاماة شرع يتجول في الطرقات كما يفعل « العالم المستقل » ، يكسب عيشه بإلقاء المحاضرات ، وخاصة في رومة وغالة ؛ ثم ألقى عصا التسيار في أثينة (عام ٢٦٥ م) ، وأنجاه ماركس أورليوس الورع المتسامح من الفقر في آخر أيامه ، وعين المتشكك غير المحترم في منصب رسمي في مصر ، حيث مات في تاريخ غير معروف .

وقد أقيمت الأيام على ستة وسبعين كتاباً من كتب لوشيان الصغيرة ، وكثير منها لا يقل جدة ومناسبة لأحوال هذا العصر عما كانت عليه حين كان يقرأها على أصدقائه ومستمعيه قبل ثمانية عشر قرناً من الزمان . وقد أخذ يجرب أفانين مختلفة من الكتابة حتى عثر أخيراً على أسلوب الحوار الممتع الطريف . وقد بلغ كتابه مجاورات الحظيات من التحرر درجة جعلت له كثيرين من القراء ، ولكنه كان في كتبه على الأقل أكثر انهماكاً في الآلهة منه في الحظيات ؛ وهو لا يفرغ قط من الإساءة إليهن . ويقول في كتابه هذا على لسان منيپس Menippus : « كنت وأنا غلام أستمع إلى قصص هومر وهزيود عن الآلهة - الآلهة الزائنين ، الآلهة الجشعين النهابين ، الآلهة العنيفين المتنازعين ، مرتكبي الفحشاء مع المحارم : ولم أكن أجد في هذا كله مأخذاً ، بل إنني في واقع الأمر وجدت فيه متعة عظيمة ؛ ولكنني حين بلغت سن الرشد وجدت الشرائع تناقض أقوال الشعراء مناقضة تامة ، فتحرم الزنى والسلب والنهب » .

وتحير منبس فذهب إلى الفلاسفة يستوضحهم الأمور ، ولكنهم كانوا مشغولين بأنفسهم يحاول كل منهم أن يفند حجج غيره ، فلم يزيده إلا خيرة واضطرابا ، ولم ير بداً من أن يصنع له جناحين ، ويطير بهما إلى السماء ، ويفحص عن الأمر بنفسه . واستقبله زيوس أحسن استقبال ، وأكرم وفادته ، وسمح له أن يراقب مجرى الأمور من فوق أولمبس . وكان زيوس نفسه يستمع إلى الصلوات وهى تأتى إليه من « صف من الفتحات لها أغطية كأغطية الآبار . . . وكان من بين الخلق الذين يعملون في البحار رجل يطلب ريحاً شمالية وآخر يطلب ريحاً جنوبية . وكان الزارع يدعوه ليرسل إليه المطر ، والقصار يدعوه أن يرسل إليه الشمس . . . وخيل إلى الرجل أن زيوس قد تحير في أمره ، لا يعرف أى دعاء يستجيب له ، فامتنع عن الحكم امتناع العلماء الحقيقيين ، وأظهر من التريث والالتزان ما هو خليف ببيرو نفسه » (٥٩) . ثم يرفض الإله بعض المطالب ، ويستجيب لبعضها الآخر ، ثم ينظم طقس اليوم : فيرسل المطر إلى سكوذيا ، والثلج إلى بلاد اليونان ، والعواصف إلى البحر الأدرياي ، و « يصرخ صرخة تبعث بعشرين مكايلا من البرد إلى كهدوكيا » . ويغضب زيوس من الآلهة السمجة الغربية التى تسالت إلى مجمع آلهته ؛ فيصدر أمراً يقول فيه إن جبل أولمبس قد ازدحم بالآلهة الأجنبية المتعددة الأجناس حتى ارتفع ثمن الرحيق الذى نشره ، وأخرجت منه الآلهة القديمة ، التى هى دون غيرها الآلهة الحققة ؛ ولهذا فإن لجنة من سبعة ستشكل لتنظر في مطالب الآلهة .

وفي كتاب التحفيس مع زيوس يسأله فيلسوف أبيقورى : هل الآلهة هى الأخرى خاضعة للأقدار ؟ فيجيب جوف الظريف بقوله : نعم . فسأله الفيلسوف : « ولم إذن يقرب الآدميون لك القرابين ؟ . وإذا كان القدر هو المسيطر على الآدميين والأرباب ، فلم نكون مسئولين عن أعمالنا ؟ » ، فيرد عليه زيوس بقوله : « يتبن لى أنك كنت مع تلك الجماعة اللعينة جماعة

«السوفسطائيين» (٦٠) ، وفي زبوس تراجودس Zeus Tragoedus ترى الإله مكتئبا ساخطا لأنه يرى جمعا محتشدآ في أثينة يستمع إلى داميس Damis الأبيقورى ينكر وجود الآلهة واهتمامها بالخلق ، بينما يؤكد ذلك تمكليز Temocles الرواقى . ثم ينهزم تمكليز ويقر من الميدان ، ويأس زيوس من مستقبله ، ولكن هرمس يواسيه بقوله : « لا يزال فى الأرض كثيرون من المؤمنين ، هم الكثرة الغالبة من اليونان ، أواسط الشعب وسفلة ، والبرابرة على بكرة أبيهم » (٦١) . ولم يتهم لوشيان بالكفر لقوله هذا ، وفى ذلك دليل إما على روح التسامح التى كانت تسود ذلك العصر وإما على قرب زوال الآلهة اليونانية من الوجود .

وكان لوشيان يتشكك فى قيمة البلاغة والفلسفة تشككه فى الدين القديم . وفى إحدى محاورات الموتى يأمر كارون Charon أحد البغاء ، وهو ينقله إلى الدار الآخرة ، « أن تثير ما بلغك من طول الجمل الذى لا آخر له ، ومن الطباق والمقابلة والعبارات المتوازنة » — وإلغى القارب حتما (٦٢) . وفى هرصوتيمس Hermotimus ترى طالبا يبدأ دراسة الفلسفة متحمسا لها راجيا أن يستعوض بها بعض الاستعاضة عن الإيمان ، ولكنه يضطدم بما يتصف به المعلمون المتنافسون من غرور وشره ، ويتركه هؤلاء المعلمون عاريا ذهنيا وخاقيا ، لأن كل فريق منهم يقضى وقته فى دحض حجج الفريق الآخر ، ولهذا « سأبتعد عن الفلاسفة كما أبتعد عن الكلب » على حد قوله فى ختام حديثه (٦٣) . ويعترف لوشيان نفسه الفلسفة بأنها محاولة « للوصول إلى مرتفع تتطلع منه إلى جميع الجهات » (٦٤) . وتبدوله الحياة من هذا المرتفع كأنها خليط مهوش سخيف ، أو جوقة مضطربة مختلة النظام ، يتحرك فيها الراقصون ويصرخون كل كما يريد حتى يطردهم رئيس الفرقة من فوق المسرح واحداً بعد واحد (٦٥) . ويصور

في « طاروه » منظر البشر ، كما تراهم عين فوق عين الآدميين من قمة سماء عالية ، صورة حالكة السواد : صورة خلائق يفلحون الأرض ، ويكدحون ، ويتنازعون ، ويتقاضون في المحاكم ، ويرابون ، ويغشون ويغشون هـ ويجرون وراء الذهب أو اللذة . وفوق رؤوسهم سحابة من الآمال والخاوف ، والحق ، والكراهة ، ومن فوق هذه كلها تعزل الأقدار خيط الحياة لكل ذرة بشرية ؛ فلإنسان يرتفع من بين جمهرة الناس ثم يسقط إلى الحضيض ، وكل إنسان يسحبه بنوره رسول من رسل الموت . ويصير كارون جيشين يقتتلان في أرض الهلوبيونيز ، فيعلق على قتالهم بقوله : « ما أشد حق هؤلاء ! إن كلا منهم لا يعرف أنه وإن كسب الهلوبيونيز وحده لن يكون له آخر الأمر إلا قدم واحدة من الأرض » (٦٦) . ولوشيان لا يحابي أحداً شأته في هذا شأن الطبيعة نفسها ، فهو يهجو الأغنياء لشربهم ، والفقراء لحسدهم ، والفلاسفة لشراكتهم ، والآلهة لعدم وجودهم . ويختم حديثه في آخر الأمر بما يختم به فلتير حديثه وهو أنه ينبغي للإنسان أن يزرع حديقته : فنبس Menippus يحد تيرسياس Telesias في الدار السفلى ويسأله : ما خير أنواع الحياة ؟ فيجيبه النبي الشيخ بقوله :

إن حياة الرجل العادي خير أنواع الحياة ، ومن اختارها كان أكثر الناس فطنة ؛ وإياك وسخف المجادلات فيما وراء الطبيعة والبحث في أصول الأشياء وغاياتها ؛ ولا تحسبن هذا المنطق كله إلا هراء في هراء ، ولا تسع إلا لغاية واحدة وهي كيف تعمل ما تجده يدك لتعمله ؛ وسر في طريقك دون أن تنفعا ، قط وعلى فلك ابتسامة على اللوام (٦٧) .

وقصارى القول أن التفكير اليوناني في القرنين الأولين من التاريخ الميلادي تطغى عليه النزعة الدينية على الرغم من لوشيان وآرائه . لقد خسر الناس قبل ذلك العهد إيمانهم وعمدوا إلى المنطق ؛ أما في الوقت الذي نتحدث عنه فقد كانوا ينخسرون المنطق ويعودون سراعاً إلى الإيمان . ذلك أن الفلاسفة اليونانية

كانت قد أتمت دورتها مبتدئة باللاهوت البدائي ، ثم انتقلت منه إلى تشكك السوفسطائيين الأولين ، ثم إلى كُفْر دمقريطس ، فداكنة أفلاطون ومحاولته التوفيق بين النزعتين ، فنزعة أرسطو الطبيعية ، فمقيدة وحدة الله والكون التي كانت تنادى بها الاستواء ، فالعودة إلى فلسفة التصوف والاستسلام والتقوى . أما المجمع العلمي فقد انتقل من أساطير مؤسسة النفعية عن طريق تشكك كرنيديز Carneades إلى خشوع أفلو طرخس القائم على العلم . ولا يابث أن يبلغ الذروة في رؤى بلوتنس السماوية . لقد نسي الناس كشوف فيثاغورس العارمية العظيمة ، ولكن فكرته عن التجسد بدأت وقتئذ نحيًا حياة جديدة ، فكان الفيثاغوريون الجدد ينقبون فيما تنطوى عليه الأعداد من أسرار خفية ، ولا ينقطعون يوماً واحداً عن اختبار الضمير الإنساني ، ويدعون الله أن ينتقلوا بعد أقصر فترة مستطاعة من التجسد إلى الاتحاد المبارك مع الله بعد أن يمروا بالمطهر — إن كان لا بد لهم أن يمروا به (٦٨) . وكانت الرواقية تبعد شيئاً فشيئاً عن أن تكون فلسفة الأشراف المفتخرة المستهزئة ، وقد وجدت آخر المعبرين عنها وأفصحهم لساناً في عبد من العبيد . وكان إيمانها باللهيب الذي سوف يحرق العالم آخر الدهر ، ونبذها كل ملاذ الجسد ، واستسلامها في خضوع وذلة إلى إرادة الله الخفية ، كان هذا كله يمهّد السبيل إلى اللاهوت المسيحي والمبادئ الخلقية المسيحية . وملاك القول أن المزاج الشرقي كان وقتئذ يستحوذ على القلعة الأوروبية .

الباب الرابع والعشرون

اليقظة الهلنستية

الفصل الأول

مصر الرومانية

كان خليفاً بمصر أن تكون أسعد بلدان الأرض قاطبة ، لأن النيل يرويه ، ويغذيها ، ولأنها أكثر بلاد البحر الأبيض المتوسط قدرة على الاكتفاء بجرياتها - فهي غنية بالحلب والفاكهة ، تنتج أرضها ثلاث غلات في العام ، ولم يكن يعلو عليها بلد آخر في صناعاتها ، وكانت تصدر الغلات والمصنوعات إلى مائة قطر وقطر ، وقلما كان يزعمها ويقلق بالها حرب خارجية أو أهلية . ولكن يبدو أن « المصريين » برغم هذه الأسباب - أو لعلهم لهذه الأسباب - « لم ينعموا بالحرية يوماً واحداً في تاريخهم كلهم »^(١) على حد قول يوسفوس . ذلك أن ثروتهم كانت تغزي بهم الطغاة أو الفاتحين واحداً في إثر واحد مدى خمسين قرناً من الزمان كانوا فيها يستسلمون لأولئك الطغاة والفاتحين (*) .

(*) هذه إحدى الأكاذيب التي يرويها المؤرخون دون تحقيق والتي يكذبها تاريخ مصر تكذيباً قاطعاً ، فلقد نعمت مصر في جميع أدوار تاريخها بعصور من الحرية طوال ، وإذا كانت قد خضعت في بعض أيامها لغيرها من الدول فإن معظم الأمم لم تسلم من هذا الخضوع ، وقد امتصت مصر الفاتحين فصرتهم أو أخرجتهم من أرضها واحتفظت بطابعها مع ما يقتضيه الزمن من تطور لا بد منه . وإذا كانت قد حكمها ملوك أو حكام وفد آباؤهم عليها من خارجها فإن هذا لا ينقص من استقلالها ، وقد حدث مثله في بلاد العالم . وليس صحيحاً أيضاً أنهم مستسلمون إلى الحد الذي يصفه المؤرخ فلطالما فازوا في جميع أدوار التاريخ على الطغاة والغاصبين . (المترجم)

ولم تكن رومة تعد مصر ولاية تابعة لها ، بل كانت تبعد عنها من أملاك الإمبراطور نفسه ، وكان يحكمها حاكم مستقل أمامه وحده . وكان موظفون من اليونان المنصرين يديرون أقسامها الثلاثة — مصر السفلى ، ومصر الوسطى ، ومصر العليا ، ومقاطعاتها الست والثلاثين ، وبقيت اللغة اليونانية في ذلك العهد هي اللغة الرسمية — ولم تبذل محاولة ما لتحضير السكان ، فقد كانت وظيفة مصر في الإمبراطورية أن تكون المورد الذي تستمد منه رومة ما يلزمها من الحبوب . ولهذا السبب انتزعت من الكهنة مساحات واسعة من الأرض وأعطيت للممولين الرومان أو الإسكندريين ، وجعلت ضياعاً واسعة يعمل فيها الفلاحون ويستغلون بلا رحمة . وظلت الرأسمالية الحكومية كما كانت في عهد البطالمة ، وإن كانت في صورة أخف من عهدها السابق ؛ لقد كانت تنظم كل خطوة من خطوات الأعمال الزراعية وتشرف على تنفيذها : فكان موظفون حكوميون مطردو الزيادة يعينون ما يزرع من المحاصيل ، ومقدار ما يزرع منها ، ويوزعون البذور على الزراع في كل عام ، ويستولون على المحصولات ويودعونها في مخازن حكومية (thesauroi) ، ويصدرون منها حصص رومة ، ويقتطعون الضرائب منها عينا ، ويبيعون ما يتبقى بعد ذلك في السوق . وكان القمح والكتان محتكرين للحكومة من البذر إلى البيع ؛ وكذلك كان شأن الطوب ، والروائح العطرية وزيت السمن في القيوم إن لم يكن في غيرها من الأقاليم ، أما غير هذه من الميادين الاقتصادية فكان يسمح فيها بمشروعات الاستغلال الخاصة ، على أن يكون هذا الاستغلال خاضعاً لأنظمة دقيقة شاملة . وكانت مصادر الثروة المعدنية كلها ملكاً للدولة ، وكان قطع الرخام واستخراج الحجارة الكريمة امتيازاً خاصاً للحكومة .

واتسع نطاق الصناعات المنزلية فانتشرت في المدن — وكان قد مضى على قيامها في مصر من طويل ، فاشتهرت بهامدائن بطليموئيس Ptolemais ، ومنفيس ، وطيبة ، وأكسبرهنتكس Oxyrhynchus ، وصان ، وبسطة ، ونقراطيس ،

ولهيو بوليس (عين شمس) ، وكانت هذه الصناعات فى الإسكندرية المورد الذى تعتمد عليه نصف حياة العاصمة الصاخبة . ويبدو أن صناعة الورق كانت قد بلغت وقتئذ المرحلة الرأسمالية ، فإن استرابون يحدثنا أن أصحاب مزارع البردى حددوا محصوله ليرفعوا سعره (٣) . وكان الكهنة يقيمون المصانع فى حرم الهياكل ، ويخرجون فيها نسيجاً رقيقاً من التيل ، يصنعون منه ملابسهم ، ويبيعون بعضه فى الأسواق . وقبلما كان يوجد أرقاء فى مصر يعملون فى غير الخدمات المنزلية ، لأن العمال « الأحرار » لم يكونوا يؤجرون أكثر مما يكفى لستر عورتهم وسد رمقهم . وكان هؤلاء العمال يضربون عن العمل (anachoresis) فى بعض الأحيان — فكانوا يمتنعون عنه ويحتمون بالهياكل حتى يخرجوا منها بتأثير الجوع أو الألفاظ المعسولة . وكان يحدث أحياناً أن ترفع الأجور ، فترفع الأثمان ، وتعود الأمور كما كانت من قبل . وكان يسمح بإنشاء النقابات الطائفية ، ولكنها كانت فى الأغلب الأعم خاصة بالنجار ومديرى الأعمال ، وكانت الحكومة تستخدمها فى جباية الضرائب وفى تنظيم أعمال السخرة كإقامة السدود ، وحفر الترع وتطهيرها ، وإقامة المباني العامة .

وكانت التجارة الداخلية نشطة ولكنها بطيئة . فقد كانت الطرق رديئة ، وكانت وسائل النقل البرى هى الجمالين ، والحمير ، والجمال — التى حلت وقتئذ محل الخيل للجر والحمل فى أفريقية . وكان جزء كبير من التجارة الداخلية ينقل نهر النيل أو القنوات . وكانت قناة كبرى يبلغ عرضها مائة وخمسين قدماً . وتمت فى عهد تراچان ، تربط البحر الأبيض المتوسط بالبحر الهندى عن طريق النيل والبحر الأحمر . فكانت السفن تخرج فى كل يوم من الثغور الواتعة على هذا البحر مثل أرسنوثى ، وميوس هرموس Muos Hormos وبرنيلس فى طريقها إلى أفريقية أو الهند . وكان النظام المصرى الذى يمول الإنتاج والتجارة خاضعاً بأكمله للرقابة الحكومية ، وكان فى حاضرة كل إقليم

مصرف للدولة ، يتسلم الضرائب ، وتودع فيه الأموال العامة . وكانت القروض تعقد للزراع وتشجيع الصناعة والتجارة والأعمال المالية ، تقرضها الحكومة أو الكهنة من خزائن الهياكل ، أو هيئات الإقراض غير الحكومية^(٤) . وكانت الضرائب تفرض على جميع المنتجات ، والعمليات الاقتصادية ، والبيع ، والإصدار ، والاستيراد ، بل وعلى القبور ودفن الأموات ؛ وكانت فروض إضافية تقرر من حين إلى حين ، وتجبى عينا من الفقراء أو خدمات من الأغنياء : وكانت البلاد — أو كان سادتها — من عهد أغسطس إلى تراچان في رخاء ؛ ثم أخذ هذا الرخاء ، بعد أن وصل إلى ذروته في ذلك العهد ، يفارقها بتأثير الخراج الذي لم يكن يعرف له حد ، والضرائب القادحة ، وما يعقبهما من كساد ونضوب في موارد البلاد ، وما يؤدي إليه الاقتصاد المجند من تراخ وإهمال .

وبقيت مصر في خارج الإسكندرية ونقراطيس محتفظة بمصريتها عابسة صامته ، وقلما اصططح فيها شيء بالصبغة الرومانية بعيداً عن مصاب النيل ؛ وحتى مدينة الإسكندرية نفسها ، التي كانت أعظم المدائن اليونانية ، أخذت في القرن الثاني بعد الميلاد تصطبغ بتصبغة الخواضر الشرقية في أخلاق أهلها ولغاتهم وفي جوها الشرقي . وكان يسكن عاصمة مصر ٨٠٠٠٠٠ من جميع سكان البلاد البالغ عددهم ٨٠٠٠٠٠^(٥) (وكان عدد سكانها في عام ١٩٣٠ نحو ٥٧٣٠٠٠) ، ولم يكن يزيد عليها في عدد السكان سوى رومة نفسها . أما من حيث الصناعة والتجارة فقد كانت أولى المدن في الإمبراطورية . وقد ورد في خطاب يعزى إلى هدریان — وإن كنا نشك في صحة نسبته إليه — أن كل شخص في الإسكندرية يعمل ، وأن لكل إنسان فيها حرفة ، وحتى العرج والعمى يجدون لهم عملاً فيها^(٦) . وكان من بين مئات الصناعات القائمة في المدينة صناعة الزجاج ، والورق ، ونسج الكتان . وكانت هذه المصنوعات موفرة الإنتاج ، وكانت الإسكندرية مركز صناعة الكساء والأزياء العصرية المستخدمة في ذلك الوقت ، فكانت

هى التى تضع طراز الملابس وهى التى تصنعها . وكان لمرفها العظيم تسعة
أرصفة ، يخرج منها أسطولها التجارى ليمخر عباب عدة بحار . وكانت
المدينة فوق ذلك مركزاً للسياح ، فيها الفنادق ، والأدلاء ، والمترجمون
لاستقبال الزائرين القادمين إليها لمشاهدة الأهرام والهياكل الفخمة فى طيبة .
وكان شارعها الرئيسى يبلغ عرضه سبعة وستين قدماً ، وتقوم على جانبيه
العمد ، والبواكى ، والحوانيت المغرية تعرض أجمل التحف التى تنتجها
الصناعات القديمة . وكان عند كثير من ملتقى الشوارع ميادين واسعة أو
دوائر يسمونها الطرق « الواسعة » (Plateai) — ومنها اشتقت الكلمة الإيطالية
Piazza ، والكلمتان الإنجليزيةتان Plaza ، Place . وكانت مباني ذات
روعة تزين الشوارع الرئيسية — دارتمثيل كبرى ، ومصفق ، وهياكل
لإسبدين ، وقيصر ، وزحل ، وسرايوم أو هيكل لسرايس ذائع
الصيت ، وطائفة من مباني الجامعة التى اشتهرت فى العالم كله باسم المتحف
(الموزيوم Museum أو بيت ربات الفن Muses) . وكانت المدينة
مقسمة خمسة أقسام ، خص قسم منها بأكمله تقريباً بقصور البطالة ،
وحداتهم ، ومباني الإدارات الحكومية ، وكان يقيم فيه فى العصر الرومانى
حاكم المدينة . وفى هذا القسم دفنت جثة الإسكندر الأكبر . وُسس المدينة
فى ضريح جميل الشكل ، وقد وضعت فى تابوت من الزجاج وحفظت
من البلى فى العسل .

وكان سكان المدينة خليطاً من اليونان ، والمصريين ، واليهود ،
والإيطاليين . والعرب ، والفينيقيين ، والفرس ، والأحباش ، والسوريين ،
والليبيين ، والقليقيين والسكوذيين ، والهنود ، والنوبيين ، ومن
شعوب البحر الأبيض . كلهم تقريباً . وكان يتألف منهم جميعاً خليط
سريع الذوبان بعضه فى بعض ، سريع الالتهاب أيضاً ، متشاحن ،
سيئ النظام ، عظيم المهارة والدكاء ، فكاه غير محتشم ، لا يستحى من
فحش القول ، متشكك ، مخرف ، غير مستمسك بالخلق الكريم ، مرح ،
شديد الولع بالتمثيل ، والموسيقى ، والألعاب العامة . ويصف ديوكريسستوم

الحياة في المدينة بأنها « قصف دائم . . . لراقصات ، والمصفرين ، والقتلة » (٨) . وكانت القنوات غاصة على الدوام بمحبي المرح والطرب ، يستقلون القوارب الصغيرة أثناء الليل ، يقطعون فيها مسافة الأميال الخمسة التي توصلهم إلى كنوبس Canopus ضاحيتها المليئة بالملاهي وأسباب التسلية . وكانت تقام فيها مباريات موسيقية لا تقل عن سباق الخيل إثارة للمشاعر والتصفيق والضجيج .

وإذا جاز لنا أن نصدق فيلو^(٩) فيما يقوله عن سكان المدينة ، فقد كان أربعون في المائة منهم من اليهود ، وكانت كثرة يهود الإسكندرية تعمل في الصناعة والتجارة ، وتعيش في فقر مدقع^(١٠) ؛ وكان كثيرون منهم تجاراً ، وعدد قليل منهم مرابين ، وبلغ بعضهم من الثراء درجة استطاعوا بها أن يحصلوا على مناصب يحسدون عليها في الحكومة ؛ وبعد أن كانوا في أول الأمر لا يشغلون إلا خمس مساحة المدينة أصبحوا في الوقت الذي نتحدث عنه يشغلون خمسيها . وكانوا يحاكون بمقتضى قوانينهم الخاصة على أيدي كبارهم ، وأيدت رومة الامتيازات التي منحها إياهم البطالمة والتي يحق لهم بمقتضاها أن يتجاهلوا أي قانون يتعارض مع أوامر دينهم . وكانوا يفخرون بكنيسهم المركزي الفخم وهو بأسلقا ذات عمد ، بلغ من الاتساع حداً كان لا بد معه من استخدام نظام للإشارات يضمن بها استجابة المصلين الذين لا يستطيعون - بعدهم عن المحراب - أن يسمعوا أصوات الحاخام^(١١) . ويستفاد من أقوال يوسفوس أن الحياة الأخلاقية لليهود الإسكندرية كانت مضرب المثل في الاستقامة إذا قيست إلى حياة السكان « الوثنيين » الشوانية الطليقة^(١٢) . وكانت لهم ثقافة ذهنية نشيطة ، كما كان لهم حظ كبير من الدراسات الفلسفية والتاريخية والعلمية في ذلك الوقت . وكانت المدينة تضطرب من حين إلى حين بالعداء العنصري ؛ وشاهد ذلك أننا نجد في النبذة التي كتبها يوسفوس ضد أيوره (وهو زعيم معاد للسامية) جميع الأسباب ، والحجج ، والخرافات التي تعكس العلاقات بين اليهود وغيرهم من أصحاب الأديان الأخرى في

هذه الأيام . وقد حدث في عام ٣٨ م . أن هاجم الغوغاء من اليونان معابد اليهود وأصروا على أن يضعوا في كل منها تمثالا لكليجولا ليتخذوه إلهاً . كذلك حرم أفليوس فلاكس حاكم المدينة الروماني اليهود من حق المواطنة الإسكندرية وأمر من كانوا يعيشون منهم خارج القسم اليهودي الأصلي أن يعودوا إليه في خلال بضعة أيام من صدور الأمر ، فلما انقضى الأجل المحدد لهذه العودة أحرق الغوغاء اليونان أربعمائة من بيوت اليهود ، وقتلوا من كان منهم خارج ذلك الحى ، وقبض على ثمانية وثلاثين من أعضاء الجروزيا (مجلس الشيوخ) اليهودي ، وجلبوا علناً في إحدى دور التمثيل ، وطرده آلاف من اليهود من بيوتهم أو من أعمالهم أو حرّموا ما كانوا يدخرونه من أموالهم . وعرض الحاكم الذي خلف فلاكس أمرهم على الإمبراطور ، وسافر إلى رومة (عام ٤٠ م) وفدان مستقلان - أحدهما يتألف من خمسة من اليونان والآخر من خمسة من اليهود - ليعرض كل منهما قضية على كليجولا ، ولكن الإمبراطور قضى نحوه قبل أن يصدر حكمه ، فلما جلس كلوديوس على العرش أعاد إلى يهود الإسكندرية ما كان لهم من حقوق ، وأكد لهم مواظبتهم في المدينة ، وأصدر أمراً مشدداً إلى الطائفتين المتنازعتين ألا تعكرا صفو السلام .

الفصل الثانى

فيلو

كان رئيس الوفد اليهودى إلى كليجولا هو الفيلسوف فيلو ، وكان أخوه مدير تجارة الصادر اليهودية فى الإسكندرية . ويصفه يوسيبوس Eusebius بأنه من أسرة غريقة من رجال الدين^(١٢) . ولا نكاد نعرف شيئاً غير هذا عن حياته ولكن تقواه وكرم أخلاقه يظهران واضحين فى المؤلفات الكثيرة التى وضعها فى شرح الدين اليهودى للعالم اليونانى . وقد نشأ الرجل فى جو دينى ، فكان شديد الوفاء لشعبه ، ولكنه افتتن بالفلسفة اليونانية ، فجعل هدفه فى الحياة أن يوفق بين الكتاب المقدس وعادات اليهود من جهة ، والآراء اليونانية وبخاصة فلسفة أفلاطون « أقدم القديسين » من جهة أخرى . ولكى يصل إلى غرضه هذا لجأ إلى المبدأ القائل إن جميع الحوادث ، والأخلاق ، والعقائد ، والشرائع المنصوص عليها فى العهد القديم ذات معنيين أحدهما مجازى والآخر حرفى ، وإنما ترمز إلى حقائق أخلاقية أو فلسفية ؛ وكان فى وسعه بهذه الطريقة أن يبرهن على صحة أى شىء يريد البرهنة على صحته . وكان يكتب باللغة العبرية بأسلوب لا بأس به . ولكن أسلوبه فى اليونانية باع من الجودة جداً جعل المعجبين به يقولون إن « أفلاطون كان يكتب كما يكتب فيلو »^(١٤)

وكان فيلسوفاً أكثر مما كان رجلاً دينياً ، وكان صوفياً استبقت تقواه الشديدة تقوى بلوتينس وعقلية العصور الوسطى . وكان الله فى كتابات فيلو هو الكائن الجوهرى فى العالم ، وهو كائن غير مجسد ، أزلى سرمدى ، يحل عن الوصف ؛ فى وسع العقل أن يدرك وجوده ، ولكنه لا يستطيع أن يخلق عليه صفة ما ، لأن كل صفة تعنى التحديد . الذين يتصورونه فى صورة بشرية إنما

يفعلون ذلك لتقريبه من خيال البشر الحسى . والله موجود فى كل مكان ؛ « وهل ثمة مكان يستطيع الإنسان أن يحده وليس الله فيه ؟ » (١٥) ولكنه ليس كل شيء ، فالمادة أيضاً سرمدية وغير مخلوقة ؛ ولكنها لا تكون لها حياة ، ولا حركة ، ولا صورة حتى تنبعث فيها القوة الإلهية .

ولكى يخلق الله العالم بأن يشكل المادة ، ويوجد الصلات بينه وبين الإنسان ، استخدم لذلك جمعا من الكائنات الوسطى يسميها اليهود ملائكة ويسميها اليونان شياطين diamones ويسميها أفلاطون أفكاراً . ويقول فيلو إن فى وسعنا أن نتصور هذه الكائنات فى صورة أشخاص ، وإن كانت فى واقع الأمر لا وجود لها إلا فى العقل الإلهى بوصفها أفكار الله وقواه (١٦) . وهى مجتمعة تكون ما يسميه الرواقيون الكلمة أو العقل الإلهى خالق العالم وهاديه . وكان فيلو يتأرجح بين الفلسفة واللاهوت ، وبين التجسيد ، ولهذا كان يفكر فى العقل الإلهى مرة كأنه شخص وفى ساعة من ساعات نشوته الشعرية يسميه أول ما ولد الله (١٧) . وابن الله من الحكمة العنراء (١٨) ، ويقول إنه عن طريق الكلمة كشف الله عن نفسه للإنسان . وإذا كانت الروح فى رأيه جزءاً من الله ، فإن فى وسعها أن تسمو عن طريق العقل فترى الكلمة رؤيا صوفية ، وإن كانت لا ترى الله نفسه ؛ وربما كان فى وسعنا إذا تحررنا من دنس المادة والحس ، وتدربنا على الزهد والتفكير الطويل ، أن نصبح فى ساعة من الساعات روحاً خالصة ، وأن نرى الله نفسه فى لحظة من لحظات النشوة (١٩) .

ولقد كانت « عقيدة العقل الإلهى » التى يقول بها فياؤ من الآراء ذات الأثر الأكبر فى تازيخ التفكير البشرى . وإرايه هذا سابقات واضحة فى فلسفة هرقليطس وأفلاطون ، والرواقيين ؛ وأكبر الظن أنه كان يعرف الآداب اليهودية التى نشأت فى العصر القريب من عصره ، والتى جعلت من حكمة الله بوصفه خالق الكون شخصاً محدداً مميزاً ؛ وما من شك فى أنه قد انطبعت فى عقله

تلك العبارات الواردة في سفر الأمثال (٨ : ٢٢) وما بعدها ، والتي تقول فيها الحكمة : « الرب قناني أول طريقه من قبل أعماله منذ القدم ، منذ الأزل مسحت منذ البدء ، منذ أوائل الأرض . إذ لم يكن غمر أبدت . إذ لم تكن ينابيع كثيرة المياه . من قبل أن تقررت الجبال قبل التلال أبدت إذ لم يكن قد صنع الأرض بعد » .

وكان فيلو معاصراً للمسيح ويلوح أنه لم يسمع قط عنه ، ولكنه قد أسهم على غير علم منه في تكوين اللاهوت المسيحي . ولم يكن أحبار اليهود راضين عن تفسيراته المجازية للكتاب المقدس ، لظنهم أن هذه التفسيرات قد تتخذ حجة لنيل الطاعة الحرفية للشرعة اليهودية ؛ وكانوا يرتابون في عقيدة الكلمة ويعدون ارتداداً عن عقيدة التوحيد ، كما كانوا يرون في هيام فيلو بالفلسفة اليونانية نذيراً بضياغ ثقافتهم ، وفقدان الجزء الأكبر من خصائصهم العنصرية ، وما ينشأ عن هذا وذاك من اختفاء اليهود المشتمين في بقاع الأرض . ولكن آباء الكنيسة المسيحية كانوا يعجبون بورع هذا الرجل اليهودي المنبعث عن تفكير عميق ، وكثيراً ما كانوا يلجئون إلى آرائه وتعبيراته المجازية ليردوا بها على من يتصدون لنقد التوراة العبرية ، وانضموا إلى جماعة العارفين(*) ورجال الأفلاطونية الحديثة في القول بأن رؤيا الله الصوفية هي أسمى ما تصل إليه المحاولات البشرية . ولقد حاول فيلو أن يوفق بين اليهودية والفلسفة الهلينية ؛ فأما من وجهة النظر اليهودية فقد أخفق في مسعاه ، وأما من وجهة النظر التاريخية فقد أفلح ، وكانت ثمرة فلاحه هي الإصحاح الأول من إنجيل يوحنا .

(*) هم طائفة من المسيحيين يمتثلون بآثار الخلاص يكون عن طريق المعرفة لا عن طريق الإيمان . (المترجم)

الفصل الثالث

تقدم العلوم

كانت الإسكندرية زعيمة العالم الهلنستي في العلوم لا ينازعها في هذه المكانة منازع ، ومن أكبر علمائها في ذلك العصر كلوديوس بطليموس الذي يعد بلا جدال من أعظم علماء الفلك الأقدمين ، وذلك لأن العالم لا يزال على الرغم من كشوف كوبرنيك يتكلم في الفلك بلغة بطليموس . وكان مولد هذا العالم في بلدة بطليمونيس على شاطئ النيل (ومنها اشتق اسمه) ، ولكنه عاش معظم حياته في الإسكندرية ، وظل يرصد فيها الأجرام السماوية من عام ١٢٧ م إلى عام ١٥١ . وأهم ما يذكره به العالم أنه رفض نظرية أرسطاركس القائلة بأن الأرض تدور حول الشمس . وقد دوت هذه الفلسفة الخالدة في كتاب بطليموس المعروف باسم النظام الرياضي Mathematike Syntaxis للنجوم . وكان العرب إذا تحدثوا عنه نعتوه باسم التفضيل اليوناني المجسطي Al-megisté « الأعظم » . وخرب الناس في العصور الوسطى هذا اللفظ فصار الماجست Almagest وهو الاسم الذي يعرف به الكتاب في التاريخ . وظلت لهذا الكتاب السيطرة على السماء حتى قلب كوبرنيك العالم رأساً على عقب . ومع هذا فإن بطليموس لم يدع أنه فعل أكثر من تنظيم أعمال من سبقوه من علماء الفلك وأرصادهم ، وأخصهم بالذكر هباركس . وقد صور الكون في شكل كروي يدور مرة في كل يوم حول أرض كرية ثابتة لا تتحرك . ومع أن هذا القول يبدو لنا غريباً (وإن كنا لا نعرف ما سوف يفعله كوبرنيك آخر في المستقبل ببطالستنا المحدثين) ، فإن النظرية القائلة بأن الأرض مركز الكون قد يسرت في ضوء

المعلومات الفلكية المعروفة في ذلك العصر تحديد مواضع النجوم والكواكب تحديداً أدق مما كانت تستطيعه النظرية القائلة بأن الشمس هي مركز العالم (٢٠). وعرض بطليموس فوق هذا لنظرية « الانحرافات » ليفسر بها أفلاك الكواكب ، واستطاع أن يكشف انحراف فلك القمر . وقاس بعد القمر عن الأرض بطريقة الزيفان(*) التي لا تزال مستخدمة إلى يومنا هذا ، وقدر هذا البعد بما يعادل نصف قطر الأرض تسعا وخمسين مرة ، وهو يعادل تقديرنا الحاضر بوجه التقريب ؛ وإن كان بطليموس قد اتبع بسيدونيوس في تقدير طول قطر الأرض بأقل من طوله الحقيقي

وقد لخص بطليموس في كتابه الموجز الجغرافي جميع ما كان يعرفه الأقدمون عن سطح الأرض ، كما لخص في نظامه الرياضي ما كانوا يعرفونه في الفلك وصاغه في صيغته الأخيرة . وهنا أيضاً أخطأ أخطاء جسيمه في أزياجه التي بذل فيها جهداً كبيراً ، والتي حدد فيها خطوط الطول ودوائر العرض لكبريات المدن على سطح الأرض ؛ وكان سبب هذا الخطأ قبوله تقدير بسيدونيوس حجم الأرض بأقل من حقيقته . ولكن هذه الغلطة المشجعة التي نقلها عنه بطليموس هي التي يرجع إليها الفضل في اعتقاد كولبس أن المستطاع الوصول إلى جزائر الهند في وقت قصير بالسير في اتجاه الغرب (٢١). وكان بطليموس أول من استعمل لفظي « متوازيات » (Parallels) و « خطوط الزوال » meridians علم الجغرافية ، وقد نجح في أن يصور على خرائطه جسماً كروياً على سطح مستو . ولكنه كان في الواقع عالماً رياضياً أكثر منه فلكياً أو جغرافياً ؛ وكان أهم جزء من عمله هو صياغته للقوانين الرياضية . وقد وضع في كتاب النظام زيجاً دقيقاً

(*) Parallax ويسمى اسماعيل الفلكي اختلاف المنظر وهو الانتقال الظاهر للكواكب إذا تغير موضع الناظر إليه على سطح الأرض . (المترجم)

لقياس الأقواس ، وذلك بأن قسم نصف قطر الأرض ستين جزءاً أولاً
صغيرة *Partes minutae primal* هي التي صارت الدقائق عندنا ، ثم قسم
كل واحدة من هذه الدقائق « أقساماً صغيرة ثانية » هي « الثواني » عندنا :

ووقع بطليموس في أخطاء كثيرة ، ولكنه كان له يلا ريب مزاج
العلماء الحقيقيين وصبرهم . وقد حاول أن يعتمد في استنتاجاته على الأرصاد
وقلما كان هو صاحبها . وقد قام في أحد الميادين بسلسلة طويلة من
التجارب ، ووصف كتابه *Optica* - وهو دراسة في انكسار
الضوء - بأنه « أعظم البحوث التجريبية في التاريخ القديم » (٢٢) . وما هو
جدير بالذكر أن هذا الرجل الذي يعد من أعظم العظماء في الفلك والجغرافية
والرياضيات في عصره قد كتب أيضاً « أربعة كتب » *Tetrabiblos* فيما
للتجوم من سلطان على حياة بنى الإنسان .

وفي هذه الأثناء كان أرخميدز أصغر يهبي للعالم القديم فرصة ثانية للقيام
بانقلاب صناعي . وكان هذا الرجل مخترعاً أو جامعاً بارعاً وإن كنا لا نعرف عنه
إلا اسمه الوحيد هيرون *Hero* . وقد أصدر هذا الرجل وقتئذ (*) في الإسكندرية
سلسلة من الرسائل في الرياضة والطبيعة ، بقي لنا عدد منها مترجماً إلى اللغة العربية .
وقد حذر قراءه في صراحة بأن النظريات والاختراعات التي يعرضها عليهم ليست
كلها من اختراعه ، بل إنها قد تجمعت على مدى القرون الطوال . ووصف في
كتابه الديوبترا *Dioptra* آلة شبيهة بالزواة *theodolite* وصاغ عدداً من القوانين
لقياس الأبعاد التي بين الإنسان وبين النقط التي لا يستطيع الوصول إليها ومساحة
هذه الأبعاد . وبحث في كتابه الخيل *Mechanica* في طريقة استخدام أدوات

(*) وهناك خلاف في تاريخ هذا العالم ، فيولي - وسوفا *Pauly-Wissowa* يحدده
بعام ٥٠ ق . م ، بينما يحدده هيرج *Helberg* ، وديل *Diels* ، وهيث *Heath* بحوال
٢٢٥ م (٢٣) .

سهلة ، والجمع بينها ؛ ومن هذه الأدوات العجلة ، ومحورها ، والرافعة ،
والبكرة والإسفين ، واللولب . ودرس في كتابه الهوائية Pneumatica ضغط
الهواء في سبع وثمانين تجربة معظمها من الحيل والألعاب ؛ منها أنه عرض
كيف يمكن جعل كل من النبيذ أو الماء يخرج من فتحة صغيرة واحدة في
قاع وعاء وذلك بسد ثقب أو آخر في أعلى الوعاء المقسم قسمين .

ثم تدرج من هذه اللعب المسلية لصنع مضخة رافعة ، ومضخة لآلة إطفاء
الحريق ذات مكبس وصمامات ، وساعة مائية ، وأرغن مائي ، وآلة بخارية .
وفي هذا المخترع الأخير كان البخار الناشئ من الماء المسخن ينتقل من
خلال أنبوبة إلى كرة تدور في اتجاه مضاد لاتجاه البخار المطرود . وقد
حال إحساس هيرون الفكاهي الشديد بينه وبين ترقية هذا المخترع حتى
يمكن الاستفادة منه في الأغراض الصناعية . ومن أعماله أيضا أنه استخدم
البخار لوقف كرة في الهواء ومنعها من السقوط ، وجعل طائر آلي يغرد ،
وتمثال ينفخ في بوق . ودرس في كتابه المرايا Catoptrica انعكاس الضوء ،
وشرح كيف تصنع المرايا التي يستطيع الناظر فيها أن يرى ظهره ، أو يظهر
فيها ورأسه إلى أسفل ، أو له ثلاث أعين ، أو أنفان الخ . وعلم المشعوذين
كيف يقومون بالألعاب بأجهزة مخبأة عن الأعين . وقد جعل الماء يخرج
من حوض إذا وضعت قطعة من النقود في فتحة فيه . وصنع آلة مخبأة
تجعل الماء المسخن يفيض إلى جردل ، ويفتح أبواب هيكل بما يزيد من وزنه ،
وبوساطة مكبرات . وبفضل هذه الأساليب ومائة أخرى من نوعها استطاع
هيرون أن يكون مشعوذاً بارعا ، ولكنه عجز عن أن يكون مخترعا من
طراز جيمس وات James Watt .

وكانت الإسكندرية منذ زمن بعيد أهم مركز لدراسة الطب . نعم إنه
كانت في مرسيليا ، وليون ، وسرقسطة ، وأثينة ، وانطاكية ، وكوس ،

وإفسوس ، وأزمير ، وهرجوم مدارس طب شهيرة ، ولكن طلاب الطب كانوا يهرعون إلى الإسكندرية من جميع ولايات الإمبراطورية ، بل إننا لنجد أميانس مرسلينس Ammianus Marcellinus في القرن الرابع الميلادي ، حين أخذت مصر تسير في طريق الانحلال ، يتحدث عن الإسكندرية بقوله :

« حسب الطبيب تنويها بزماعته أن يقول إنه قد تعلم في الإسكندرية » (٢٤) . وكان التخصص في الطب يسير قدما ، وشاهد ذلك ما يقوله فلستراتس (حوالي ٢٢٥ م) : « لا يستطيع إنسان أن يكون طبيبا لكل مرض ، بل يجب أن يكون هناك إخصائيون في الجروح ، والحميات ، والعيون ، والسلس » (٢٥) . وكان تشريح الجثث الميئة يحدث في الإسكندرية ، ويبدو أنه كان يجري فيها أيضاً تشريح للأحياء (٢٦) :

ولم تكن الجراحة في القرن الأول الميلادي أقل ربحاً في الإسكندرية منها في أي مكان في أوروبا قبل القرن التاسع عشر . ولم تكن الطبييات نادرat ؛ وقد كتبت واحدة منهن تدعى مترودورا Metrodora رسالة في أمراض الرحم لاتزال باقية إلى اليوم (٢٧) . ويزدان تاريخ الطب في هذا العصر بأسماء عظيمة : منها روفس الإفوسوسي الذي وصف تشريح العين ، وميز أعصاب الحركة من أعصاب الحس ، وحسن طرق وقف النزيف في الجراحة ، ومنها مرينس Marinus الإسكندري الذي اشتهر بإجراحات الجمجمة ، وأنتيلس Antylus أعظم الرمدين في عصره . وقد كتب ديوسكوريدس Dioscorides الفليقياني (٤٠ — ٩٠ م) كتاباً في العقاقير وصف فيه وصفا علميا ستمائة من النباتات الطبية وصفاً بلغ من الدقة حداً جعل كتابه هذا أهم مرجع في موضوعه حتى عصر النهضة الأوروبية . وقد أوصى في هذا الكتاب باستخدام « الصوفات » لمنع الحمل (٢٨) . وقد استخدم للتخدير وصفه لتبيذ البيروح mandragora استخدماً ناجحاً في عام ١٨٧٤ .

ونشر سورانس الإفسوسى حوالى عام ١١٦ م رسالة فى أمراض النساء ، وفى مولد الأطفال والعناية بهم ، ولا يعلو عن هذه الرسالة من المؤلفات الطبية القديمة الباقية إلى اليوم سوى مجموعات أبقرات ومؤلفات جالينوس . ويصف المؤلف فيها منظاراً مهلبيا وكرسيا للتوليد ، ويصف الرحم من الناحية التشريحية أجود وصف ، ويقدم نصائح عملية وغذائية لا تكاد تختلف عما يقدمه الأطباء فى هذه الأيام ، منها غسل عيني الطفل الحديث الولادة بالزيت (٣٠) ، ويذكر أسماء نحو مائة وسيلة لمنع الحمل معظمها أدوية للمهبل (٣١) ، وهو يحجز الإجهاض إذا كان الوضع يعرض حياة الأم للخطر (على عكس ما يراه أبقرات) (٣٢) .

وقصارى القول أن سورانس كان أعظم الإخصائين فى طب النساء فى الزمن القديم ، ولم يفقه أحد فى هذا العلم حتى جاء پاريه Paré بعده بخمسة عشر قرناً ؛ ولو أن رسائله الأربعين قد بقيت إلى هذه الأيام لوضعناه فى أكبر الظن فى منزلة جالينوس .

وكان أعظم أطباء ذلك العصر ابن مهندس معمارى من برجوم ، وقد سماه جالينوس Galenus أى الهادئ المسالم ، لأنه كان يأمل ألا يتخلق بأخلاق أمه (٣٣) . ولما بلغ الشاب الرابعة عشرة من عمره شغف لأول مرة بالفلسفة ، ولم يتحرر قط من غوايتها الخطرة ؛ وفى السابعة عشرة تحول عنها إلى الطب ، ودرسه فى قلبية ، وفيزيكية ، وفلسطين وقبرص ، وكريد ، وبلاد اليونان ، والإسكندرية (وكان هذا الانتقال فى طلب العلم من طبيعة العلماء الأقدمين) ، ثم اشتغل جراحاً فى مدرسة المجالدين فى برجوم ، ومارس صناعته فترة من الزمن (١٦٤ - ١٦٨ م) فى رومة ؛ وفى هذه المدينة أقبل عليه أغنياء المرضى أنجاحه فى صناعته ، كما أقبل عليه كثيرون من علمية القوم ليستمعوا إلى محاضراته ، وذاعت شهرته ذيوعا جعل الناس يكتبون إليه من كافة الولايات يطلبون إليه النصائح الطبية ، فكان يصف لهم العلاج الناجع بالبزير ، وكان والده الصالح قد نسي ما كان

يدور بخلده حين اختار له اسمه قنصحه ألا ينضم إلى شيعة أو حزب ، وأن يكون صادقا في كل ما يقول ، وصدع جالينوس بأمر أبيه ، وأخذ يشهر بجهل كثيرين من أطباء رومة وشرهم حتى اضطر بعد سنين قلائل إلى الفرار من أعدائه . ولكن ماركس أورليوس استدعاه ليعني بكمودس الصغير (١٦٩) ، وحاول أن يأخذه معه في إحدى الحملات المكونية ، ولكن جالينوس كان من الدهاء بحيث استطاع أن يعود مسرعا إلى رومة . ومن هذا الوقت لا نعرف عنه غير مؤلفاته .

وتكاد هذه المؤلفات أن تبلغ من الكثرة ما بلغته مؤلفات أرسطو ، وقد بلغت خمسمائة أو نحوها ، وبقي منها ١١٨ كتابا تحوى عشرين ألف صفحة ، تشتمل على جميع قروع الطب وعلى عدد من ميادين الفلسفة ، وليس لهذه الكتب قيمة طبية في هذه الأيام ، ولكنها تشتمل في مواضع منها متفرقة على معلومات نافعة ، وتكشف عن روح قوية ذات حيوية عظيمة ، مولعة بالبحث والجدل . وقد عوده ولعه بالفلسفة عادة سيئة هي استخلاصه نتائج كبرى من معلومات قليلة ، وكثيراً ما ساقه إيمانه بعلمه وقواه إلى تعسف لا يلبق بعقلية العلماء ، وكان سلطانه على من جاء بعده سببا في بقاء أخطائه الشنيعة ذائعة قروناً عدة . لكنه كان على رغم هذه الأخطاء دقيق الملاحظة ، كما كان أكثر الأطباء الأقدمين اعتماداً على التجارب العملية . ومن أقواله في هذا المعنى : « إنى لأعترف بذلك المرض الذى قاسيت منه الأمرين طوال حياتى — وهو أنى لا أثق ... بأى قول حتى أجربه بنفسى على قدر استطاعتى » (٣٤) . ولما حرمت عليه الحكومة الرومانية أن يشرح أجسام الآدميين أحياء كانوا أو أمواتاً ، عمد إلى تشريح الحيوانات الحية والميتة ، وكثيراً ما كان يتعجل فيطبق على تشريح الجسم آدمى ما تسفر عنه دراسته للقردة ، والكلاب ، والبقر ، والخنائز .

وقد أفاد علم التشريح من جالينوس رغم قصوره أكثر مما أفاده من أى

مُشاهد آخر في التاريخ القديم ؛ ذلك أنه وصف بغاية الدقة عظام الجمجمة والعمود الفقري ، والجهاز العضلي ، والأوعية اللبئية ، والغدة اللسانية ، والغدة اللعابية تحت الفك الأسفل ، وصمامات القلب ؛ وأثبت أن القلب إذا فصل عن الجسم يمكن أن يظل ينبض في خروجه ، ويرهن على أن الأوردة تحتوي دماً لا هواء (كما ظلت مدرسة الإسكندرية تعلم الناس مبدى أربعمائة عام) . لكنه قد فاته أن يسبق هارفي إلى كشف الدورة الدموية ، فقد ظن أن معظم الدم يسير في الأوردة إلى أجزاء الجسم المختلفة ثم يعود فيها أيضاً ؛ وأن البقية الباقية منه التي تختلط بهواء الرئتين تسير في الشرايين إلى أجزاء الجسم وتعود منها في الشرايين نفسها . وكان هو أول من شرح الجهاز التنفسي ، ودل على حصافة وبراعة حين قال إنه يظن أن العنصر الفعال في الهواء الذي نستنشق هو نفسه العنصر الفعال في الاحتراق (٣٥) ؛ وميز التهاب الرئة ، ووصف الورم الوعائي(*) ، والسرطان ، والتدرن ، وعرف ما في ثانيهما من خطر العدوى . وأهم من هذا كله أنه وضع أساس مبحث الأعصاب التجريبي ؛ فهو أول من أجرى التجارب على قطاعات من النخاع الشوكي ، وعين الوظيفة الحسية والحركية لكل جزء منه ، وعرف الأعصاب السمبثاوية ، وميز سبعة أزواج من الاثني عشر زوجاً من أعصاب الجمجمة ، وعرف كيف يستطيع حبس النطق بقطع عصب الحنجرة ، ويرهن على أن الضرر الذي يصيب أحد نصفي المخ يحدث اختلالاً في النصف المضاد له من الجسم ، وعالج السفوفسطائي بوسنياس من خنجر في خنصر يده اليسرى وبنصرها بتنبيه الضفيرة العصبية التي يخرج منها العصب الزندي الذي يتحكم في هاتين الإصبعين (٣٦) . وقد برع في بحث أعراض الأمراض براءة أثر معها أن يشخص علة المريض

(*) اتساع أو تمدد يشمل طبقة أو جميع الطبقات من محيط وعاء دموي (قاموس الدكتور شرف) . (المترجم)

دون أن يوجه إليه أسئلة (٣٧) . وكان كثير الاعتماد على التغذية ، والرياضة ، والتدليك ولكنه كان خبيراً في العقاقير ، كثير الأسفار للحصول على الأدوية ، النادرة . وندد باستخدام البراز والبول في العلاج ، وكان ذلك لا يزال شائعاً عند بعض معاصريه (٣٨) ، وأوصى باستعمال الكداس الحاف (*) لعالجة المغص ، ووضع روث المعز على الورم ، وترك ثبثاً طويلاً بالأمراض التي يمكن علاجها بالترياق (***) - وهو دواء ذائع الصيت في ذلك الوقت صنع لثرداتس الأكبر ليقاوم به السم ، وكان يقدم لماركس أورليوس كل يوم ويدخل فيه لحم الأفاعي (٣٩) .

لكنه لوث سجله الحافل بالتجارب وشهرته فيها بسيل من النظريات التي تعجل في وضعها . وكان يسخر من السحر والرق ، ويقبل التنبؤ بالغيب عن طريق الأحلام ، ويظن أن أوجه القمر تؤثر في أحوال المرضى ؛ وصدق فكرة أبقرط عن الأختلاط الأربعة (الدم ، والبلغم ، والسائل الصفراوي الأسود الأصفر) (†) ، وعمل على سرعة انتشار عقيدة فيثاغورس في الأركان (العناصر) الأربعة (التراب ، والهواء ، والنار ، والماء) ، وحاول أن يرد الأمراض كلها إلى اختلال في تلك الأختلاط أو هذه الأركان . وكان قوى الاعتقاد بوجود الروح ، مؤمناً بأن النفس (pneuma) أو النفس الحيوى أو الروح تسرى في كل جزء من أجزاء الجسم ، وتبعث فيه النشاط والحركة . وكان كثيرون من الأطباء قد أخذوا يفسرون نظريات علم الأحياء تفسيراً آلياً ، ومن هؤلاء أسكليبياديز الذي كان يرى أن علم وظائف الأعضاء يجب أن ينظر إليه على أنه فرع من الطبيعة ؛ ولكن جالينوس اعترض على هذه الفكرة ؛ وقال إن الآلة ليست إلا مجموعة

(*) بق متجانش الإجنحة .

(**) يسمى أيضاً اللرياق ، واللاويج ، والطريق والملفظ يوناني معرب (شرف) .

(†) لقد عاد الطب الحديث يؤكد شدة أهمية إفرازات الغدد

أجزائها ، وأما الكائن العضوى فإنه يشتمل أيضاً على الإشراف الغائى على جميع أجزاء الكل . وكما أن الغاية وحدها هى التى يمكن بها تفسير منشأ الأعضاء وتركيبها ، ووظيفتها ؛ فكذلك يرى جالينوس أن الكون لا يمكن أن يفهم إلا على أنه تعبير عن خطة إلهية وأداة لتنفيذ هذه الخطة . لكن الله لا يعمل إلا بوساطة قوانين طبيعية ، وعلى هذا ليس ثمة معجزات ، وخير وحى هو الطبيعة نفسها .

وأحب المسيحيون جالينوس لإيمانه بالغائية وبالوحدانية فى الدين ، كما أحبه المسلمون بعدئذ لهذا السبب عينه ؛ وقد فقدت أوروبا كل كتاباته تقريباً فى أثناء الفوضى التى أعقبت غزوات البرابرة ، ولكن علماء العرب حفظوها لبلاد الشرق ، ثم ترجمت هذه المؤلفات من اللغة العربية إلى اللاتينية فى القرن السابع والقرون التى تلتها ، وأصبح جالينوس بعدئذ المرجع المعترف به الذى لا يوجه إليه نقد ، فكان هو أرسطو الطب فى العصور الوسطى .

واختتم آخر عصر مبدع من عصور العلم اليونانى ببطليموس وجالينوس ، ومن بعدهما انتهى عصر التجارب وساد عصر العقائد التحكيمية ، وانحط علم الرياضة فأصبح مجرد ترديد للهندسة ، كما انحط علم الأحياء فأصبح ترديداً لأقوال أرسطو ، وانحطت العلوم الطبيعية فأصبحت ترديداً لأقوال بلنى ، ووقف الطب جامداً حتى جاء أطباء العرب واليهود فى العصور الوسطى فجددوا هذا العلم الذى يعد أشرف العلوم على الإطلاق .

الفصل الرابع

الشعراء في الصحراء

تقع بلاد العرب في الناحية الشرقية من البحر الأحمر ، وقد عجزت
الفراعنة ، والأكمنيوم ، والسلوقيون ، والبطلمة ، والرومان عن فتح تلك
الجزيرة الغامضة العجيبة ، ولذلك ظلت صحراء العرب لا تعرف إلا العرب
البدو . لكن في جزئها الجنوبي الغربي سلسلة جبلية تسيل فيها عدة مجار مائية
فتلطف حرارتها ، وتنبت فيها أشجار الفاكهة وتخلق منها بلاد العرب
السعيدة Arabia Felix أو بلاد اليمن كما يسمونها في هذه الأيام . وقد
قامت في خبايا تلك البلاد مملكة سبأ الصغيرة التي ورد ذكرها في التوراة (*) ،
والتي يكثر فيها الكندر ، والمر ، والقشية (خيار شنير) ، والقرفة ،
والصبر ، والنردين ، والسنا المكي ، والصمغ ، والحجارة الكريمة . وقد
استطاع أهلها أن يشيدوا عند مأرب وغيرها من الأماكن مدناً تزهو
بهاكلها ، وقصورها ، وأروقها المعمدة (١٠) . ولم يكتف تجار العرب بأن
يبيعوا محاصيل بلادهم بأعلى الأثمان ، بل كانوا يسرون فيها القوافل
التجارية إلى بلاد شمالى آسية الغربى ، وكانت لهم تجارة بحرية نشيطة مع
مصر ، وبارثيا ، وبلاد الهند . وبعث أغسطس إيلوس جالس في عام
٢٥ ق . م ليضم تلك المملكة إلى الإمبراطورية الرومانية ، ولكن فيالقه
عجزت عن الاستيلاء على مأرب وعادت إلى مصر بعد أن قضت الأويثة
وشدة الحرارة على عدد كبير من رجالها . وحينئذ اكتفى أغسطس بتدمير
مرفأ أدانا (عدن) العربى ، فأمن بذلك التجارة بين مصر والهند .

وكان أهم الطرق التجارية الممتدة من مأرب إلى الشمال يخترق الطرف الشمالى

الغربي من جزيرة العرب ، المعروف عند الأقدمين باسم بلاد العرب البطرية نسبة إلى عاصمتها بطرة التي تبعد عن أورشليم بنحو أربعين ميلا جهة الجنوب . وكان السبب في إطلاق هذا الاسم على المدينة أنها كانت قائمة وسط دائرة من الصخور الوعرة جعلتها أمنع من عقاب الجو . وفي هذا الجزء أقام العرب في القرن الثاني مملكة أخذت تزداد ثراء على مر الأيام حتى امتد سلطانها من لوس كوم Leuce Come على البحر الأحمر إلى دمشق ، واشتملت على الجزء المصائب لحدود فلسطين الشرقية وجراسا Gerasa وبُصرى . وبلغت هذه المملكة ذروة مجدها تحت حكم الملك أرتاس الرابع Aretas (٩ ق . م - ٤٠ م) ، وأضحت بطرة أيامه بلدة هلنستية ، لغتها آرامية ، وفنها يوناني ، وشوارعها في عظمة شوارع الإسكندرية ، وتنتمي إلى هذا العصر القبور الفخمة المنقورة في الصخور القائمة في خارج المدينة ، وهي ذات واجهات ساذجة خشنة ولكنها تنبئ عن القوة ، وعمد يونانية مزدوجة ، يبلغ ارتفاعها في بعض الأحيان مائة من الأقدام . وبعد أن ضم تراچان المملكة الشمالية إلى إمبراطوريته (١٠٦) جعل بُصرى عاصمة ولاية بلاد العرب ، فشادت تلك المدينة العماثر التي ترمز إلى ثرائها وسلطانها . واضمحلت بطرة بعد أن أصبحت طرق القوافل التجارية تلتقي عند بصرى وتدمر Palmyra ، وانحط شأن المقابر العظيمة حتى أضحت « مذاود ليلية لقطعان البدو » (٤١) .

وكان أبرز مظاهر الإمبراطورية العظيمة كثرة مدائنها العامرة بالسكان ، ولم تنشأ مدن في عصر من العصور التالية لذلك العصر ، إذا استثنينا القرن الحالى ، بالكثرة التي أنشئت بها في ذلك العهد ، فقد كان لوكلس ، وبمبي ، وقيصر ، وهيرود ، والملوك الهلنستيون ، والأباطرة الرومان يفاخرون بما ينشئون من المدن الجديدة وبترزين المدن القديمة ، حتى لقد كان يصعب على الإنسان وهو ينتقل نحو الشمال محاذيا للشاطئ الشرقي للبحر الأبيض المتوسط ، أن يسير عشرين ميلا

دون أن تلقاه مدينة رفح (رافيا) ، وغزة ، وعسقلان ، ويافا (جبا) ، وأهلونيا ، والسامرة ، وقيصرية . وكانت هذه المدن رغم وجودها في فلسطين نصف يونانية في سكانها ، تسودها لغة اليونان وثقافتهم وأنظمتهم . فكانت - والحالة هذه - بمثابة جسور تنتقل عليها الهلنستية في غزوها الوثني لبلاد اليهود . وأنفق يهود أموالا طائلة في جعل مدينة قيصرية خليقة بأغسطس الذي سميت باسمه ، فأنشأ لها مرفأ صالحا جميلا ، ومعبداً شامخاً ، وملهى ومدرجاً ، وأقام فيها قصوراً فخمة وصروحاً كثيرة من الحجر الأبيض « (٢٢) » . وأنشئت في داخل البلاد مدن أخرى يونانية فلسطينية - ليفياس Livias ، وفلادلفيا ، وچراسا ، وجندارا (قطرة Katra) : وفي چراسا مائة عمود هي كل ما بقي من العمد التي كانت قائمة على جانبي شوارعها الرئيسية ؛ وإن خرائب هياكلها ، وملهاها ، وحماماتها ، ويجرى مائها لتتطرق بما كانت عليه المدينة من الثراء في القرن الثاني بعد الميلاد .

وكانت جدارا ، التي تتردد في خرائب ملهاها صدى ذكريات المسرحيات اليونانية ، تشتهر بمدارسها ، وأساتذتها ، ومؤلفيها . وفيها عاش في القرن الثالث قبل الميلاد منهس Menippus الفيلسوف والفكاهي الكلبي الذي يعلم بهجائه أن كل شيء عدا الحياة الصالحة باطل ، والذي كان مثالا احتذاه لوسليوس ، وفارو ، وهوراس . وفي هذه المدينة « أثينة سوريا » أنشأ مليجر ، أنكريون زمانه ، قبل ميلاد المسيح بنحو ألف عام تلك المقطوعات الشعرية المصقولة التي كان يتغزل فيها بجمال النساء والغلمان . وظل يكتب قصائد الحب حتى كلَّ قلمه :

« ما أخلى ابتسام الكأس للحبيب العزيز ، بعد أن مسها فم
زنوفيل Zenophila الجميل . وما أسعدني إذا وضعت شفتيها
الورديتين على شفتي ، وعبت روعي عبا في عناق ظويل » (٢٣) .

وكان لهيب من هذا النوع ، خبا قبل الآوان ، يشتعل قويا في ذاكرته .
ذلك هو هليودورا Heliodora التي أحبا في صور .

سأجبد البنفسج الأبيض ، والآس الأخضر ؛ سأجبد النرجس ،
والزنبق . اللامع ؛ سأجبد الزعفران الحلو ، والسنبيل البري
الأزرق ؛ وسأجبد آخر الأمر الورد رمز الحب الأكيد ، حتى
يتألف منها جميعاً تاج من الجمال خليق بأن يزين غداً هليودورا
الحلوة^(٤٤) . والآن وقد اختطفها الموت ولوث الثرى زهرتها
الناصرة ، فإني أتوسل إليك يا أمنا الأرض أن تكوني رحيمة
حين تضمينها إلى صدرك^(٤٥) .

وقد خلد مليجر اسمه بأن جمع في « إكليل » (Sléphamos) ما قاله
شعراء اليونان في الرثاء من أيام سافو Sappho إلى أيام مليجر . ومن هذه
المجموعة وأمثالها من المجموعات نشأت دواوين الشعر اليوناني^(*) . وفيها نجد
أحسن المقطوعات الشعرية وأسوأها ، فمنها ما هو مصقول كضقل الجواهر ،
ومنها ما هو أجوف كالألغاز . ولم يكن من الحكمة أن تقطف هذه « الأزهار »
الأربعمائة من غصونها ليصنع منها التاج الذابل .

ومن هذه الأبيات ما يحى ذكرى بعض الموتى من عطاء الرجال ، ومنها
ما يخلد ذكرى تماثيل مشهورة ، أو أقارب فارقوا هذه الدار . ومنها قبرات
ذاتية ، إذا صح ذلك التعبير . فقد كتبت امرأة ، ماتت وهي تلد ثلاثة أطفال
في وقت واحد ، تقول تلك القالة السديدة : « وبعد هذا فلتطلب النساء

(*) وقد ضم « إكليل » مليجر في القرن السادس الميلادي إلى ديوان شعر كله تغزل في
الفلان جمعه استرابون السريسي (٥٠ ق . م) . وضمت إليه فيما بعد مقطوعات أخرى ،
معظمها من أشعار المسيحيين . وأخذ ديوان الشعر اليوناني شكله الذي هو عليه الآن في
القسطنطينية حوالى عام ٩٤٠ م .

الأبناء» (٤٦) . ومنها ما هو سهام موجهة إلى صدور الأطباء ، والنساء السليطات ، ومجهزي الموتى للدفن ، ومعلمى الأحداث ، والديوثين ؛ أو إلى صدر البخيل الذى أفاق من إعماء لما شم رائحة فلس ؛ أو النحوى الذى ظهو حفيد له ذكراً ثم أنثى ثم شيئاً آخر هو ذكر وأنثى معاً (٤٧) ؛ أو الملاك المجترى الذى اعتزل حرفته ، وتزوج ، فكالت له زوجته ضربات أكثر مما كانت تكال له فى حلبة الملاكمة ؛ أو القزم الذى اختطفته بعوضة فظن أنه يعانى الآلام من اختطاف جنميدى . وثمة مقطرة تشيد بمدح « المرأة الشهيرة التى لم تضاجع إلا رجلاً واحداً » ؛ ومقطوعات أخرى تقدم بها القرايين للأرباب : فى واحدة منها تعلق ليس Lais مرأتها بعد أن أصبحت عديمة النفع لأنها لا تظهرها بالصورة التى كانت عليها من قبل ؛ وفى أخرى نرى نيباس Nicias تسلم راضية منطقتها إلى فينوس بعد أن قضت فى خدمة الرجال خمسين عاماً . وتمجد بعض المقطوعات أثر النبذ فى توسيع الشرايين وتقول إن هذا أحكم من الحكمة ؛ ومنها واحدة تمجد الزانى الذى يجمع فى وقت واحد بين اثنتين والذى دفن تحت الأنقاض بين ذراعى عشيقته ؛ ومنها مرثى وثنية تصف قصر الحياة ؛ ومنها توكيدات مسيحية ليوم البعث السعيد . ومعظمها ، بطبيعة الحال ، يمتدح جمال النساء والغلمان ، ويتغنى بنشوة الحب الموجهة . وإنك لتجد هنا كل ما ورد فى الأدب بعد ذلك العصر عن آلام العاشقين وتجد موزجاً كاملاً ، فيه من الأفكار أكثر مما فى الشعر الأنجليزى فى عصر إليزابث . من ذلك أن مليجر يتخذ بعوضة قوادة له ، ويحملها رسالته إلى السيدة التى كان يحبها فى تلك الساعة . وهاهو ذا فلوديمس Philodemus ابن بلدته ، والفيلسوف الذى يسدى النصيح لشيثرون ، يغنى لمحبوبته زنبو Xantho أغنية حزينة فيقول :

يا ذات الحدين الأبيضين كلون الشمع ، والصدر الناعم ذى العطر
الشجي ، والعينين اللتين تعشش فيهما ربات الفن ، والشفتين
الحلوتين اللتين تفيضان بأكل اللذات . . . غنى لى أغنيتك .
يا زنثو يا ذات الوجه الشاحب غنى . . . ما أسرع ما تنقطع
الموسيقى . أعيدى المنعمة الحلوة الحزينة مرة بعد مرة ، ومنى الوتر
بأصابعك العطرة ٤ يا بهجة الحب ، يا زنثو الشاحبة ، غنى (٤٨) .

الفصل الخامس

السوريون

تقوم على شاطئ البحر الأبيض المتوسط في جزئه الشمالى مدن فينيقية القديمة التي كانت هي وفلسطين جزءاً من ولاية سوريا الرومانية ؛ وقد ظلت هذه المدن حية طوال الحقبة التي دامت ألف عام مليئة بالأحداث الجسام وذلك بفضل عمالها المجدين البارعين في الصناعات اليدوية ، وبفضل موقعها الذى جعل فيها ضلّى مر الأيام مرافئ تجارية هامة ، وتجارها المهرة الأغنياء الذين كانوا يرسلون سفنهم وعمالهم إلى كل مكان معروف على ظهر الأرض . وكان في صور مبان أعلى من مباني رومة (٤٩) . وأحياء أقدر من أحيائها ؛ تفوح منها روائح مصانع الصبغة الكريهة ؛ ولكنها كانت تعزى نفسها باعتقادها أن العالم كله يبتاع منسوجاتها ذات الألوان المتعددة الجميلة ، وبخاصة حريرها الأرجوانى . والراجح أن صيدا قد كشفت طريقة صنع الزجاج بالنفخ ، وأنها تخصصت وقتئذ في صناعة الزجاج والبرنز ، واشتهرت برئيس (بيروت) بمدارس الطب والبلاغة والقانون ، وأكبر الظن أن أبيان وبانيان المشترعين العظيمين قد تخرجا في جامعتها ثم انتقلا منها إلى رومة . ولم يكن في الإمبراطورية كلها ولاية تفوق سوريا في صناعاتها ورخائها ؛ وكان يعمرها في زمن تراچان عشرة ملايين من الأنفس وإن كان سكانها الآن لا يزيدون على ثلاثة ملايين ولا يكادون يجدون ما يكفيهم من أسباب العيش (٥٠) . وكان في الولاية نحو خمسين مدينة تستمتع بالماء النقى ، والحمامات العامة ، والحجارى الممتدة تحت الأرض ، والأسواق النظيفة ، ومدارس التدريب الرياضى ، وساحات الألعاب ، والمحاضرات ، والموسيقى ، والمدارس ، والهياكل ، والباسلقات ، والأروقة المعمدة ، والأقواس ، والتماثيل العامة ، ومعارض الفن العمومية ، وهي

المظاهر التي كانت تمتاز بها المدن الهلنستية في القرن الاول بعد الميلاد (١٥)
وكانت أقدم هذه المدن كلها مدينة دمشق القائمة وراء جبال لبنان المواجهة
الصيدا ، وكانت تحميها الصحراء المحيطة بها . وقد أحالتها إلى حديقة غناء
روافد وفروع لذلك الجرى الذي سماه الأقدمون « نهر الذهب » اعترافاً منهم
بفضله . وكانت تلتقي عندها كثير من طرق القوافل ، وتفرغ في أسواقها
غلات قارات ثلاث .

وإذا عاد المسافر في هذه الأيام فعبّر تلال لبنان الصغرى واتجه نحو الشمال
في طرق متربة أدهشه أن يجد في قرية بعلبك الصغيرة بقايا هيكلين فخمين
ومدخل عظيم ، كانت في يوم من الأيام مما تفخر به هليوبوليس مدينة
الشمس اليونانية - الرومانية - السورية . وأسكن أغسطس في ذلك المكان
جالية رومانية صغيرة ، ثم نمت المدينة وازدهرت وصارت مركز عبادة بعل
إله الشمس وملتقى الطرق الزاهية إلى دمشق ، وصيدا ، وبيروت . وأقام
المهندسون والبناءون الرومان ، واليونان ، والسوريون في مكان هيكل بعل
الفينيقي القديم مزاراً فخماً لجوبتر الهليوبوليسى ، أقاموا كل جدار من
جدرانه من حجر واحد ضخّم قطعوه من محجر يبعد عن موضعه مسافة
ميل . وكانت إحدى كتله الحجرية تبلغ اثنتين وستين قدماً في الطول وأربع
عشرة في العرض ، وإحدى عشرة في الارتفاع ، وفيها من المادة الحجرية
ما يكفي لبناء بيت رحب . وكانت إحدى وخمسون درجة من الرخام يبلغ
عرض الواحدة منها مائة وخمسين قدماً تؤدي إلى المدخل الكورنثي العظيم ،
فلذا اجتاز الإنسان البهو الأمامي والبهو الذي يليه المعمدين وجد البناء الرئيسي
للهيكل ، وقد بقي منه حتى الآن ثمانية وخمسون عموداً تعلو في الجوانب اثنتين
وستين قدماً . وبالقرب من هذا الهيكل الكبير بقايا هيكل أصغر منه ،
يقال أحياناً إنه كان هيكل فينوس وأحياناً باخوس ، وأحياناً دمر . وقد أبقى
الزمان على تسعة عشر عموداً من عمدته ، وعلى باب جميل دقيق النقش . وتتألق
هذه العمدة الفخمة المنزلة في شمس السماء الصافية ، وهي من أجمل ما بقي من

مخلفات العصور السالفة . وإن المرء حين يشاهدها ليحس ، أكثر مما يحس حين يشاهد أى أثر من آثار رومة ، بعظمة الإمبراطورية الرومانية ، وبما فيها من ثراء ، وشجاعة ، ومهارة ، وذوق جميل أمكنها بها أن تشيد فى مدنها الكثيرة المتفرقة هياكل أعظم وأكثر فخامة مما عرفتة العاصمة المزدهجة فى أى عصر من عصورها ..

وتقع على منظر كهذا عين السائح الذى يتجه نحو الشرق ويعبر الصحراء من حمص ، إمسا Emessa القديمة ، إلى تدمر التى ترجم اليونان اسمها إلى پلميرا Palmyra أى المدينة ذات الألف نخلة . وقد كانت أرضها الحصبة المحيطة بعينين نضاختين ، وموقعها الحسن على الطريقين الممتدين من حمص ودمشق إلى نهر الفرات ، سببا فى ثرائها ، فلم تلبث أن أصبحت من أكبر مدائن الشرق ؛ وقد أمكنها بعدها عن غيرها من المحلات أن تحتفظ باستقلالها الفعلى رغم تبعيتها الاسمية للملوك السلوقيين أو للأباطرة الرومان . وكان على جانبي شارعها الأوسط الرئيسى أروقة ظليلة تحتوى على ٤٥٤ عموداً ، وفى مواضع تقاطعه الأربعة أقواس فخمة بقى منها واحد حتى الآن شاهداً على ما كانت عليه بقية هذه الأقواس من عظمة وجلال . وكان أجمل مباني المدينة كلها وأعظمها هيكل الشمس الذى شيد فى عام ٣٠ م . للثالوث الأعظم بعل ، وبرهبول (الشمس) وأجلبول (القمر) . وكان حجمه اطراداً لتقاليد الآشوريين فى الضخامة ، وكان بهوه ، وهو أكبر الأبهاء فى الإمبراطورية الرومانية ، يحتوى على صف من العمد لا مثيل له فى بلد من بلادها ، طوله أربعة آلاف قدم ، وكان الكثير منها عمداً كورنثية مرتبة صفوفاً فى كل منها أربعة . وكان فى داخل البهو والهيكل رسوم ملونة ومنحوتة يدل ما بقى منها على اقتراب تدمر من پارثيا فى الفن كقربهما فى المكان .

ويبدأ من تدمر طريق رئيسى يتجه نحو الشرق ويصل إلى نهر الفرات عند دورا - أورپس Dua-Europus . وهنا اقتسم التجار (عام ١٠٠ م)

مكاسبهم مع الثالث التدمرى بأن شيدوا له هيكلًا كان مزيجًا من الفن
اليونانى والهندي ؛ وزين مصور شرق جدرانہ بمظلمات تدل أوضح دلالة
على أن الفن البيزنطى والفن المسيحى الأول من أصل شرقى (٥٢) . وكان
على النهر الأعظم شمال هذه المدينة مدينتان أخريان ذواتا شأن عند ملتقى
طريقين برين كبيرين وهما مدينتا ثيساكس Thapsacus وزجما Zeugma .
وإذا اتجه المسافر من ثيساكس نحو الغرب مر بمدينتى بروثيا Beroea
(حلب) ، وأپاميا Apamea ووصل إلى البحر الأبيض المتوسط عند
الأوديسيا Laodicea — التى لا تزال تحتفظ باسمها القديم اللاذقية مع
تحريف قليل فيه ، ولا تزال أيضاً ثغراً ناشط الحركة . وبين هذه البلدة
وأپاميا يتجه نهر العاصى نحو الشمال وتمتد على شاطئيه ضياع غنية حتى
يصل إلى أنطاكية عاصمة سوريا فى ذلك الوقت . وكان النهر تعاونه
شبكة عظيمة من الطرق البرية يحمل بضائع الشرق إلى أنطاكية ، بينما
كانت سلويا سڤريا Selluci Spieria ثغر البلاد الواقع على البحر الأبيض على
بعد أربعة عشر ميلاً من أنطاكية نحو مصب النهر تأتى إليها بمحاصلات
الغرب . وكان الجزء الأكبر من المدينة يقوم على سفح الجبل ويشرف على
نهر العاصى الذى يجرى من تحته . وكانت المدينة ذات موقع جميل استطاعت
انطاكية بفضلہ أن تنافس رودس فى أن تكون أجمل مدائن الشرق الهلنستى .
وكانت شوارعها تضاء بالليل فتكسبها بهجة وجمالاً ، وتؤمن سكانها
على أنفسهم وأموالهم ، وكان شارعها الرئيسى البالغ طوله أربعة أميال
ونصف ميل مرصوفاً بالحجر الأعل ، ويقوم على جانبيه صفان من العمد
المسقة ، فكان فى وسع الإنسان أن يسير راجلاً من أحد طرفى المدينة
إلى طرفها الآخر وهو آمن من المطر وحر الشمس . وكان الماء النقى
يصل بمقادير موفورة إلى كل بيت من بيوتها . وقد اشتهر سكانها البالغ
عددهم ٦٠٠٠٠٠ ، والذين كانوا خليطاً من اليونان ، والسوريين ، واليهود
بإفراطهم فى اللهو والمرح ، يعبون اللذات عبا ، ويسخرون من الرومان

المتباهين الذين لجأوا ليحكموهم ، والذين يقضون أوقاتهم بين حلبة الألعاب ، والمدرج ، والمواخير ، والحمامات ، ويستمتعون بكل ما يتيح لهم دافنى Daphne بستانهم الشهير القائم في ضاحية المدينة . وكان للأهلين أعياد كثيرة ، تستمتع أفرديتى بنصيب فيها كلها . وفي عيد بروماليا Brumalia الذى كان يلوم معظم شهر ديسمبر ، كانت المدينة كلها ، كما يقول كاتب معاصر ، تبدو كأنها حانة واحدة ، وكانت الشوارع تعج طول الليل بالغناء والقصف والمرح^(٥٣) . وكان فيها مدارس لتعليم البلاغة ، والفلسفة ، والطب ، ولكنها لم تكن مركزاً علمياً ، ذلك أن أهلها كانوا يقضون يومهم كله في العمل ، فإذا احتاجوا للدين لجأوا إلى المنجمين ، والسحرة ، وصناع المعجزات ، والمشعوذين .

والصورة التى تطالعنا لسوريا تحت حكم الرومان هى صورة البلد الرخى رخاء أدوم من رخاء أية ولاية أخرى من ولايات الدولة الرومانية . وكان معظم أهلها من الأحرار إلا من كان يقوم منهم بالخدمة فى البيوت . وكانت الطبقات العليا مصطبغة بالصبغة اليونانية ، أما الطبقات الدنيا فقد احتفظت بطابعها الشرقى . وكان الفلاسفة اليونان يختلطون فى المدينة الواحدة بعاهرات الهياكل والكهنة الفنين ، وقد ظل الأطفال حتى أيام هديران يضحى بهم قريباً للآلهة^(٥٤) . وكانت التماثيل المنحوتة والصور الملونة ذوات وجوه وأشكال نصف شرقية ، وعليها طابع العصور الوسطى . وكانت اللغة اليونانية اللغة السائدة فى دور الحكومة وفى الأدب ، ولكن لغات البلاد — وأهمها الآرامية — ظلت لغة التخاطب بين الأهلين . وكان العلماء فيها كثيرين ، وقد طبقت شهرتهم العالم كله فترة قصيرة من الزمان . فقد كان منهم نقولوس الدمشقى الناصح الأمين لأنطونيوس وكليوباترة ، وهيرود ، والذى أخذ على عاتقه ذلك الواجب الثقيل الممل واجب كتابة تاريخ عام ، وهو واجب يشفق منه هرقل نفسه ، على حد قوله^(٥٥) . وقد أشفق الله على من فُقدن كل مؤلفاته ، كما سيدفن مؤلفاتنا هذه على مهل .

الفصل السادس

آسية الصغرى

كان في شمال سوريا مملكة كمجيني Commagene التي كانت في أول الأمر منضمة للإمبراطورية الرومانية ثم أصبحت فيما بعد ولاية من ولاياتها ؛ وكانت عاصمتها سموساتا Samosata ، التي قضى فيها لوشيان أيام طفولته ، آهلة بالسكان . وكان في الناحية الأخرى من نهر الفرات مملكة أسرهوني Osrhoene الصغيرة ؛ وقد حصنت رومة عاصمتها إذسا Edessa (أورفه) لتكون قاعدة لها ضد پارثيا ، وسنسمع الكثير عنها في عصر المسيحية . وإذا اتجه المسافر غربا من سوريا انتقل إلى قليقية (كما ينتقل الآن إلى تركيا) عند الكسندريا إسي Alexandria Issi (الإسكندرونة) . وكانت هذه الولاية ، وهي ولاية شيشرون ، ذات حضارة راقية تمتد على الساحل الجنوبي لآسية الصغرى ، ولكنها في جزئها الواقع على جبال طوروس لم تكن قد خرجت بعد من طور الهمجية .. ولم تكن حاضرتها طرسوس « بالمدينة الحقيرة » كما يقول ابنها القديس بولس ، بل كانت تشتهر بمدارسها وفلاسفتها .

وكان أمام قليقية في البحر الأبيض المتوسط جزيرة قبرص تعمل كما كانت تعمل من أقدم الأزمنة في استخراج النحاس ، وقطع أشجار السرو ، وبناء السفن ، وتلقى صابرة ضربات الفاتحين . وكانت مناجها الغنية ملكة لرومة تستغلها على أيدي الأرقاء . ويصف جالينوس في أيامه منجماً انهار على من فيه وقضى على حياة مئات من العمال - وتلك حادثة تتكرر آنأ بعد آن في الأبنس الجيولوجية لقوى الإنسان وأسباب راحته .

وكان إلى شمال قليقية ولاية كبدوكيا الجبلية القاحلة ، الغنية بمعادنها النفيسة ، والتي تنبت القمح وتربي الماشية والعبيد لتصدرها إلى خارجها . وكان إلى غربها ولاية ليكاونيا Lycaonia التي يبدأ تاريخها بزيارات القديس بولس للبري Derbe ، وليسترا Lystra وأيكونيوم iconium . وفي شمال هذا الإقليم نجد جلانيا Galatia التي استوطنتها الغاليون وأطلقوا عليها هذا الاسم في القرن الثالث قبل الميلاد . وكان أهم ما أخرجته هو حجر بيسيتس Pessinus الأسود الذي أرسل إلى رومة ليكون زمراً لسيدل ، وكانت أهم مدنها في ذلك الوقت مدينة أنقورة Ancyra (أنقره) التي كانت عاصمة لحثيين منذ ثلاثة آلاف وخمسمائة عام ، والتي صارت عاصمة تركيا في هذه الأيام . وكان في ولاية بيسيديا Plsidia الواقعة غرب قليقية خمس مدن جميلة مثل زنتوس التي كانت وقتئذ قد بدأت تستفيق من الانتحارات الكثيرة قبل بروتس ، وأسپندس Aspendus التي احتفظت بملهاها إلى درجة يسهل على الإنسان معها أن يتصوره وقد امتلأ مرة أخرى ليستمع إلى منادى أو يوريديز .

وكان في شمال بيسيديا وغربها ولاية آسية ، بأقسامها الأربعة : نغريچيا ، وكاريا ، وليديا ، وميزيا Mysia . وكانت حضارة أيونيا لا تزال مزدهرة في هذه الولاية بعد أن بدأت فيها منذ ألف عام ، وقد استطاع فيلوسترانس أن يحصى فيها خمسمائة بلدة يبلغ مجموع سكانها أكثر مما تكفيهم موارد الإقليم كلها في هذه الأيام . وكان فيها خصباً ، وكانت الصناعات قد ازدادت دقة جيلاً بعد جيل ، وكانت للثغور قد أخذت من قيام الأسواق الغنية في إيطاليا ، وأفريقية ، وآسيا ، وغالة . لقد كانت غريچيا بلداً جبلياً ، ولكنها كانت تروى بمدينتها الكبيرة كأميا سيلتي Apamea Celaenae — التي يقول استرابون إنها لا يضوقها إلا الإفسيس في آسية — ولوديسيا التي أبعدتها الحظ بفلاسقتها وأثريلتها الحسنيين الحثيين : وكانت نيدس Cnidus لا تزال على قدر من الغنى يمكننا من

أن تحالف رومة ، أما هلكرنسس فكانت قد انحدرت فلم تنجب أرقى من ديونيشيس — وهى التى أنجبت هيرودوت — وكان ديونيشيس هذا ناقداً أدبياً بارعاً ولكنه كان مؤرخاً تعوزه القدرة على النقد والتمحيص . وكانت ميلتس قد تجاوزت عهد شبابها ، وإن كانت لا تزال ثغراً نشيطاً ، وكان وحى أيلو فى دديما Didyma القريبة منها لا يزال يجيب عن الأسئلة لإجابات ملفزة ، وكان القصاصون فى هذا الإقليم ينسجون « القصص الملبئية » الغزلية ذات الخيال الوثاب التى تطورت بعد قليل من الوقت فكانت هى الروايات اليونانية القصصية الطويلة . وكانت پرينى Priene بلدة صغرى ، ولكن أهلها أخذوا يتبارون فى تجميلها بالمباني الفخمة . وفى هذه المدينة انتخبته فى القرن الأول الميلادى امرأة تسمى فيلى Phile لتشغل أسمى المناصب فى البلدة وذلك لأن نفوذ رومة و ثراءها قد أخذا يرفعان من منزلة المرأة فى الأراضى الهلينية . وكانت مجنيزيا القائمة على ضفة الميندر تضم هيكلًا يعده الكثيرون أقرب هياكل آسية إلى الكمال — وكان مخصصاً لعبادة أرتميس (١٢٩ ق . م) . وقد خططه هرموجنيز Hermogenes أعظم مهندسى ذلك العصر . وكان العامة من أهل ميكالى لا يزالون يجتمعون فى كل ستة ليكون منهم اتحاد عام ومجلس دينى لأيونيا .

واشتهرت كوس إحدى الجزائر القريبة من ساحل كاريا بنسج الحرير وبمدرسها الطبية الغنية بتقاليد أبقرات ؛ وكانت رودس (الوردية) حتى فى إبان ضعفها أجمل مدائن العالم اليونانى . ولما أن أراد أغسطس بعد الحرب الأهلية أن يخفف من بؤس المدن الشرقية بالسماح لها بإلغاء الديون كلها ، أبت رودس أن تفيد من هذا التيسير ؛ وأدت كل ما عليها من التزامات بصدق وأمانة . وكان من أثر هذا أن استعادت بعد زمن قليل مكانتها بوصفها المصرف المالى لتجارة بحر إيجه ، وعادت كما كانت من قبل الميناء الذى ترسو فيه البواخر المسافرة بين آسية ومصر . وقد اشتهرت المدينة بتمثالها الضخم المحطم ، ومبانيها الجميلة ،

وتمانيها الزائفة ، وشوارعها المنظمة النظيفة ، وحكومتها الأرستقراطية
القديرة ، ومدارس الفلسفة والخطابة الذائعة الصيت . وفي هذه المدارس
علم أبلوتيوس مولو قيصر ، وشيخرون تلك الأساليب الفنية التي أثرا
في كل ما كتب بعدها من نثر لاتيني .

وكان أشهر عظماء رودس في ذلك العصر هو بريسيدوبيوس صاحب
أكبر عقل منشئ مبدع في التاريخ القديم كله . وكان مولده في إياميا Apamea
من أعمال سوريا عام ١٣٥ ق . م ، وكان أول ما اشتهر به سرعة عدوه في
المسافات البعيدة ، وبعد أن درس على پنيتيوس Panetius في أثينة اتخذه
رودس وطناً له ، وعمل فيها حاكماً وسفيراً ، وطاف بعدة ولايات رومانية ،
ثم عاد إلى رودس ، واجتذب إلى محاضراته في الفلسفة الرواقية عظماء
الرجال أمثال پمپي وشيخرون . وذهب في الثالثة والثمانين من عمره ليعيش
في رومة ومات فيها في السنة التالية . ومن مؤلفاته كتاب التاريخ العام المفقود
الذي يقص تاريخ رومة وممتلكاتها من عام ١٤٤ إلى عام ٨٢ ق . م ، وكان
العلماء القدامى يضعونه في منزلة كتاب پوليبوس . وكان وصفه لرحلاته في
غالة ، ورسائله عن المحيط من المصادر التي استمد منها استرابون كتاباته .
وكان تقديره بعد الشمس عن الأرض - ٥٢٠٠٠٠٠٠ - أقرب إلى تقدير
هذه الأيام من تقدير أي عالم قبله . وقد سافر إلى قادس Cadis ليدرس المد
والجزر ، وفسر هذه الظاهرة بأنها من فعل الشمس والقمر مجتمعين . وقدر
عرض المحيط الأطلسي بأقل من عرضه الحقيقي ، وتنبأ بأن في مقدور
المسافر من أسبانيا أن يصل إلى الهند بعد أن يقطع ثمانية آلاف ميل . وكان
رغم إلمامه بالعلوم الطبيعية يؤمن بكثير من الأفكار الروحية السائدة في
عصره . - فكان يعتقد بالشياطين وبالقدرة على معرفة الغيب ، وبالتمجيم ،
وقراءة الأفكار ، وبقدرة الروح على أن تروى حتى تتحد اتحاداً

صوفيا بالله ، وعرف الله بأنه القوة الحوية للعالم . وقد عدّه شيشرون أعظم الفلاسفة الرواقين وكان في هذا مبالغاً في كرمه ، وفي وسعنا نحن أن نعدّه من رواد الأفلاطونية الجديدة ، وأن نرى فيه قنطرة انتقال من زينون إلى أفلوطينس .

وإذا سار المسافر محاذيا ساحل آسية وميما شطر الشمال من كاريا دخل ليديا وأقبل على إفسوس أعظم مدائنها . وقد ازدهرت في أيام الرومان كما لم تزهّر من قبل . ومع أن برجموم كانت العاصمة الرسمية لولاية « آسية » الرومانية فلن إفسوس أضحت مقر الحاكم الروماني والموظفين التابعين له ، هذا إلى أنها كانت أهم ثغور الولاية ، ومكان اجتماع جمعيتها الوطنية . وكان سكانها خليطا من أجناس مختلفة ، بلغ عددهم ٢٢٥٠٠٠ ر ٢٢٥ ، ويختلفون من السوفسطائيين الخيرين المحبين للإنسانية إلى الغوغاء الصخابين الخرفين . وكانت شوارع المدينة حسنة الرصف والإضاءة ، وكانت لها بواك مظلمة تمتد أميالا عدة . وكان فيها كثير من المباني العامة التي توجد في غيرها من المدن ، وقد كشف بعضها من تاريخ قريب لا يبعد عن عام ١٨٩٤ : ومن هذه المباني « متحف » أو مركز علمي ، ومدرسة طب ، ودار كتب ذات واجهة عجيبة مسرفة في النقش والزينة ، وملهى يتسع لسته وخمسين ألفاً من النظارة . وهنا أثار دمتریوس صانع التماثيل العامة على القديس بولس بعد هذا العهد . وكان مركز المدينة وأهم مصرف مالى فيها هو هيكل أرتميس ، وكان يحيط به ١٢٨ عموداً كل واحد منها مهدى من أحد الملوك . وكان يقوم على خدمة كهنته الحصيان قسيسات عذارى وحشد من الأرقاء ، وكانت طقوسهم مزيجاً من الطقوس الشرقية واليونانية : وكان للتماثيل البربري الذي يمثل هذه الإلهة صفان من الأثداء الكثيرة العدد ترمز إلى الحصوبة . وكان الاحتفال بعيد أرتميس يجعل أيام ما يو كلها أيام بهجة ، ومرح ، وحفلات ، وألعاب .

وكان جو أزمير أطيب مر جو غيرها من البلدان رغم كثرة من كان فيها

من صياحي السمك : وقد وصفها أبولونيوس التياناى Apollonius of Tyana الذى كان نجواب آفاق بأنها « أجمل مدينة تحت الشمس » (٥٩). وكانت تزدهى على غيرها من المدن بشوارعها الطويلة المستقيمة ، وأعمدتها ذات الطبقتين من القرميد ، ومكتبتها ، وجامعتها . وقد وصفها رجل من أشهر أبنائها ، وهو إيلبوس أرسنديز Aelius Aristides (١١٧ - ١٨٧ م) وصفا يكشف عما كانت عليه المدن الرومانية الهلنستية من روعة وبهاء ، فقال :

سرفها من الشرق إلى الغرب تمر بهيكل فى إثر هيكل ، ومن تل فى إثر تل ، مخترقاً شارعاً أجمل من اسمه (الطريق الذهبى) . ثم قف فوق حصنها تر البحر يمتد تحتك ، والضواحي تنتشر حولك . والمدينة إذا نظرت إليها ثلاث نظرات ملأت قلبك سروراً وغبطة . . . وكل شيء فيها من طرفها الداخلى إلى شاطئ البحر كتلة بريقة من ساحات للألعاب ، وأسواق ، وملا . . . وحمامات بلغت من الكثرة حداً لا يسهل عليك معه أن تعرف فى أيها تستحم ، وفوارات وطرقات عامة ، ومياه جارية فى كل بيت من بيوتها . وإن ما فيها من مناظر جميلة ، ومباريات ، ومعارض ليجل عن الوصف ؛ أما الصناعات اليدوية فحدثت عن كثرتها ولا حرج . وهذه المدينة هى أنسب المدائن كلها لمن يريدون أن يعيشوا فى هدوء وطمأنينة ليكونوا فلاسفة لا يعرفون الغش والحداع (٦٠) .

وكان إيلبوس واحداً من كثيرين من البلغاء والسوفسطائيين الذين اجتذبت شهرتهم الطلاب إلى أزمير من جميع بلاد هلاس ؛ وكان معلمه پولمو Polemo وجلاً بلغ من العظمة - كما يقول فيلوسترانس - « درجة جعلته يتحدث والمدائن أقل منه ، والاباطرة لا يعلنون عليه ، والآلهة أنداد له (٦١) . وكان إذا حاضر فى أثينة استمع إليه هرودس أنكس Herodes Atticus أعظم منافسيه فى البلاغة ، وكان من تلاميذه المعجبين به . وأرسل إليه هرودس ١٥٠٠ ز ١٥٠٠ درنمة (٩٠٠ ريال أمريكى) نظير استمتاعه بميزة الاستمتاع إلى محاضراته ؛

ولما لم يشكره بوليمو عمله هذا ، قال له أحد الأصدقاء إن المحاضر قد استقل المبلغ ، فبعث إليه هرودس مائة ألف أخرى ، قبلها بوليمو في هدوء على أنها حق له . وقد استخدم بوليمو ثروته في تزيين المدينة التي اتخذها وطناً له ، واشترك في حكمها ، ووفق بين أحزابها ، وكان سفيراً لها . وتقول الرواية المأثورة إنه أيقن أنه لا يطيق الصبر على داء المفاصل الذي كان مصاباً به ، فدفن نفسه في قبر أسلافه في لأوديسيا ، وأمات نفسه جوعاً في سن السادسة والخمسين (٦٢) .

وكانت سرديس ، عاصمة كروسس القديمة ، لا تزال « مدينة عظيمة » في عهد استرابون . وقد تأثر شيشرون بعظمة متلني وجمالها ووصفها لنجس Longus في القرن الثالث وصفاً يذكرنا بجمال مدينة البندقية (٦٣) ، وكانت برجوم يتلأل فيها المذبح العظيم ، والمباني الفخمة التي شادها ملوكها من أسرة أتالس Attalus ، وأنفقوا عليها من الخزائن التي امتلأت بالمال من كدح العبيد في غابات الدولة ، وحقوقها ، ومناجمها ، ومصانعها . وقد استبق أثالس الثالث التوسع الروماني والانقلاب الاجتماعي بأن أوصى بمملكته إلى رومة في عام ١٣٣ ق . م ؛ غير أن أرسنكس ابن الملك يوميز الثاني من إحدى المحظيات نقض الوصية وقال إن أتالس أرغم عليها ؛ ثم خرض العبيد والأحرار الفقراء على الثورة ، وهزم جيشاً رومانياً (١٣٢) ، واستولى على عدد كبير من المدن ، ووضع قواعد دولة اشتراكية بمعونة بلوسيوس Blossius معلم ابني جراكس . وانضم إلى رومة ملكا بيثينيا وبنفس الجاورتين لبرجوم ، كما انضم إليها طبقات رجال الأعمال في المدن المحتلة فأخذت رومة بمعاونتهم هذه الثورة ومات أرسنكس في أحد السجون الرومانية . وعاشت الثورة والحروب المرداتية حياة برجوم الثقافية مدى نصف قرن من الزمان ، ونهب أنطونيوس مكتبتها الشهيرة ليعوض بها الإسكندرية عن الكتب التي احترقت منها أثناء إقامة قيصر فيها . وما من شك في أن برجوم قد انتعشت قبيل عهد فسپازيان ، وشاهد ذلك أن بلي الأكر حكم بأنها أكثر

مدائن آسية ازدهاراً . وقامت فيها أيام الأنطونيين حركة بناء جديدة ، ونشأت في الإسكلهيوم مدرسة طبية خرج منها جالينوس ليداوى أمراض العالم .

واستحالت اسكندرية ترواس Alexandria Troas على يد أغسطس مستعمرة رومانية تخليداً لأصل رومة الطروادى المزعوم : ، وقد استندت رومة إلى هذا الأصل المزعوم في مطالبتها بجميع البلاد التى وصفناها فى هذا الفصل . وقد أعيد بناء طروادة القديمة على تل قريب من هذه البلدة (حصار لك) ، وسميت باسم إليوم Ilium الجديدة ، وأضحت بعد بنائها مقصداً للسياح ، وكان الأدلاء يرشدونهم إلى كل بقعة حدثت فيها إحدى الحوادث الواردة فى الإلياذة ، ويطلعونهم على الكهف الذى حاكم فيه باريس هيرا ، وأفرديتى ، وأثينة . وقد بنى سزكس Cyzicus سفناً على البروبيتس وأرسل منها إلى جميع البحار المعروفة أسطولا تجارياً لم يكن ينافسه إلا أسطول رودس . وهنا شاد هادريان هيكلًا لپرسفى ، كان من أعظم الهياكل التى تفتخر بها آسية . ويقول ديوكاسيوس إن قطر كل عمود من أعمدته كان ست أقدام وارتفاعه خمساً وسبعين قدماً ، ومع هذا فقد كان العمود منحوتاً من كتلة واحدة من الحجر (٦٤) . وكان هذا الهيكل قائماً على ربوة ، ولهذا بلغ من الارتفاع حداً رأى معه إيلايوس أن لا ضرورة لإقامة منارة لهداية السفن . وقامت فى أيام السلم الرومانية مائة مدينة مزدهرة على الطريق الممتد من البحر الأحمر إلى البحر الأسود .

الفصل السابع

مثر داتس العظم

كانت بيثينيا وپنتس تمتدان على السواحل الشمالية لآسية الصغرى ؛ وكانت أرضهما جبالية فى الداخل ، لكنها كانت غنية بالحشب والمعادن . وقد طغى على سكانها الحشيين الأقدمين خليط من التراقيين ، واليونان ، والإيرانيين وحكمت بيثينا أسرة ملكية يونانية - تراقية ، وشادت لها عاصمة فى نيقوميديا ، ومدينتين كبيرتين فى يروصه Prusa وثيقية . وأقام شريف ليرانى سى مثر داتس دليلاً على التقى والورع مملكة له حوالى عام ٣٠٢ ق . م شملت كپدوكيا وپنتس ، وأنشأ أسرة من الملوك البواسل نشروا الثقافة اليونانية فى البلاد ، واتخذوا كومانا پنتيكا Comana Pontica وسينوب عاصمتين لهم . وانتشر ملكهم حتى اصطدم بمصالح رومة الاقتصادية والسياسية ؛ فشبت على أثر ذلك نار الحروب المثر داتية التى سميت بهذا الاسم الموائم لها كل الموامة نسبة إلى الملك الجبار الذى جمع آسية الغربية وبلاد اليونان الرومانية ، ونشر فيها جميعاً لواء فتنة صماء لو أنها نجحت لبدلت تاريخ أوربا تبديلاً .

وكان مثر داتس السادس قد ورث عرش پنتس وهو غلام فى الحادية عشرة من عمره ، وحاولت أمه هى والأوصياء عليه أن يقتلوه لتجلس هى على العرش مكانه ، لكنه قفز من قصره ، واختفى عن الأبصار ، وعاش أحد عشر عاماً فى الغابات يصطاد اله جوش ، ويتخذ من جلودها لباساً . وحدث فى عام ١١٥ ق . م انقلاب سياسى مفاجئ أدى إلى خلع أمه وإعادة تبه إلى ملكه . وكانت تحيط

به المؤامرات التي هي من خصائص القصور الشرقية(*) ، فاحتاط لها بأن كان يتجرجع قليلاً من السم في كل يوم ، حتى كاثبت له حصانة من معظم أنواع السم التي كانت في متناول المثربين إليه . وقد كشف في أثناء تجاربه هذه كثيراً من العقاقير المضادة للسم والشفافية منه . ثم امتدت هوايته من هذا إلى الطب بوجه عام ، فجمع فيه معلومات بلغ من قيمتها أن أمر يمي بترجمتها إلى اللغة اللاتينية . وكانت حياته البرية الصارمة قد أكسبته قوة في الجسم وفي الإرادة ؛ وأن بلغ من الفخامة درجة رأى معها أن يرسل دروعه السابغة إلى دلفي ليشاهد بها العابدون ؛ وكان فارساً ماهراً ، ومحارباً شجاعاً ، ويؤكد لنا عارفوه أنه كان في مقدوره أن يعدو بسرعة يدرك به ظباء الفلاة ، وأنه يستطيع أن يسوق عربة يجرها ستة عشر جواداً ، ويقطع مائة وعشرين ميلاً في اليوم الواحد(٦٥) . وكان يفخر بقدرته على أن يأكل أكثر مما يأكل أى إنسان آخر ويشرب أكثر مما يشرب ، وكان له عدد كبير من النساء . ويقول المؤرخون الرومان إنه كان قاسى القلب ، غداراً ، وإنه قتل أمه ، وأخاه ، وثلاثة من أبنائه ، وثلاثاً من بناته(٦٦) ، ولكن رومة لم تنقل لنا ما عسى أن يقوله هو دفاعاً عن نفسه . ولقد كان مثقفاً بعض الثقافة ، في مقدوره أن يتكلم اثنتين وعشرين لغة ، ولم يستخدم قط مترجماً بينه وبين من يتحدث إليه من الأجانب(٦٧) . وقد درس الآداب اليونانية ، وكان مولعاً بالموسيقى اليونانية ، وأغنى بالمال والنفائس الهياكل اليونانية ، وكان في بلاطه عدد كبير من علماء اليونان ، وشعرائهم ، وفلاسفتهم . وقد جمع كثيراً من التحف الفنية ، وسبك نقوداً ذات أشكال جميلة ممتازة . ولكنه لم يتورع عن الشهوانية والفضاظة التي كان يمثل بها جوه النصف

(*) ما يؤسف له أن المؤلف ينسى من أن إلى آن صفة المؤرخ التزيه فيغمر الشرق غمزات كان خليقاً به أن يتره قلته عنها . فلنسا نعلم أن الشرق قد اختصت قصور ملوكه بالدائس ، وفي التاريخ كثير من الشواهد على أن هذه الدائس لم تكن تقل في قصور ملوك الغرب عنها . في الشرق . (المترجم)

الهمجي ، وصدق خرافات أهل زمانه . ولم يكن يحسى نفسه من رومة بما كان خليفاً أن يقوم به التباؤد أو السياسى العظيم من حركات صادرة عن نفاذ البصرة وبعد النظر ، بل كان يحسبها بالشجاعة الارتجالية التى يعمد إليها الحيوان إذا وقع فى المخطر .

ومثل هذا الرجل لا يمكن أن يقنع بالمملكة الصغيرة التى خلفتها له أمه . ولهذا فتح أرمينية وبلاد القوقاز مستعيناً على ذلك بضباط وجنود مرتزقين من اليونان ، ثم عبر نهر قوبان ومضيق كرتش إلى بلاد القرم وأخضع لحكمه جميع المدن اليونانية القائمة على سواحل البحر الأسود الشرقية ، والشالية ، والغربية . وإذا كان انهيار قوة اليونان العسكرية قد ترك هذه الجماعات وهى تكاد تكون عاجزة كل العجز عن حماية نفسها من البرابرة الذين يجاورونها من خلفها . فلما قد استقبلت جيوش مثر داتس اليونانية استقبال الحماة المنقذين . وكانت من المدن التى أخضعت له سينوب ، وطربزون ، وپنتيكيم *Panticapæum* (كرتش) ، وپيزنطية . ولكن سيطرة پيثينيا على اهل سينت (المردنيل) تركت تجارة پنتس فى البحر الأبيض المتوسط تحت رحمة الملوك المعادين لها . فلما مات نيقوميديس الثانى ملك پيثينيا (٩٤ ق . م) تنازع ولداه على العرش ، واستغاث الثانى وهو سقراط بملك پنتس . وانتهز مثر داتس فرصة النزاع الحزبى فى إيطاليا فغزا پيثينيا لكى يجلس سقراط على العرش . ولم تشأ رومة أن ترى البسفور فى أيدي أعدائها فأمرت مثر داتس وسقراط أن يخرجوا من پيثينيا . وصدع مثر داتس بالأمر أما سقراط فرفضه ، فلم يكن من حاكم آسية الرومانى إلا أن خلعه وتوج نيقوميديس الثالث . وغزا الحاكم الرومانى الجديدي پنتس وشجعه على ذلك منيوس أكويليوس *Manius Aquilius* الحاكم الرومانى ، وبدأت بذلك الحرب المثر داتية الأولى . (٨٨ - ٨٤ ق . م) .

وأحسن متردانس أن الفرصة الوحيدة التي تتيح له البقاء هي إثارة الشرق الهليني على سادته الإيطاليين ، فأعلن أنه منقذ هلاس وسير جيوشه لتحرير المدن اليونانية في آسية بالقوة إذا كان لا بد من استخدامها ؛ ولما أن قاومته طبقات رجال الأعمال في المدن ولى وجهه شطر الأحزاب الديمقراطية ، وأخذ يمينها بإصلاحات شبه اشتراكية . وفي هذه الأثناء كان أسطول المكون من أربعمئة سفينة قد دمر القسم المربط في البحر الأسود من الأسطول الروماني وأوقع جيشه المؤلف من ٢٩٠,٠٠٠ رجل هزيمة منكرة بقوات نيكوميدس وأكوليوس . وأراد الملك الظافر أن يعبر عن احتقاره لشراة الرومان وبخلهم (٦٨) فصب الذهب المصهور في أفواه أكوليوس الأسير - ولم يكن قد مضى على انتصاره على أرقاء صقلية الثائرين إلا وقت قصير . ورأت المدن اليونانية في آسية الصغرى أن الرومان أصبحوا عاجزين عن حمايتها ، ففتحت أبوابها لجيوش متردانس ، وأعلنت ولاءها له وللقضية التي نصب نفسه للدفاع عنها ، وقامت في يوم حدده لها ، وبناء على أمره ، بقتل كل من فيها من الإيطاليين رجالا كانوا أو نساء أو أطفالا وقد بلغ عددهم ثمانين ألفاً (٨٨ ق . م) ، وفي ذلك يقول أبيان :

« ومزق الإفوسيون أجسام الفارين الذين احتموا في هيكل أرتميس وأمسكوا بصورة المعبودة ، ثم جزوا رؤوسهم . ورمى أهل برجوم بالسهم الرومان الذين احتموا في معبد اسكولپوس Aesculpius . واقتفى أهل أدريميتيوم Adramyttium من أراد النجاة بالسباحة في البحر وقتلوهم وأغرقوا أطفالهم . وطارد أهل كونس Caenus (في كاريا) الإيطاليين الذين احتموا حول تمثال فستا ، وقتلوا الأطفال أمام أعين أمهاتهم • ثم أتبعوهم بالأمهات ، ثم بالرجال . . . وقد اتضح من هذه الأعمال أن الذي دفعهم إلى ارتكاب هذه الفظائع لم يكن خوفهم من متردانس فحسب بل كان أيضاً كرههم للرومان » (٦٩) .

وما من شك في أن الطبقات الفقيرة التي قاست أكثر من غيرها مظالم

الحكم الروماني كانت لها اليد الطولى في هذه المذابح الجنونية ، وما من شك أيضاً في أن طبقات الملاك التي ظلت زمناً طويلاً تتمتع بحماية الرومان لها قد استولى عليها الرعب حين أبصرت هذا الانتقام الرهيب . وأراد مثردياتس أن يهدئ نائرة الطبقات الغنية بإعفاء المدن اليونانية من الضرائب مدة خمس سنين ، وبمنحها الاستقلال الذاتي التام ، لكنه « أعلن » في الوقت نفسه ، كما يقول أبيان « إلغاء الديون ، وحرر العبيد ، وصادر كثيراً من الضياع ، وأعاد توزيع الأراضي الزراعية على السكان » . ودبر زعماء العشائر مؤامرة لاغتياله ، فلما كشف سرها أمر بقتل ألف وستائة من هؤلاء الزعماء . واستولت الطبقات الدنيا يساعدها الفلاسفة وأساتذة الجامعات^(٧١) على زمام السلطة في كثير من المدن اليونانية ، ومنها أثينة واسبارطة نفسها ، وأعلنت الحرب على رومة وعلى الطبقات الغنية معاً ، وقتل يونان دياوس في نشوة الحرية عشرين ألف إبطالي في يوم واحد . واستولى أسطول مثردياتس على جزائر سكليديز كما استولى جيشه على عوبية ، وتساليا ، ومقدونية ، وتراقية . وكان خروج « آسية » الغنية عن سيطرة الرومان سبباً في وقف الخراج الذي كان يرسل منها إلى الخزانة الرومانية ، وفوائد الأموال التي كان يحصل عليها المستثمرون الرومان ، فانتابت إيطاليا أزمة مالية كانت ذات أثر في الحركة الثورية التي قام بها سترنيذس Saturninus وسنا Cinna . وانقسمت إيطاليا على نفسها لأن السمينيين واللوكانيين عرضوا على ملك پنتس أن يعقدوا معه حلفاً .

ورأى مجلس الشيوخ الروماني الحرب والثورة تواجهانه في كل مكان ، فباع ما تجمع في الهيكل الرومانية من الذهب والفضة ليحول بها جيوش صلا . ولسنا نرى من واجبتنا أن نعيد هنا كيف استولى صلا على أثينة ، وهزم جيوش الثوار ، وأتخذ الإمبراطورية لرومة ، وعقد مع مثردياتس صلحاً قوامه اللين انسحب الملك على أثره إلى عاصمة پنتس ، يجهز في هلع جيشاً وأسطولاً جديدين .

وقرر مورينا Murena المبعوث الروماني في آسية أن يهاجمه قبل أن يشتد ساعده ، فلما أن هزم مورينا في هذه الحرب المثرداتية الثانية (٨٣ - ٨١) ، لأمه صلاح على خرقه شروط المعاهدة وأعلن انتهاء الأعمال العدوانية . وبعد ثلاث سنين من ذلك الوقت أوصى نيقوميديس الثالث ببيثينيا إلى رومة ، وأدرك مثرداتس أن مملكته نفسها ستبتلعها رومة عن قريب إذا امتد سلطانها إلى حدود بفلجونيا وبنفس بعد أن سيطر على الهسفور . وبذل في الحرب المثرداتية الثالثة (٧٥ - ٦٣) آخر جهوده ، وحارب اوكلس وجمي اثني عشر عاماً ، وغدر به أحلافه وأعوانه ففر إلى بلاد القرم . وحاول البلخندي الشيخ ، وكان وقتئذ في التاسعة والستين من عمره ، أن يعد جيشاً يخترق به بلاد البلقان ، ويغزو إيطاليا من الشمال ، ولكن ابنه فرناسس شق عصا الطاعة عليه ، وأبى جيشه أن يساق إلى هذه المغامرة ، وحاول الملك بعد أن تخلى عنه الجيش أن ينتحر ، ولكن السم الذي تجرعه لم يكن له أثر فيه لما كان قد كسبه قبل من الحصانة ، وكانت يده أضعف من أن تضغط على النصل الذي أراد أن يقتل به نفسه ، ثم أجهز عليه أصدقاؤه ومحاسبيه الذين أمرهم ولده أن يقتلوه بأن طعنوه بسيوفهم وحراهم .

الفصل الثامن

النثر

مما يذكر بالحمد للحكم الرومانى أن مدن آسية الصغرى لم يمض عليها إلا قليل من الوقت حتى أفاقت من حمى هذه الحروب المتقطعة . وصارت نيقوميديا عاصمة ولاية بيثينيا - بنتس ، ثم أصبحت عاصمة الإمبراطورية فى عهد دقلديانوس ؛ وخلد اسم نيقية فيما بعد أن انعقد فيها أخطر مجلس فى تاريخ الكنيسة المسيحية ، وأخذت المدينتان تتنافسان فى تشييد المباني منافسة اضطر معها تراجان أن يرسل بلنى الأصغر ليحول بينهما وبين الإفلاس . وأهدت نيقوميديا إلى الأدب ابنها فلافيوس أريانس الذى سجل أحاديث إيكتس ، كما سبق القول . وكان أريان هذا حاكما على كپدوكيا ست سنين ، وأركونا لأثينة سنة واحدة ، ولكنه رغم هذه المشاغل وجد متسعا من الوقت لكتابة عدة كتب فى التاريخ لم يبق منها إلا وصف الإسكندر المذيل بالـ *Indica* . وقد كتبه بلغة يونانية واضحة سهلة لأنه اتخذ أكسنوفون مثالا له فى أساوبه ، كما اتخذ مثالا له فى حياته . ويقول هو عن كتابه مفتخرا به كما يفخر الأقدمون :

« لقد كنت منذ صباى أنزل هذا الكتاب منزلة الوطن والأسرة والمذهب العام ، ولهذا فإنى لا أرى نفسى غير خالق بأن أعد بين أعظم المؤلفين فى اللغة اليونانية » (٧٢) .

وكانت هناك مدن أخرى على شاطئ البحر الأسود ذات مياه عظيمة وعلماء ذائعى الصيت . كان منها ميرليا Myrlea التى يبلغ عدد سكانها ٢٠٠.٠٠٠ (٧٣) وأمسارتس Amsartis (أمسرا Amsara) التى وصفها بلنى بأنها « مدينة أنيقة جميلة » ، والتى اشتهرت بما كان فيها من أشجار البقس الجميلة ؛ وسينوب

التي كانت مركزاً غنيا لصيد السمك ومنفذاً لخشب الإقليم المجاور لها ومعادنه ،
 وأميسس Amisus (سمسون) وطربيزس (طربزون) وكان أهلها يكسبون
 عيشهم بالتجار مع سكوذيا (جنوبي روسيا) المقابلة لها على شاطئ البحر ،
 وأماسيا Amasea التي وُلد وعاش فيها استرابون أعظم الجغرافيين الأقدمين .

وكان استرابون يفتنى إلى أسرة غنية تنحدر ، كما يؤكد هو ، من
 ملوك بنتس : وكان مصاباً بحول غريب(*) لا يزال يسمى باسمه حتى
 الآن (٧٤) . وكان كثير الأسفار ، ويلوح أن أسفاره كانت في بعثات
 دبلوماسية ، وكان ينتهز كل فرصة مستطاعة لجمع المعلومات الجغرافية
 والتاريخية . وكتب تاريخاً مكملًا لتاريخ پوليبوس ولكنه فقد ؛ ثم أخرج في
 عام ٧ ق . م كتابه العظيم الجغرافية الذي حفظت لنا الأيام جميع أجزائه
 السبعة عشر تقريباً . وقد بدأه كما بدأ أريان كتابه بالتحدث عن مزاياه فقال :

إني أستمح قرائي ، وأطلب إليهم ألا يلوموني لطول نبثي بدل أن
 يلوموا أولئك الذين يحرصون أشد الحرص على معرفة كل ما هو شهير
 وقديم . . . ولا بد لي في هذا الكتاب من أن أغفل الصغير من الأشياء ،
 وأن أخص بالعناية ما هو نبيل وعظيم . . . سواء كان نافعا ، أو ذائع
 الصيت ، أو باعثاً للبهجة والمتعة : وكما أننا إذا أردنا أن نحكم على قيمة
 تمثال ضخم لا نبحث كل جزء من أجزائه بدقة وعناية ، بل ننظر إلى
 الأثر العام الذي ينطبع في أذهاننا منه . . . فكذاك يجب أن يحكم على كتابي
 هذا بالطريقة عينها . ذلك بأنه هو أيضاً عمل ضخم . . . خليق بأن يكون
 عمل فيلسوف « (٧٥) .

وهو يعترف في صراحة بأنه يأخذ عن پوليبوس ، وبسيدونيوس ، لكنه
 أقل صراحة فيما يأخذ عن أرتستينز ، ويشدد عليهم جميعاً في نقد أخطائهم ،

ويقول إن أخطائه هو يجب أن يلام عليها من أخذ عنهم (٧٦) . وهو يعترف بالمراجع التي أخذ عنها في ضراحة نادرة ويختار هذه المراجع في العادة بدقة وحسن تمييز . ومن أقواله أن امتداد الإمبراطورية الرومانية قد وسع المعلومات الجغرافية ، وأنه يعتقد مع ذلك أن قارات يأكلها لا تزال مجهولة - وربما كانت هذه القارات في المحيط الأطلنطي - وأن الأرض شبه كرة ، (ولكن اللفظ اليوناني قد يكون معناه « كريا ») وأن الإنسان إذا سافر من أسبانيا متجهاً نحو الغرب وصل بعد وقت ما إلى الهند . ويقول عن شواطئ البحار إنها في تغير دائم بفعل التعرية أو الانفجار ، ويظن أن اضطراب باطن الأرض قد يشق برزخ السويس ويصل البحرين . وكان كتابه تلخيصاً جريئاً لما يعرفه الناس في عصره عن الأرض ، وما من شك في أنه من جلائل الأعمال في العلم القديم .

وكان ديو كريستوم - ديو ذو الفم الذهبي - (٤٠ - ١٢٠ م) أعظم شهرة في عصره من استرابون . وكانت أسرته قد اشتهرت في بروصة من زمن طويل ، فقد أفنى جده ثروته بما قدمه من الهبات لمدينته ، ثم جمع بعدئذ ثروة جديدة ، وحذا أبوه حذو جده ، وفعل ديو ما فعله الأب والجد (٧٧) . ولما كبر صار خطيباً وسوفسطائياً ، وسافر إلى رومة ، واعتنق مذهب الرواقية على يد موسينيوس روفس ، ونفاه دومتيان من إيطاليا وبيشنيا في عام ٨٢ ، ولما حرم عليه أن ينتفع بملكه أو دخله ، أخذ يضرب في الأرض ثلاثة عشر عاماً وينتقل من قطر إلى قطر انتقال الفيلسوف المفلس ، يأتي أن يتقاضى أجراً على خطبه ، ويكسب قوته في معظم الأحوال بعمل يديه . ولما جلس نيرفا على العرش بعد دومتيان ، تبدل نفي ديو تكريماً ، فقد اصطفاه نيرفا وتراچان ووهبا مدينته هبات جمة إجابة لطلبه . ولما عاد إلى بروصه أنفق معظم ثروته في تجميلها ، واهتمه فيلسوف آخر باختلاس الأموال العامة فحاكمه بلني ، ويلوح أنه برئ من هذه التهمة . وخلف ديو وراءه ثمانين خطبة . ويبدو لنا في هذه الأيام أن معظمها ألفاظ

سجوفاء ليس فيها كثير من المعاني ؛ ويؤخذ عليها ما فيها من إطناب ،
وتشبهات خداعة ، وحيل بيانية ؛ فهي تمط نصف المعنى حتى تملأ به مائة
صفحة ؛ فلا عجب بعدئذ إذا صاح أحد المستمعين بعد أن سئم هذا الطول :
« إنك قد جعلت الشمس تغرب طول أسئلتك التي لا آخر لها » (٧٨) . ولكن
الرجل كان فصيح اللسان ساحر البيان ، ولولا ذلك لصعب عليه أن يكون
أشهر خطباء القرن الذي عاش فيه ، ولما كانت الحروب تقف لكي يستمع
الناس إلى خطبه . وقد قال له تراجان في يوم من الأيام قولاً صادقا صريحا :
« لست أفهم ما تقول ، ولكنني أحبك بقدر حبي لنفسى » (٧٩) . وكان
البرابرة الضاربون على صفتي البورسثينز Borysthenes (الدنيير) يستمعون
إليه في ابتهاج لا يقل عن ابتهاج اليونان وهم مجتمعون في أولمبيا ، أو ابتهاج
أهل الإسكندرية المعروفين بسرعة الانفعال . وحدث أن جيشاً أوشك
أن يتمرد على نيرقا ، فهذأت سورتة بعد أن استمع إلى خطبة ارتجلها
الخطيب الطريد النصف العارى .

وأكبر الظن أن الذي أغرى الناس بالالتفاف حوله لم يكن أسلوبه
اليوناني الأنكى الجميل بل كان هو جراته في التشهير ، ويكاد أن يكون هو
الخطيب الوحيد في العهود الوثنية القديمة الذي ندد بالدعارة ، وما أقل كتاب زمان
الذين هاجوا نظام الاسترقاق يمثل ما هاجه هو من القوة والصراحة . (بيد أنه
غضب بعض الغضب حين وجد أن عبيده فروا منه) (٨٠) . وكانت خطبته في
أهل الإسكندرية تنديداً عتيقاً بترفهم ، وتخريفهم ، ورذائلهم . وقد وقف
يوماً في اليوم Ilium وألقى خطبة قال فيها إن طروادة لم توجد قط ، وإن « هومر
كان أجراً كاذب في التاريخ » ؛ ثم وقف يوماً آخر في قلب رومة وأخذ يذكر
فضائل الريف على المدن ، وصور فقر الريف تصويراً مؤثراً في أسلوب قصصي
واضح جذاب ، وأندر مستمعيه أن الناس أخذوا يهامون الأرض ، وأن

الأساس الزراعى للحضارة، قد انهار . ووقف مرة فى أولها ليخطب فى جميع
كبير من الذين يريدون الحياة الدنيا وزينتها ، وأخذ يصف أهل ذلك
العصر من الأبيقوريين والملحددين . وكان مما قاله فى هذه الخطبة ، إن
الصورة التى لدى الناس عن الإله قد تكون باطلة سخيفة ، ولكن الرجل
العاقل يدرك أن العقل الساذج يحتاج إلى أفكار ساذجة ورموز تصويرية .
والحق أن أحداً من الناس لا يستطيع أن يدرك صورة الكائن الأعلى ،
وحتى التمثال البخليل الذى نحته فدياس نفسه لم يكن إلا فرضاً مجسداً لا يليق
بمقامه كما لا يليق به تصوره نجماً أو شجرة . ونحن وإن كنا لا نعرف
حقيقة الله ، ندرك بفطرتنا أنه موجود ، ونشعر أن الفلسفة بغير الدين شىء
مظلم لا يرجى منه خير ؛ وأن الحرية الحققة الوحيدة هى الحكمة — أى أن
يعرف الإنسان ما هو حق وما هو باطل ؛ وأن سبيل الحرية ليست هى
السياسة أو الثورة ، بل أن سبيلها هى الفلسفة ، وليست الفلسفة الحققة هى
الأفكار التى فى بطون الكتب ، بل هى اتباع طريق الشرف والفضيلة كما
ينادى بها من داخلنا صوت هو كما يقول المتصوفة كلمة الله مستكنة فى
قلب الإنسان (٨١) .

الفصل التاسع

التيار الشرقي الجارف

استعداد الدين في القرن الثاني بعد الميلاد ما كان له من سلطان منذ أقدم العهود حين أقوت الفلسفة بعد أن غلبتها الأبدية والآمال البشرية بعجزها عن تحقيق تلك الأبدية وهذه الآمال ، فتخلت عما كان لها من سلطان . وكان الدين قبل أن يستعيد سلطانه هذا قد انزوى وأخذ يغذى جذوه . ويترقب الفرص المواتية له . ولم يكن الناس أنفسهم قد فقدوا إيمانهم ، فقد قبلت كثرتهم الغالبة مجمل ما وصف به هومر الحياة الآخرة (٨٢) . وكانت تقرب القرابين في خشوع قبل البدء برحلة من الرحلات ، وتضع أبله في فم الميت ليؤدى بها أجر عبوره نهر استيكس كما كانت تفعل في الزمن القديم . وحدثت سياسته الحزم الرومانيه نرحب بالعون الذى تلقاه من الكهنة الرسميين وتسعى للحصول على تأييد الشعب بإقامة الهياكل الفخمة للإلهة المحلية ، وظلت ثروة الكهنة تزداد زيادة مطردة في جميع أنحاء فلسطين ، وسوريا ، وآسية الصغرى ؛ وظل السوريون يعبدون هداد Hadad وأترجاتس Atargatis ، وكان لهما الإلهين مزار وهيب في هيرابوليس ؛ وبقيت مدن سوريا نرحب ببعث الإله تموز وتنادى قائلة « لقد فام أدنيس (الرب) » ، وتحتفل في آخر منظر عيده بالارتفاع إلى السماء (٨٣) . وكانت مواكب أخرى من هذا النوع تخلد آلام ديونيسوس وموته وبعثه بطقوس يونانية . وانتشرت عبادة الإلهة ما Ma من كيهوكيا إلى أيونيا وإيطاليا ، وكان كهنتها (المسمون بالهيكليين fanatici أى المنتمين إلى الفانوم fanum أو الهيكل) يرقصون في نشوة شديدة على أصوات الأبواق والطبول ، ويطعنون

أنفسهم بالمدى ، ويرشون دماءهم على الإلهة وعبادها المخلصين (٨٤) . ودأب الناس على خلق آلهة جدد ؛ فآلهوا قيصر ، والأباطرة ، وأنطونيوس ، وكثيراً من العظماء المحليين في حياتهم وبعد مماتهم . وأخذت هذه الآلهة يمتزج بعضها ببعض بتأثير التجارة والحرب فزداد عددها ويعظم شأنها في كل مكان ، وتقام الصلوات بألف لغة لألف إله أملأ في النعيم والنجاة ؛ فلم تكن الوثنية والحالة هذه ديناً واحداً ، بل كانت جمّة من العقائد المتشابهة ، المتناقضة ، المتنافسة ؛ وكثيراً ما كان يتدخل بعضها في بعض وتختلط اختلاطاً متعمداً مختاراً .

وثبتت عبادة سيبيّل في ليديا وفريجيا ، وإيطاليا ، وأفريقية ، وغيرها من الأقاليم ، وظل كهنتها يُخصّصون أنفسهم كما فعل حبيبها أتيّس ؛ فإذا أقبل عيدها الربيعي صام عبادها ، وصلوا ، وحزنوا لموت أتيّس ؛ وجرح كهنتها سواعدهم ، وشربوا دماءهم ، وحمل الإله الشاب إلى قبره باحتفال مهيب . فإذا كان اليوم الثاني ضجّت الشوارع بأصوات العرج الصادرة من الأهلين المحتفلين ببعث أتيّس ، وعودة الحياة إلى الأرض من جديد ، وعلا صوت الكهنة ينادى أولئك العباد : « قووا قلوبكم أيها العباد المتصوفون ، لقد نجا الإله ، وستكون النجاة حظكم جميعاً » (٨٥) . وفي آخر يوم من أيام الاحتفال تحمل صورة الأم العظمى في موكب للنصر ، ويحترق حاملوها صفوف الجماهير تحيها وتناديها في رومة باسم «أمتنا» (٨٦) (Nostra Domina) .

وكانت إيزيس الإلهة المصرية ، والأم الحزينة ، والمواسية المحبة ، وحاملة هبة الحياة الخالدة ، كانت هذه الإلهة تلقى من التكريم أكثر مما تلقاه سيبيّل ؛ وكانت كل شعوب البحر الأبيض المتوسط تعرف كيف مات زوجها العظيم ، وكيف قام بعدئذ من بين الموتى ؛ وكان يحنّقل بهذا البعث السعيد في كل مدينة كبيرة قائمة على شواطئ هذا البحر التاريخي أروع احتفال وأفخمه ؛ وكان عباده المتهيجون يتاجون : « لقد وجدنا أوزيريس من جديد » (٨٧) . وكانوا يرمزون

إلى إيزيس بصور وتمثيل تحمل بين ذراعيها حورس ابنها الإلهي ، ويسمونها في الأوراد والأدعية « ملكة السماء » ، و « نجم البحر » ، و « أم الإله » (٨٨). وكانت هذه الطقوس أقرب العبادات الوثنية إلى المسيحية ، لما انطوت عليه قصة الإلهة من الخنو والرافة ، وما اختصت به طقوسها من الرقة ، وما كان يسود هياكلها من جو مرح خال من العنف ، وما تشتمل عليه صلواتها المسائية من ألحان موسيقية مؤثرة ، وما يقوم به كهنتها الحليقو الرؤوس ذوو الثياب البيض من أعمال البر والخير (٨٩) ، وما كانت تتيحه هذه الإلهة لهؤلاء الكهنة من فرص لمواساة النساء وإدخال السرور على قلوبهن ، ولترحيبها الشامل بالناس جميعاً على اختلاف أمهم وطبقاتهم . وانتشر دين إيزيس من مصر إلى بلاد اليونان في القرن الرابع قبل الميلاد ، ثم انتشر إلى صقلية في القرن الثالث ، وإلى إيطاليا في القرن الثاني ، ثم انتشر بعدئذ في جميع أجزاء الإمبراطورية . وقد عثر على صورها المقدسة على ضفاف نهري الدانوب والسين ، وكشف عن آثار معبد لها في لندن (٩٠) .

وقصارى القول أن شعوب البحر الأبيض المتوسط لم تنقطع قط عن عبادة ما للنساء من قوة مقدسة خلقة ، وما يتصفن به من رعاية للأئمة .

وكانت عبادة مثراس Mithras الإله الذكر تنتقل في هذه الأثناء من فارس إلى أقصى تخوم الإمبراطورية الرومانية ؛ وكان مثراس هذا في المراحل المتأخرة من الدين الزرادشتي ابن أهورا - مزدا إله النور ، وكان هو أيضاً إلهاً للنور ، والحق ، والطهر ، والشرف ؛ وكان يقال أحياناً إنه هو الشمس ، وإنه يقود الحرب العالمية ضد قوى الظلمة ، وإنه يشفع على الدوام لأتباعه هند أبيه ، ويحميهم ، ويشجعهم في كفاحهم الدائم للشر والكذب ، والدنس ، وغيرها من أعمال أهرمان أمير الظلام . ولما أن نقل جنود بمبي هذا الدين من

كبدوكيا إلى أوربا صور فنان يوناني مئراس راكعا على ظهر ثور بطعنه
بخنجر في عنقه ، وأضحت هذه الصورة هي الرمز الرسمي لذلك الدين ،
وكان اليوم السابع من كل أسبوع يوما مقدسا لإله الشمس ، وكان أتباعه
يحتفلون في الأيام الأخيرة من ديسمبر بمولده مئراس « الشمس التي لا تغلب »
والإله الذي نال نصره السنوى على قوى الظلمة في يوم الانقلاب الشتوى ،
والذى بدأ من ذلك اليوم يفيض على العالم ضياء يزداد يوما بعد يوم (٩١) .
ويحدثنا ترتليان Tertullian عن كهنة مئراسيين على رأسهم « حبر أكبر »
وعن عزاب وعذارى في خدمة الإله « ، وكانت القرايين تقرب إليه على
مذبحه في كل يوم ، كما كان عباده يشتركون في تناول طعام مقدس من
الحبز والنبيد ، وكانت الإشارة التي يختتم بها عيده هي دقات ناقوس (٩٢) .
وكان يحتفظ على الدوام بنار متقدة أمام القبو الذى يمثل فيه الإله الشاب
يطعن الثور بخنجره . وكان الدين المئراسى يحض على الخلق الكريم ،
ويطلب إلى « جنوده » ألا يقطعوا طول حياتهم عن محاربة الشر بجميع
أنواعه . ويقول كهنته إن الناس كلهم سيحشرون لا محالة أمام مئراس
ليحكم بينهم ، ثم تسلم الأرواح الدنسة إلى أهرمان لتعذب على يديه عذاباً
أبدياً ، أما الأرواح الطاهرة فترتفع خلال طباق سبعة حتى تصل إلى بهاء
السماء حيث يستقبلها أهورا — مزدا نفسه (٩٣) . وانتشرت هذه الأساطير
التي تبث في نفس أصحابها الأمل والقوة في القرنين الثانى والثالث من
التاريخ الميلادى في غربى آسية ، وانتقلت منه إلى أوربا (متخفية بلاد
اليونان) ، وشادت معابدها متجهة نحو الشمال حتى وصلت إلى سورهدريان ،
وروع الآباء المسيحيين ما وجدوه من أوجه الشبه بين دينهم وبين المئراسية ،
وقالوا إن الثانية قد سرقت هذه العبادات عن المسيحية ، أو أنها في المئراسية
حيل مضللة احتال بها عليهم الشيطان (صورة من أهرمان) . وليس من

السهل أن نعرف أى الدينين أخذ عن الآخر ، ولعل الاثنين قد تسربت إليهما أفكار كانت وقتئذ منتشرة في جو بلاد الشرق .

وكانت في كلا الدينين العظيمين اللذين يسودان إقليم البحر الأبيض المتوسط « طقوس خفية » تتخذ عادة صورة احتفالات تطهير ، وتضحية ، وتثبيت ، ووحى ، تدور كلها حول موت الإله وبعثه . وكان الأعضاء الجدد يدخلون في دين سيذيل بوضعهم عراة في حفرة يذبح فوقها ثور ، فيسقط دم الحيوان الذبيح على الطالب الجديد ويطهره من خطاياهم ويهبه حياة روحية جديدة خالدة إلى أبد الدهر . وكانت أعضاء التذكير في الثور ، وهى التى تمثل الحصوبة المقدسة ، توضع في إناء خاص ، وتهدى إلى الإلهة^(٩٤) . وكان في المتراسية طقس شبيه بهذا يعرفه العالم اليونانى والرومانى القديم باسم الثور بليوم taurobolium أو رمى الثور ويصف أبوليوس في عبارات جزلة رائعة المراحل التى يمر خلالها خادماً إيزيس - فترة الصوم المبدئية الطويلة ، والورع والتقشف ، والتطهير بالانغماس في الماء المقدس ، ثم تظهر له في آخر الأمر الروني الصوفية للألهة لتبته النعيم الأبدى . ويلتزم الطالب في إلوسس أن يعترف بخطاياهم (وقد كان هذا مما أخاف نيرون وأفقده شجاعته) ، وأن يصوم بعض الوقت عن أنواع خاصة من الأطعمة ، ويستحم في الخليج ليتطهر من الدنس الجسمى والروحي ، ثم يقرب قربان ، وهو في العادة خنزير . وفي عيد دمتر كان الطلاب المبتدئون يندبون معها اختطاف ابنتها إلى الجحيم ، ويقتصرون في أثناء حزنهم هذا على تناول الكعك المقدس ، وخليط رمزى من الدقيق والماء والنعناع . وفي الليلة الثالثة تعرض مسرحية دينية تمثل بعث پرسفونى ، ويعد الكاهن الذى يقوم بالخدمة الدينية كل من تطهرت روحه بأن يبعث كپرسفونى بعثاً جديداً^(٩٥) . وقد صورت الطائفة الأرفية ، متأثرة بالآراء الهندوكية أو الفيثاغورية ، موضوع هذه الطقوس في جميع الأراضي اليونانية ، فقالت إن الروح تحبس في طائفة متسلسلة من الأجساد المذنبه ، وإن

في مقدورها أن تنطلق من هذا التجسد الثاني المشين بأن تسمو حتى تتحد
به اتحاداً هياميا بديونيشس . وكان الإخوان الأرفيون في اجتماعهم يشربون دم
ثور يضحون به للمنقذ الميت الذي يكفر عن خطاياهم ويوحّدون بينه وبين
هذا المنقذ . وكان الاشتراك الجماعي في تناول الطعام والشراب المقدسين
من المظاهر الكثيرة الحدوث في أديان البحر الأبيض المتوسط ، وكثيراً
ما كان أهل هذه الأديان يعتقدون أن هذا الطعام ستحل فيه بهذا التقديس
قوى الإله ، ثم تنتقل منه بطريقة سحرية خفية إلى المشتركين في تناوله (٩٦)

وكانت الشيع الدينية كلها تؤمن بالسحر ، فقد نشر المجوس فهم هذا
في أنحاء الشرق وسموا الشعوذة القديمة باسم جديد ؛ وكان عالم البحر الأبيض
المتوسط غنياً بمن فيه من السحرة ، وصانعي المعجزات ، والمتنبئين ،
والمنجمين ، والزهاد القديسين ، ومفسري الأحلام العلميين . وكانت كل
حادثة غير عادية تتخذ نذيراً إلهياً بما سيقع من الحوادث في المستقبل ، وأصبح
لفظ أسكسيس Askesis ، الذي كان معناه عند اليونان تدريب الجسم تدريباً
رياضياً ، يقصد به وقتئذ إخضاع الجسم لسلطان الروح ؛ فكان الناس
يضربون أنفسهم بالسياط ، ويبترون أعضائهم ، ويجيعون أنفسهم ، أو يقيدون
أجسامهم بالسلاسل في مكان واحد ؛ ومنهم من كانوا يموتون نتيجة لهذا
التعذيب أو الحرمان (٩٧) الذاتي . ولجأ جماعة من اليهود وغير اليهود رجالاً
ونساء إلى الصحراء المصرية القريبة من بحيرة مريوط . يعيشون فيها منفردين في
صوامع وبيع ، ويحرمون على أنفسهم جميع العلاقات الجنسية ، ويجتمعون
في يوم السبت للصلاة الجماعية ويسمون أنفسهم معالجي النفوس
(Therapeutae) (٩٨) . وقال الملايين من الناس إن الكتابات المعزوة إلى
أرفيوس ، وهرمس ، وفيثاغورس ، والعرافات ومن إليهم قد أملاها
أو أوحى بها إله من الآلهة . وكان الوعاظ الذين يدعون أن الوحي قد
هبط عليهم من السماء يجوبون الأقطار متقلبين من مدينة إلى مدينة ،

يعالجون الناس بما يبدو في نظرهم أنه من المعجزات . من ذلك أن الإسكندر
الأبونوتيكي Alexander of Abonoteictus قد درب أفعى على أن تنحني
رأسها تحت ذراعه ، وتقبل أن يثبت في ذيلها قناع شبيه بوجه الإنسان ،
ثم أعلن أن الأفعى هي الإله أسكليبيوس ، وأن هذا الإله قد جاء إلى
الأرض لينبئ الناس بما سوف يقع في المستقبل ، وقد استطاع أن يجمع ثروة
طائلة بتفسير الأصوات الحادثة من الأعشاب التي يضعها في رأسها المستعار (٩٩) .

وأكبر الظن أنه كان إلى جانب هؤلاء المشعوذين آلاف من المبشرين
المخلصين المؤمنين بالعقائد الوثنية . وقد صور فيلوستراتس في أوائل القرن
الثالث صورة مثالية لأحد هؤلاء المبشرين في كتابه حياة أبولونيوس النيباتالي
of Tyana ، فوصفه بأنه حين بلغ السادسة عشرة من عمره قيد نفسه بقيود
الإخوان الفيثاغوريين الصارمة ، فحرم على نفسه الزواج ، وأكل اللحم ،
وشرب الخمر ، ولم يخلق لحيته قط ، وامتنع عن الكلام خمس سنين
كاملة (١٠٠) ، ووزع المال الذي تركه له والده على أقاربه ، وأخذ يطوف ،
كما يطوف الرهبان المعدمون ، في فارس ومصر ، وغربي آسية ، وبلاد
اليونان ، وإيطاليا ، وأتقن علوم الحجوس ، والبراهمة ، والزهاد المصريين .
وكان يزور هياكل الأديان على اختلافها ، ويدعو كهنتها إلى الامتناع عن
التضحية بالحيوان ، ويعبد الشمس ؛ ويؤمن بجميع الآلهة ، ويعلم الناس أن
من ورائها كلها إله واحد أعلى لا يحيط به العقل . وكانت حياة التقى
وإنكار الذات التي فرضها على نفسه مما جعل أتباعه يدعون أنه ابن إله ،
أما هو فلم يكن يصف نفسه بأكثر من أنه ابن أبولونيوس . وتعزول إليه الروايات
المتواترة كثيراً من المعجزات ؛ فقد كان الناس يقولون إنه يمر من خلال
الأبواب المغلقة ، ويفهم جميع اللغات ، ويطرد الشياطين ، وإليه رفع بنتا من
بين الأموات (١٠١) . لكنه كان في واقع الأمر فيلسوفاً أكثر منه ساحراً .

يعرف الأدب اليوناني ويحبه ، ويدعو إلى مبادئ أخلاقية بسيطة ولكنها صارمة . وكان يتوسل إلى الآلهة بقوله : « علميني ألا يكون لى إلا القليل وألا أرغب فى شيء » . ولما سأله أحد الملوك أن يختار لنفسه هدية يهديها إليه . أجابه بقوله : « الفاكهة اليابسة والخبز »^(١٠٢) . وكان يبشر بتجسد الروح بعد مفارقتها الجسد ، ولهذا أمر أتباعه ألا يؤذوا مخلوقا حيا ، وأن يمتنعوا عن أكل اللحم ؛ وحضهم على تجنب العداء ، واغتياب الناس ، والغيرة ، والكراهية ؛ ومن أقواله لهم : « إذا كنا فلاسفة ، فلن نستطيع أن نكره . بنى جنسنا »^(١٠٣) . ويقول فيلوسترانس إنه « كان فى بعض الأحيان يناقش المبادئ الشيوعية ويعلم الناس أن من واجهم أن يعين بعضهم بعضاً »^(١٠٤) . ولما اتهم بأنه يثير نفق الفتنة ، ويعلم الناس السحر ، جاء طائعا إلى رومة ليبرئ نفسه أمام دومتيان من هاتين التهمتين ، فسجن ، ولكنه فر من سجنه ومات حوالى سنة ٩٨ م . بعد أن عمر طويلا . وادعى أتباعه أنه ظهر لهم بعد موته وأنه رفع بعدئذ إلى السماء^(١٠٥) .

ترى ما هى الصفات التى جعلت نصف رومة ونصف الإمبراطورية ينضويان تحت ألوية هذه الأديان الجديدة ؟ من هذه الصفات ما تنطوى عليه هذه الأديان من عدم التفرقة بين الأجناس والطبقات ؛ فقد كانت تقبل بين أتباعها خلائق من جميع الأمم ، وجميع الأحرار ، وجميع الأرقاء . ولاتلقى بالا إلى ما بين الناس من فروق فى الأنساب أو الثراء ، وكان هذا من أسباب السلوى لهؤلاء الأتباع . وقد بنيت هياكلها بحيث تنسع لكل من يؤمها من الخلائق العباد وللإله المعبود . وكانت سيديل وإيزيس لإلهتين أمين تاكلتين ذائقتا مرارة الحزن كما ذاقته ملايين الأمهات التاكلات ، وكان فى مقدورهما أن تدركا ما لاتستطيع أن تدركه الآلهة الرومانية — ألا وهو فراغ قلوب المغلوبين . إن الرغبة فى العودة إلى أحضان الأم أقوى من غريزة الاعتماد على الأب ، واسم الأم هو الذى يخرج

من تلقاء نفسه إلى الشفتين إذا ما صادف الإنسان سرور عظيم أو حلت به كارثة أليمة . ومن أجل هذا كان الناس رجالهم ونسائهم على السواء يجدون لهم سلوى وملجأ في إيزيس وسيليل ، بل إن العابد التقي في بلاد البحر الأبيض المتوسط في هذه الأيام يلجأ إلى مريم أكثر مما يلجأ إلى الأب أو الابن ، وإن الصلاة المحببة التي يرددها أكثر من سائر الصلوات هي الصلاة التي لا يوجهها إلى العلواء بل إلى الأم التي بورك فيها بمن ولدته من بطنها .

ولم تكن قوة الأديان الجديدة مقصورة على أنها أعمق أثراً في قلوب الناس بل كان من أسباب قوتها فوق ذلك أنها أعظم أثراً في خيال الناس وحواسهم لما فيها من مواكب ، وترانيم ، تثقل من الحزن إلى السرور ، وما تحتويه من طقوس ذات رموز تنطبع في الخيال وتبعث الشجاعة من جديد في النفوس التي أثقلتها الحياة الرتيبة المملة . ولم تكن مناصب الكهانة الجديدة يملؤها ساسة يرتدون الثياب الكهنوتية من حين إلى حين بل كان يشغلها رجال ونساء من كافة الطبقات ، يتدرجون فيها من المبتدئ المتكشف الزاهد إلى الخادم الديني الذي لا ينقطع عن مواساة الناس . وكان في مقدور الروح التي تدرك ما ارتكبه من ذنوب أن تنظهر منها ؛ وكان يستطيع في بعض الأحيان شفاء الجسم الذي أنهكته العلة ، بكلمة أو طقس موح ؛ وكانت المراسم السرية الخفية التي يمارسونها ترمز إلى ما يتردد في صدور الناس من رجاء في أن يتغلبوا على كل شيء حتى الموت نفسه .

لقد سما الناس في وقت من الأوقات بما كانوا يتوقون له من عظمة وخلود ، فجعلوهما مرتبطين بمجد الأسرة والقبيلة والإبقاء عليهما ، ثم انتقلوا بهما إلى مجد الدولة التي كانت من صنعهم والتي هي نفوسهم مجتمعة . أما في الوقت الذي نتحدث عنه فكانت الحدود الفاصلة بين القبائل تنوب في حركة السلم الجديدة ، ولم تكن الدولة الإمبراطورية تعبر إلا عن الطبقات العليا السائدة ، ولم تكن تمثل

بجاهير الشعب التي لا حول لها ولا طول . وكان على رأس الدولة ملكية مطلقة تحول بين المواطن وبين اندماجه فيها واشراكه في أعمالها ، وكانت تخلق بعملها هذا الفردية في أسفلها وتشيعها بين الدماء من السكان . وكان ما في الأديان الشرقية وما في المسيحية . التي أخذت منها خلاصتها ثم امتصتها وقضت عليها ، من وعد بالخلود الشخصي ، وبالسعادة الدائمة بعد حياة المذلة ، والفاقة ، والمحن ، والكدر ، كان هذا كله إغراء لا تستطيع الدماء مقاومته . ولاح أن العالم كله أخذ يأتمر ليمهد السبيل إلى المسيح .

الباب الخامس والعشرون

رومة واليهودية

١٣٢ ق . م - ١٣٥ م

الفصل الاول

پارثيا

بين بحر پنتس وجبال القوقاز تقوم جبال أرمينية ذات القلل الشمطاء التي رست عليها سفينة نوح ، كما تقول قصة الطوفان . وفي أوديتها الحفية كانت تمتد الطرق التي تصل پارثيا وأرض الجزيرة بالبحر الأسود ، ومن أجل هذا كانت الإمبراطوريات تتنافس على امتلاك أرمينية . وكان سكانها من الجنس الهندوربي يمتون بصلة القرى للحثيين والفريجيين ، ولكنهم ظلوا محتفظين بأنفسهم الأناضولى . وكانوا فى الأيام الماضية شعباً قوياً صبوراً على أعمال الزراعة ، يحدق الصناعات اليدوية ، ولا يجاريه شعب آخر فى براعته التجارية ؛ استغلوا أرضهم الضئيلة أحسن استغلال ، وأنجوا من الثروة ما يكفى لأن يعيش ملوكهم معيشة الترف ، وإن لم يكسبهم الكثير من القوة والسلطان . وقد ذكر دارا الأول فى نقش بهستوم (٥٢١ ق . م) اسم أرمينية بين الولايات التابعة لبلاد الفرس ، وكانت فيما بعد تابعة تبعية اسمية لدولة السلوقيين ثم تداولتها أيدي پارثيا وزرومة مراراً عدة ، ولكنها استطاعت لبعدها أن تحتفظ باستقلالها الفعلى . وكان أشهر ملوكها ترجرانس Tirgranes الأكبر (٩٤ - ٥٦ ق . م) الذى فتح كپدوكيا وأضاف إلى أرتكساتا Artaxata عاصمة ثانية هى ترجانوسترا Triganocetra ،

هو انضم إلى مترداتس في ثورته على رومة ؛ ولما أن قبل بمجي عذره ، أهدى إلى القائد المنتصر ٦٠٠٠ وزنة (٢١٦٠٠٠٠٠ ريال أمريكي) ، و ١٠٠٠٠٠ درخمة (٦٠٠٠ ريال أمريكي) لكل قائد مائة ، وخمسين درخمة لكل جندي في الجيش الروماني . واعتزت أرمينية بسيادة رومة في عهد قيصر وأغسطس ونبرون وأصبحت في فترة من الزمان في عهد تراچان ولاية رومانية . لكن ثقافتها كانت رغم هذا ثقافة إيرانية ، وكانت ميولها في العادة نحو پارثيا .

وكان البارثيون قد ظلوا عدة قرون يحتلون الإقليم الواقع جنوب بحر الخزر بوصفهم رعايا الملوك الأكيمينيين ثم الماوك السلوقيين . وكان هؤلاء البارثيون من العنصر السكوذي - التوراني أي أنهم من جنس الشعوب الضاربة في الجنوب الشرقي من روسيا وفي بلاد التركستان . وفي عام ٢٤٨ ق . م خرج زعيم سكوذي يدعى أرساسيس على حكم السلوقيين ، وجعل پارثيا دولة مستقلة ذات سيادة ، وأنشأ فيها أسرة أرساسية مالكة . ولما ضعف الملوك السلوقيون على أثر هزيمة رومة لأنتيوخوس الثالث (١٨٩ ق . م) عجزوا عن حماية بلادهم من البارثيين الهمج المتهورين ، فلم يكف يكد يختتم القرن الثاني قبل الميلاد حتى كانت أرض الجزيرة وفارس بأكملها قد ضمت إلى الإمبراطورية البارثية الجديدة . وكان للملوك البارثيين الجدد ثلاث عواصم يقيمون فيها في فصول السنة المختلفة : هكتومبيلس Hecatompylus في بارثيا ، وإكبتانا (محل همذان) في ميديا ، وطشقونة Ctesiphon على المجرى الأدنى لنهر دجلة . وعلى الضفة الأخرى للنهر المقابلة لطشقونة كانت تقوم العاصمة السلوقية القديمة وهي مدينة سلوقيا التي ظلت عدة قرون مدينة يونانية في مملكة بارثية . وقد احتفظ الحكام الأرساسيون بالنظام الإداري الذي أقامه السلوقيون ، لكنهم غشوه بنظام إقطاعي أخذوه عن الملوك الأكيمينيين . وكانت جمهرة الشعب تتألف من أفنان الأرض والرقيق ؛ وكانت الصناعة متأخرة وإن كان صاهرو الحديد البارثيون قد استطاعوا أن يخرجوا منه نوعاً جيداً ،

وكانت « صناعة العصر الأحمر ندر أرباحاً طائلة » (٢) : وكان جزء من ثروة البلاد يأتي عن التجارة التي تنقل في الأنهار الكبرى ، وينقل بعضها في طرق القوافل التي تجتاز بارثيا في طريقها بين أقصى آسية وبلاد الغرب . واشتبهت رومة مع بارثيا في حرب من سنة ٥٣ ق . م حين هزم البارثيون كراسس Crassus في كاري Carrhae إلى سنة ٢١٧ م حين ابتاع مكرينس Macrinus الصلح من أرتابانس Artabanus ، بغية السيطرة على هذه الطرق وعلى البحر الأحمر .

وكان البارثيون أغنى أو أفقر من أن يهتموا بالأدب ؛ فقد كان الأشراف ، يفضلون فن الحياة على حياة الفن كشأنهم في كل العصور ؛ وكان أقنان الأرض - أميين لا يعرفون للأدب معنى ، وكان الصناع منهمكين في عملهم . لا يجدون متسعاً من الوقت للاهتمام بالأدب ، وكان التجار مشغولين بتجاريتهم عن إنتاج فن عظيم أو كتب قيمة . وكان الأهليون يتكلمون اللغة الفهلوية ، ويكتبون بالآرامية على الجلود ، وكانت الآرامية قد حلت وقتئذ محل الكتابة السامرية ؛ ولم تبق لنا الأيام سطوراً واحداً من الآداب البارثية ، لكننا نعلم أن المسرحيات اليونانية كانت تمثل في طشقونة كما كانت تمثل في سلوقيا ، وذلك لأن رأس كراسس قد ظهر في أحد أدوار السافيين ليورپديز . أما الصور والتماثيل التي كشفت في تدمر ، ودور - أورپس ، وأشور فكانت في أكبر الظن من صنع الفنانين الإيرانيين ؛ وكان امتزاج الطرازين اليوناني والشرقي ذلك الامتزاج الساذج ذا أثر في فن العصور التي تلت ذلك العصر في جميع بلاد آسية من الصين إلى القسطنطينية . وقد بقي لنا نقش واضح يمثل رامياً بالسهم على ظهر جواد ، ويوحى بأنه لو بقي لنا من فن البارثيين أكثر مما عثرنا عليه منه لكان تقديرنا لهذا الفن أعلى من تقديرنا الحالي (٣) . وقد شاد أمير إقطاعي عربي من أتباع ملك بارثيا قصراً من حجر الجير في حترا Hatra القريبة من الموصل (٨٨ ق . م ؟) يحتوي على سبعة أبهاء ذات عقود وقباب ، وشاده على طراز قوى ولكنه همجي . غير أن

أعمالا فنية بارئية من طراز حسن قد بقيت لنا في الأدوات الفضية وفي الحلى .
لكن البارثيين نبغوا في الفن المحبب إلى بنى الإنسان — ونعنى به زينة
الأجسام . لقد كان رجالهم ونساؤهم على السواء يعقصون شعورهم ، وكان
الرجال يطيلون لحاهم المجددة وشواربهم المتهدلة ، ويرتدى الواحد منهم
قيصا وسروالا منتفخا يعلوهما في العادة ثوب متعدد الألوان . أما النساء
فكن يرتدين أثوابا مطرزة تطريزا دقيقا جميلا ، ويزين شعرهن بالأزهار
وكان أحرار البارثيين يسلون أنفسهم بالصيد ، ويكثرون من الطعام
والشراب ، ولا يمشون على أقدامهم إذا استطاعوا الركوب . وكانوا
محاربين شجعانا ، وأعداء شرفاء ، يحسنون معاملة الأسرى ، ويقبلون
الأجانب في المناصب الكبرى ، ويحمون اللاجئين ، غير أنهم كانوا في
بعض الأحيان يبترون أعضاء المدنى من الأعداء ، ويعذبون الشهود ،
ويعاقبون على الذنوب الصغيرة بضرب السياط . وكان من عادتهم تعدد
الزوجات . إذا أمكنتهم مواردهم من ذلك التعدد ، وكانت نساؤهم محجبات
معزولات عن الرجال ، وكانوا يعاقبون نساءهم على الخيانة الزوجية بأقسى
العقوبات ، ولكنهم يبيحون الطلاق للرجال والنساء على السواء لا يكادون
يقيمون في سبيله عقبة ما^(٣) . ولما أن زحف سرينا Surena القائد البارثي
بجيشه على كراسس اصطحب معه مائتى حظية وألف بعير محملة بلوازمه^(٤) ،
والصورة التى تنطبع في أذهاننا عن البارثيين في جملتهم هى أنهم كانوا أقل
حضارة من الفرس الأكيمينيين ، وأشرف وأكرم أخلاقا من الرومان .
فقد كانوا متساحين مع من يخالفونهم في الدين ، يجيزون لليونان ،
واليهود ، والمسيحيين المقيمين بين ظهرانيهم أن يقيموا شعائر دينهم دون
أن يتدخلوا في شؤونهم . أما هم أنفسهم فقد انحرفوا بعض الانحراف عن
الزرادشتية الصحيحة ، فكانوا يعبدون الشمس والقمر ، ويفضلون مثراس
عن أهورا — مزدا فكانوا من هذه الناحية كثرى الشبه بالمسيحيين

إذ يفضلون المسيح على يهو . وقد كان لكهنة المجوس يد في القضاء على الأسرة الأرساسية لأنهم لم يلقوا من ملوكها المتأخرين ما كانوا يتطلعون إليه من الرعاية .

ولما توفي ملكهم فلوجاسس الرابع (٢٠٩ م) تنازع ولداه فلوجاسس الخامس وأرتبانس الرابع على عرش المملكة . وانتصر أرتبانس في هذا النزاع . ثم هزم الرومان في نزيب Nisibis . ودامت الحرب بين الإمبراطوريتين ثلاثة قرون ثم انتهت بانتصار البارثيين نصرا غير حاسم لأن سهول أرض الجزيرة كانت ثوائم خيالة البارثيين أكثر مما ثوائم فيالق الرومان . ثم تورط أرتبانس بعدئذ في حرب داخلية لقي فيها حتفه وأعلن أردشير أو أرتخشتر الشريف الإقطاعي في بلاد الفرس والذي غلبه على أمره حلك الملوك (٢٢٧ م) وأسس الأسرة الساسانية . وعاد الدين الزرادشتي إلى سابق عهده ، وبدأ في بلاد الفرس عهد من أعظم العهود التي مرت بها في تاريخها الطويل .

الفصل الثمانى

المسمونيون

انتهم سيمون مكابى فى عام ١٤٣ ق . م فرصة النزاع القائم بين البارثيين ، والسلوقيين ، والمصريين ، والرومان فانزع استغلال بلاد اليهود من أيدى الملوك السلوقيين . واختارته جمعية وطنية قائداً وكاهناً أعلى للدولة اليهودية الثانية (١٤٢ ق . م - ٧٠ م) ، وجعلت ثانى المنصبين وراثياً فى أسرته المسمونية ، وصارت بلاد اليهود مرة أخرى دولة دينية تحكمها هذه الأسرة أسرة الكهنة - الملوك ، ذلك أن من أخص خصائص المجتمعات السامية ارتباط السلطين الروحية والزمنية فى الأسرة وفى الدولة لأنها تأبى أن يكون لها سيد إلا الله وحده ؛

وأدرك المسمونيون ضعف مملكتهم الصغيرة فقصوا جيلين كاملين يوسعون حدودها بالدبلوماسية تارة وبالقوة تارة أخرى ، فلم يحل عام ٧٨ ق . م حتى كانوا قد ضموا إليهم السامرة ، وإدوم ، وموآب ، والجليل ، وإدوميا ، وما وراء نهر الأردن ، وجدارا ، وبلا ، وجراسا ، ورافيا (رنح) ، وغزة ، ووسعوا حدود فلسطين إلى ما كانت عليه فى عهد سليمان . وفرض خلفاء هؤلاء المكابيين البواسل الذين قاتلوا دفاعاً عن حريتهم الدينية الدين اليهودى والختان على رعاياهم الجدد بحد السيف^(٥) . وفقد المسمونيون فى الوقت نفسه غيرتهم الدينية ، واستسلموا شيئاً فشيئاً لما كان فى العناصر التى ضموها إلى بلادهم من نزعة هلنستية رغم احتجاج الفريسيين^(*) الشديد . غير أن الملكة شالوم اسكندرية

(*) شعبة يهودية تمتاز بتمسكها الشديد بالشرائع والأوامر الدينية ؛ وتطور معنى هذا اللفظ فى الزمن الحديث فصار يطلق على من يستمسك فى الدين بالشكل دون الجوهر أى المرافى .
(المترجم)

(٧٨ - ٦٩ ق . م) عكست هذا الاتجاه ، وعقدت الصلح مع الفريسيين ، لكن ولداها هركانس الثانى ، وأرستبولس الثانى أخذتا يتنازعا على العرش قبل موتها ، وعرضت الطائفتان أمرهما على پمپى ، وكان وقتئذ واقفا على رأس فيالقه المنتصرة فى دمشق (٦٣ ق . م) ، فلما انتصر پمپى لهركانس تحصن أرستبولس وجيشه فى بيت المقدس ، فحاصر پمپى تلك العاصمة ، واستولى على أجزائها السفلى ؛ ولكن أتباع أرستبولس احتسبوا بأفنية الهيكل المسورة ، وظلوا يقاومون پمپى ثلاثة أشهر . ويقول المؤرخون إن تقواهم أعانت پمپى على هزيمتهم ، فقد شاهد أنهم لا يحاربون فى يوم سبتهم ، فأمر رجاله بأن يعدوا فى كل سبت الربا والكباش الهدامة التى سيستخدمها فى اليوم التالى ، ولم يكونوا يلقون مقاومة من اليهود فى ذلك الاستعداد ، بل كان الكهنة يقضون يومهم فى الهيكل يبتهلون ويقربون القرابين كعادتهم . كل الأوقات . فلما أن تهدمت الأسوار ذبح من اليهود اثنى عشر ألفاً ، ولم يقاوم منهم إلا عدد قليل ، ولم ينج منهم أحد ، وقفز الكثيرون من فوق الأسوار فلاقوا حتفهم^(٦) . وأمر پمپى رجاله ألا يمسوا ما فى الهيكل من كنوز ، ولكنه فرض على الأمة اليهودية غرامة قدرها عشرة آلاف وزنة (١٠٠٠ ر ٣٦٠ ريال أمريكى) ، ونقلت المدن التى كان الهسمونيون قد فتحوها من حكم اليهود إلى حكم الرومان ، ونصب هركانس الثانى حاكما أعظم ، وحاكما بالاسم على بلاد اليهود ، ولكنه كان فى حراسة أنطاكر الإيدومينى الذى أعان رومة فى هذه الحزب . وهكذا قضى على المملكة المستقلة وأصبحت بلاد اليهود جزءاً من ولاية سوريا الرومانية .

وبينا كان كراسس فى طريقه إلى طشقونة فى عام ٤٤ ق . م - وهى الحملة التى قطع فيها رأسه وجيء به ليثلى فى بلاط ملك البارثيين دور بنثوس فى مسرحية الباخيين - نهب ما أبقي عليه پمپى من كنوز الهيكل ، وكان يبلغ مقداره عشرة آلاف وزنة . ولما أن جاء البشير بأن كراسس هزم وقتل

اغتنم اليهود هذه الفرصة ليستعيدوا حريتهم ، ولكن لنتجنس الذي عين
واليا على سوريا بعد كراسس أخمد الثورة وباع ثلاثين ألفاً من اليهود ~~في~~
أسواق الرقيق (٤٣ ق . م) (٧) . ومات أنتباتر في تلك السنة ، وزحف
البارثيون على بلاد اليهود مخترقين الصحراء وعينوا أنتجونس آخر الهسمنونيين
ملكاً على البلاد يآتمر بأمرهم ويخضع لمشيئتهم . وقابل أنطونيوس وأكتافيان
هذا العمل بتعيين هيرود بن أنتباتر ملكاً على بلاد اليهود وأعانوا جيشه
اليهودى بالأموال الرومانية . فطرد هيرود البارثيين من البلاد وحى أورشليم
من السلب والنهب ، وأرسل أنتجونس إلى أنطونيوس ليعدمه ، وذبح جميع
زعماء اليهود الذين عاونوا الملك الصورى ، وتهيأت له بذلك أسباب حكم
يعد من أكثر اليهود إشراقاً في التاريخ (٣٧ - ٤ ق . م) .

الفصل الثالث

هيرود الأكبر

كانت أخلاقه مثالا من أخلاق عصره الذى أنجب كثيراً من الرجال الذين كانوا أذكىاء لا خلاق لهم ، قادرين لا ضمير لهم ، شجعاناً مجردين من الشرف . لقد كان صورة مصغرة من أغسطس فى بلاد اليهود : فعل فيها ما فعله أغسطس فى رومة فاستبدل بفوضى الحرية نظاماً دكتاتورياً ، وجعل عاصمته بالمباني والتمائيل اليونانية الطراز ، ووسع رقعة مملكته ، ونشر فيها الرخاء ، وكسب بالاحتل والسياسية أكثر مما كسبه بقوة السلاح ، وتزوج كثيراً من النساء ، وقضت عليه خيانة أبنائه ، واستمتع بكل ما يتيح له الحظ المواتى عدا السعادة . ويصفه يوسفوس بأنه رجل قوى البأس ، عظيم المهارة ، بارع رعى السهام والحرب ، صياد عظيم اقتنص فى يوم واحد أربعين وحشاً . وكان « محارباً لا يستطيع إنسان أن يقف فى وجهه » (٨) . وما من شك فى أنه أضاف إلى هذه الصفات شخصية جذابة ، فقد كان فى وسعه على الدوام أن يتغلب بقوة الحجة أو بكثرة الرشا على أعدائه الذين حاولوا أن يشوا به عند أنطونيوس أو كليوباترة ، أو أكتافيان . وقد خرج من كل الأزمات التى حدثت بينه وبين الحكومة الثلاثية فى رومة وهو أقوى سلطاناً وأوسع ملكاً مما كان ، وسرعان ما اقتنع أغسطس بأن له « روماً أعظم من أن تسعها أملاكه الصغيرة » ، فأعاد إلى مملكته مدائن فلسطين المسمونية ، وتمنى لو أن هيرود قد حكم سوريا ومصر بالإضافة إلى أملاكه (٩) . ولقد كان « الإديومى Idumean » رجلاً كريماً خلا قلبه من الرحمة ، أفاء على رعاياه من النعم ما لا يعادله إلا ما أصابهم به من الأذى .

ولقد كان من العوامل التى شكلت أخلاقه ، ما كان يضمه له الذين غلبهم

على أمرهم أو قتل أهلهم من بغض شديد ، وما يكنه له الشعب المتعص من طغيانه والمشمز من أصله الأجنبي من عدااء واحتقار : وقد ارتفع إلى العرش بمساعدة رومة وأموالها ، وبقي إلى آخر عمره صديقاً وخاضعاً للسلطة التي كان الشعب يآتمر بالليل وبالنهار ليخلع عنه نيرها ويسترد حريته منها . وقد ثقل عبء الضرائب التي فرضها على بلاده ذات الموارد الاقتصادية الضئيلة ليستمتع بها بلاطه المترف ويحقق بها منهاجه الضخم في البناء الذي لا تطيقه الثروة القومية . وما لبث هذا العبء الثقيل أن قصم ظهرها واستنزف جميع مواردها . وحاول هيرود أن يهدئ نائرة شعبه بمختلف الوسائل ، ولكن جهوده كلها لم تجده نفعاً . من ذلك أنه نزل عن المتأخر من الضرائب عن السنين الماضية ، وأقنع رومة بأن تخفض مقدار الجزية المفروضة على بلاده ، وحصل لليهود على مزايا في البلاد الأجنبية ، وأتخذ البلاد إنقاذاً عاجلاً من القحط وغيره من الكوارث ، وحافظ على الأمن والنظام في الداخل وسلامة البلاد من الأعداء في الخارج ، ونمى موارد البلاد الطبيعية . وفي عهده قضى على اللصوص وقطاع الطريق ، ونشطت التجارة ودب ديب الحياة في الأسواق والثغور . لكن الملك في الوقت نفسه أثار غضب الشعب بفساد أخلاقه ، وقسوته العقاب ، وموت أرسطوبولس حفيد هركانس الثاني والوارث الشرعى لعرش البلاد غريقاً « مصادفة » في الحمام ، وأخذ الكهنة الذين قضى على سلطتهم ، والذين عين هو رؤساءهم ، يآتمرون به ، وحثد عليه الفرسيون لما بدا من أنه يعتزم صبغ بلاد اليهود بالصبغة اليونانية .

ذلك أن هيرود كان يحكم كثيراً من المدن التي كانت يونانية أكثر منها يهودية . سكانها وثقافتها ، وقد تأثر بما تمتاز به الحضارة الهلنية من رقة وتنوع ؛ هذا إلى أنه لم يكن يهودياً في أصله أو مؤمناً بهذا الدين عن عقيدة ؛ وقد دعاه هذا كله بطبيعة الحال إلى العمل على توحيد ثقافة مملكته ، وخلع مظاهر الروعة والجلال على حكمه بتشجيع أساليب الحياة ، والملابس ، والأفكار ،

والآداب ، والفنون اليونانية . وقد أحاط نفسه بالعلماء اليونان ، وعهد إليهم الإشراف على الشئون العليا في الدولة ، وعين نقولاس الدمشقي ، وهو رجل يوناني ، مستشاره ومؤرخه الرسمي . وقد أنشأ في أورشليم داراً فخمة للتمثيل ومدرجاً وزينهما بتماثيل لأغسطس وغيره من الوثنيين ، وأنفق في ذلك أموالاً طائلة ، وأدخل في بلاده الألعاب الرياضية والمباريات الموسيقية اليونانية ، وصراع المجتالدين الروماني^(١٠) ، وجعل أورشليم بمبان أخرى على طراز معماري بدا للشعب أنه طراز أجنبي ، وأقام في الأماكن العامة تماثيل يونانية أثارت دهشة اليهود وغضبهم بعريها كما أثار غضبهم عرى المصارعين في الألعاب الرياضية . وقد شاد لنفسه قصرأ أقامه بلا ريب على الطراز اليوناني ومأله بالذهب والرخام والأثاث الفخم الثمين ، وأحاطه بمحلات واسعة محتدياً في ذلك حذو أصدقائه الرومان . وقد صدم مشاعر الشعب بقوله إن الهيكل الذي شاده زرب بابل منذ خمسة قرون كان ضيقاً ، وإنه يعزم أن يهدمه ويقيم في مكانه هيكلأ أوسع منه . ولم يبال باحتجاج الأهليين وخاوفهم ، وحقق رغبته بأن أقام المعبد الفخم الذي دمره تيتس فيما بعد .

وقد سوى على جبل موريا أرضاً تقرب مساحتها من سبعمائة وخمسين قدماً مربعة ، وأقام على أطرافها أروقة ذات سقف من خشب الأرز « ذات نقوش عجيبة » تعتمد على صفوف متعددة من العمد الكورنثية ، كل عمود من كتلة واحدة من الحجر تبلغ من الضخامة حداً يصعب معه على ثلاثة رجال أن يطوقوها بأذرعهم . وكان في هذا البهو الرئيسي مظلات للصرافين ، الذين يبدلون نقود الأجانب بالنقود التي تقبل في الهيكل . وكان فيها أيضاً المرباط التي يستطيع الإنسان أن يشتري منها ما يريد أن يقربه من الحيوانات ، والغرف أو الأروقة التي يجتمع فيها الطلاب لتعلم اللغة العبرية والشريعة ، والمتسولون الصمخابون الذين لا مفر من وجودهم في كل مكان . ومن هذا « الهيكل الخارجى » يصعد بمجموعة من الدرج إلى فضاء داخلى مسور يحرم على غير اليهود أن يدخلوه . وكان

في هذا الفضاء « بهو النساء » الذي « يأوى إليه الطاهرون من الرجال مع نسائهم » (١١) . ومن هذا الحرم الثاني يصعد العابد على مجموعة أخرى من الدرج ويمر خلال أبواب مصفحة بالفضة والذهب إلى « بهو الكهنة » حيث يقوم الهواء الطلق المذبح الذي تقرب فيه المحرقات إلى بهو . وتلى هذه درج أخرى يمر الصاعد فوقها خلال أبواب من البرنز يبلغ ارتفاعها خمسا وسبعين قدماً واتساعها أربعاً وعشرين ، تعلوها كرمة ذهبية ذاتية الصيت ، وتؤدي إلى بناء الهيكل الرئيسي الذي لا تفتح أبوابه إلا للكهنة وحدهم . وقد شيد هذا البناء كله من الرخام الأبيض على هيئة طباق تتدرج في الصغر كلما علت ، وصفحت واجهته بالذهب ، وقسم داخله قسمين يفصلهما ستار مزركش يمتد في عرض فراغه ، فيه من الألوان الأزرق والأرجواني والقرمزي . وأمام هذا الستار كانت المائدة (*) الذهبية ذات الفروع السبعة ، ومذبح البخور والمائدة وعليها « خبز التقدمة » غير المختمر الذي يقدمه الكهنة ليهوه ومن خلف الستار قدس الأقداس . وكان الهيكل القديم يحتوى على مبخرة ذهبية وعلى تابوت العهد ، ولكن هذا التابوت لم يكن يحتوى على « شيء قط » كما يقول يوسفوس . ولم تكن قدم الإنسان تطأ هذا المكان إلا مرة واحدة في العام وذلك في يوم الكفارة حين يدخله الكاهن الأكبر وحده . وقد استغرق بناء الأجزاء الرئيسية من هذا الصرح التاريخي ثمانية أعوام ، أما أعمال نقشه وتزيينه فقد ظلت قائمة ثمانين عاماً ، ولم تتم إلا قبيل مجيء فيالق تيتس (١٢) .

وكان الناس يفخرون بهذا الهيكل العظيم الذي كان يعد من عجائب العالم في عهد أغسطس ، وكادوا لعظمته وبهائه يتجاوزون عن وجود عمده الكورنثية القائمة عند أبوابه ، وعن النسر الذهبي الذي يتحدى عقيدة اليهود

في تحريم الصور المذحوتة ، والذي كان يرمز عند مدخل الهيكل لرومة
عدوة اليهودية وسيدتها . وكان اليهود العائدون إلى مدائن فلسطين ينقلون
أنباء العماثر اليونانية الخالصة التي كان هيرود يحدد بها تلك المدائن ، وكيف
ينفق أموال الأمة والذهب (كما تقول الشائعات) الذي كان مخبوءاً في قبر
دواد (١٣) في إنشاء مرفأ عظيم عند قيصرية ، وفي إهدائه بسخاء للمدن
الأجنبية أمثال دمشق ، وببلوس ، وببروت ، وصور ، وصيدا ،
وأنطاكية ، ورودس ، وبرجوم ، وأسبارطة ، وأثينة . واتضح لهم أن
هيرود يريد أن يكون معبود العالم اليوناني لا ملك اليهود فحسب ، لكن
اليهود كانوا يعيشون بدينهم ، وإيمانهم بأن يهوه سينقذهم من الرق والظلم
في يوم من الأيام ؛ ومن أجل هذه كان انتصار الروح الهلنية على الروح
العبرانية في شخص حاكمهم نذيراً لهم بكارثة مدهمة لا تقل عما حل بهم من
الاضطهاد على يدي أنتيخس . ولذلك أخذوا يحكيون المؤامرات لقتل
هيرود ، وكشف هو هذه المؤامرات وقبض على المشتركين فيها وعذبهم
وقتلهم ، ولم يكتف بقتلهم وحدهم بل قتل أسرهم كلها في بعض
الأحيان (١٤) ، وأطلق عيونه بين الشعب وتخفى ليتجسس بنفسه على رعاياه ،
وكان يعاقبهم على كل كلمة تشتم منها رائحة العدا له (١٥) .

واستطاع أن يرد كيد أعدائه في نخورهم عدا كيد أزواجه وأبنائه .
وكان له من الأزواج عشر اجتمعت منهن تسع في وقت واحد ، أما الأبناء
فكان له منهم أربعون . وكانت مريمي Mariamne زوجته الثانية حفيدة
هركانس الثاني وأخت أرسطوبولس اللذين قتلها هيرود . ويصفها
يوسيفوس بأنها امرأة عفيفة ، ولكنها فظة بعض الفظاظ بغريزتها ،
تعامل زوجها بغطرسة وكبرياء لأنها رأتة مغرماً بها غراماً يخضعه لها
كأنه ملك يمينها وكانت فضلاً عن فظاظتها تشهر بأمة وأختها
علناً ، لأنهما من أصل حقير ، وتستطيل في عرضهما إلى حد « امتلأت
معه القلوب » في بيت الملك « بغضاً وحقداً » . واستطاعت أخت

هيرود أن تقنعه بأن مريمى تأتمر به لتدس له السم ، فوجه هذه التهمة لزواجه أمام أعضاء المحكمة ؛ فحكموا عليها بالإعدام ونفذ فيها الحكم . غير أن هيرود كان يرتاب فى جريمتها ، فعجن جنونه من فرط الندم فترة من الزمان ، وأخذ يردد اسمها جهره ، ويرسل خدامها ليستدعوها ، واعتزل المناصب العامة ، وآوى إلى الصحراء « يعذب فيها نفسه أشد العذاب » حتى جىء به إلى قصره محمواً شارد العقل ، واشتركت أم مريمى مع جماعة آخرين فى مؤامرة ترمى إلى خلعه ، ولكنه استرد قواه العقلية وعرشه فجاءه ، وأعدم المتآمرين . وبعد قليل من ذلك الوقت قدم له أنتياترابنه من زوجته الأولى أدلة تثبت وجود مؤامرة دبرها ولداه من مريمى ألكسندر وأرستبولس ، فعرض الأمر على مجلس مؤلف من مائة وخمسين رجلاً حكموا على الشابين بالإعدام (٦ ق . م) . ولم يمض على ذلك عامان حتى اتهم نقولاس الدمشقى أنتياتر نفسه بأنه يتآمر على انتزاع العرش من أبيه . وأمر هيرود بابنه فجىء به إليه . « وأخذ يبكى ويذكر ما لقيه من التكبات على يدي أبنائه » (١٦) وطاف بقلبه طائف الرحمة ساعة من الزمان أمر فيها بسجن ولده .

وكانت قوى الملك الشيخ فى هذه الأثناء تنهار بتأثير الحزن والمرض ؛ فقد أصيب بداء الاستسقاء ، والقروح ، والحمى ، والتشنج ، والنفس الكريه الرائحة . وحاول أن يقتل نفسه بعد أن أحبط ما أحبط من المؤامرات لاغتياله ، ولكنه منع من تنفيذ قصده . ولما سمع أن أنتياتر يحاول إرشاء حراسه ليطلقوا سراحه أمر هيرود بقتله ، ولم تمض على ذلك إلا خمسة أيام حتى مات هيرود نفسه (٤ ق . م) فى التاسعة والستين من عمره مكروها من جميع شعبه . ويقول أعداؤه عنه إنه « تسلل إلى العرش تسلل الثعلب ، وحكم حكم النمر ، ومات ميتة الكلب » .

الفصل الرابع

الشرية وأنبياءها

أوصى هيرود قبل وفاته أن تقسم مملكته بين أبنائه الثلاثة الباقين أحياء . فحكم فليب الإقليم الشرقى المعروف باسم بنتانيا Bantanea ، الذى يحتوى على مدائن بيت سيدة ، وكبتولياس ، وجراسا ، وفلدلفيا ، وبصرى . وحكم هيرود أنتياس پيريا Perea (الأرض الواقعة وراء نهر الأردن) ، والجليل فى الشمال حيث توجد أزدريلا ، وطبرية ، والناصرية . وكان نصيب أركلوس سمريتس ، وإيدوميا ، ويهوذا . وكان فى هذا القسم الأخير كثير من المدن والبلدان الشهيرة أمثال بيت لحم ، وحبرون ، وبير سبع ، وغزه ، وجدارا ، وإموس ، ويمنيا ، ويافا ، وقيصرية ، وأريجة ، وأورشليم . وكانت بعض المدن الفلسطينية تغلب عليها الصبغة اليونانية ، وبعضها تغلب عليه الصبغة السورية ، ويدل وجود الخنازير فى جدارا على وجود غير اليهود فيها . وكان الوثنيون هم الكثرة الغالبة فى المدن الساحلية ما عدا يافا ، ويمنيا فى « المدن العشر » القائمة على شاطئ نهر الأردن أما فى الداخل فيكاد السكان أن يكونوا كلهم من اليهود . وكان هذا الانقسام العنصرى ، غير المحجب إلى رومة ، مأساة فلسطين .

وإذا أردنا أن نفهم سبب اشمزاز اليهود الصالحين من شرك المجتمع الوثنى وما كان يسوده من فساد خلقى فعلينا أن نرجع إلى زمن المتطهرين المتميزين فى إنجلترا . لقد كان الدين عند اليهود مصدر شريعتهم ، ودولتهم ، وآمالهم ، وكانوا يظنون أنهم إذا رضوا أن يذوب هذا الدين فى نهر الهلنية الجارف كان هذا بمثابة انتحار لقوميتهم ؛ ومن ثم نشأت تلك البغضاء بين اليهود وغير اليهود التى جعلت تلك الأمة الصغيرة تقضى حياتها كلها فى نزاع عنصرى واضطراب سياسى ،

وحروب متقطعة ، يخبونها نارها كلها تارة ثم تعود فتأهب من جديد . يضاف إلى هذا أن يهود يهوذا كانوا يحتقرون أهل الجليل ويصفونهم بالمروق من الدين ، بينما كان أهل الجليل يحتقرون أهل يهوذا ويصفونهم بأنهم أرقاء وقعوا في شرك الشريعة . هذا إلى ما كان هناك من نزاع لا ينقطع بين أهل يهوذا والسامريين لأن هؤلاء يدعون أن يهوذا لم يختار صهيون موطناً له بل اختار موطنه تل جرزيم الواقع في بلادهم ، وإلى رفضهم جميع أسفار الكتاب المقدس ما عدا أسفار موسى الخمسة (١٥) . وكان الذي يجمع بين هذه الأحزاب كلها هو كراهيتها لسيطرة الرومان ، التي كانت تتقاضى من البلاد ثمناً باهظاً نظير ميزة السلم غير المحببة إليهم .

وكان يسكن فلسطين وقتئذ نحو مليونين ونصف مليون من الأنفس يقيم منهم في أورشليم وحدها نحو مائة ألف (١٩) . وكان معظمهم يتكلمون اللغة الآرامية ، وكان كهنتهم وعلمائهم يفهمون العبرية ، أما الموظفون والأجانب ومعظم المؤلفين فكانوا يستعملون اللغة اليونانية . وكان معظم السكان يشتغلون بالزراعة ، يحرثون الأرض ويسقون الزرع ، ويعنون بالحدائق والكروم ، ويرعون الضأن . وكانت فلسطين في حياة المسيح تنتج من القمح ما يكفي أهلها وتبقى منه فضلة تصدر منها إلى الخارج (٢٠) . وكان بلحها ، وتينها ، وعنبها ، وزيتونها ، ونبيذها ، وزيتها غالبية الثمن يبتاعها الناس من جميع بلاد البحر الأبيض المتوسط ، وكان أهلها لا يزالون يعملون بالأمر القديم الذي يحتم عليهم أن يتركوا الأرض بوراً في السنة السبتية (*) . وكانت الصناعات اليدوية وراثية في أغلب الأحيان ، وكان الصانع ينتظمون عادة في طوائف . وكان اليهود يعظمون العامل وكان معظم العلماء يعملون بأيديهم كما يعملون بالسنتهم . وكان الأرقاء أقل عدداً منهم في أى بلد آخر من بلاد البحر الأبيض المتوسط . وازدهرت التجارة الصغرى في البلاد ، ولكن عدد التجار اليهود ذوى الثراء والتجارة الواسعة كان لا يزال قليلاً فيها .

(*) أى السنة السابعة التي تترك فيها الأرض للراحة . (المترجم)

وفي ذلك يقول يوسفوس : « لسنا أمة تجارية ، فنحن نعيش في بلد (بلاد اليهود الشرقية) عديم السواحل ، ولا نميل إلى الاشتغال بالتجارة (الخارجية) » (٢٢) . وظلت الأعمال المالية ضيقة النطاق حتى ألغى هيل Hillel القانون الوارد في سفر تثنية الاشتراع (الأصحاح الخامس عشر ١ - ١١) والذي يطلب فيه إلغاء الديون مرة كل سبع سنين ، وكان الهيكل نفسه مصرفهم القوي .

وكان في داخل الهيكل هو الجازيث ، ملتقى السنهدين أو المجلس الأعظم المكون من كبار إسرائيل . وأكبر الظن أن هذا المجلس قد نشأ في أثناء حكم السلوقين (حوالى عام ٢٠٠ ق . م) ليحل محل المجلس الأول الوارد ذكره في سفر العدد (الآية السادسة عشرة من الأصحاح الحادى عشر) والذي يسدى فيه النصح لموسى . وكان الجاخام الأعظم هو الذى يختار في بادئ الأمر أعضاء المجلس من بين طبقة الأشراف الكهنوت ، ثم أصبح من حقه في عهد الرومان أن يختار أعضاؤه لعضويته عدداً متزايداً من الفرسيين ، وعدداً قليلاً من فقهاء الشريعة الموسوية المحترفين (٢٣) . وكان أعضاؤه البالغ عددهم واحداً وسبعين عضواً يدعون أنهم أصحاب السلطة العليا على جميع اليهود أيا كان موطنهم ، وكان اليهود المستمسكون بدينهم في كل مكان على الأرض يعترفون لهم بهذه السلطة ، أما المسمونيين ، وهيرود ، ورومة فلم يكونوا يعترفون لهم إلا بسلطانهم على من يخرج على الشريعة اليهودية من يهود بلادهم الأصلية ، فقد كان في وسعهم أن يحكموا بالإعدام على من فيها من اليهود إذا ارتكبوا جريمة دينية ، ولكنهم لم يكونوا يستطيعون تنفيذ الحكم إلا إذا وافقت عليه السلطة المدنية (٢٤) .

وكان في الجمعية حزبان يتنازعان السيطرة عليها ، كما يتنازعان السيطرة على معظم الجمعيات الأخرى ، أحدهما حزب المحافظين الذين يتزعمهم كبار الكهنة والصدوقيون(*) ، والذين سموا بهذا نسبة إلى صدوق مؤسس هذه الطائفة

(*) شعبة من اليهود الأرستقراط المتشككة عاشت في أيام العهد الجديد لا تعتقد بالبعث ولا بالدار الآخرة . (المترجم)

وكان أعضاؤه وطنيين في مبادئهم السياسية ، مستمسكين بدينهم ، ينادون بفرض التوراة أو الشريعة المكتوبة على الأمة اليهودية ، ولكنهم كانوا يرفضون ما عدا هذا من العقائد أمثال الأحاديث والقصص الشفوية التي يتناقلها رجال الدين ، ولتفسير الطليقة التي يقول بها الفريسيون . وكانوا يترابون في خلود الروح ، ويتمتعون بامتلاك طيبات هذا العالم .

وكان الصديقون هم الذين سموا الفريسيين بهذا الاسم (البروشيم أي الانفصاليين) . ويقصدون بهذه التسمية أنهم قد فصلوا أنفسهم (كما انفصل البرهمة الصالحون) عن الذين تدنسوا بإهمال ما تفرضه عليهم طقوس التطهير (٢٥) . وكانوا هم خلفاء الكسديم أو نساك العصر المكابي الذين كانوا ينادون بوجوب التزام قواعد الشريعة الموسوية إلى أبعد الحدود . وقد عرفهم يوسفوس ، وهو منهم ، بأنهم « شيعة من اليهود يجهرون بأنهم أكثر استمساكا بالدين من سائر أبناء ملتهم ، وبأنهم أدق من غيرهم في تفسير شرائعهم » (٢٦) . ولكي يصلوا إلى ما يبغونه من هذا التفسير الدقيق أضافوا إلى أسفار موسى الخمسة المكتوبة الأحاديث والروايات الشفوية المشتملة على التفسيرات والأحكام التي وردت على ألسنة معلمي الشريعة المعترف بهم . ويرى الفريسيون أن هذه التفسير ضرورية لإزالة ما في قوانين موسى من غموض ، ولبيان طريقة تطبيقها على الحالات الفردية ، ولتعديل حرفيتها في بعض الأحيان حسب ضرورات الحياة وظروفها الدائمة التغير .

وقد جمع هؤلاء الناس بين الصرامة واللين ، فكانوا يخففون من صرامة الشريعة في بعض المواضع كما فعلوا في أوامر هزل الخاصة بالربا ، ولكنهم كانوا يحتمون على الناس أن يتقيدوا بالروايات الشفوية كما يتقيدون بالتوراة المنزلة ندمها . ذلك أنهم كانوا يحسون بأن لا نجاة لليهود من انقراضهم وامتصاص الشعوب الأخرى لهم إلا بإطاعة هذه الأوامر المستورة والمتواترة . وإذا كان

الفرسيون قد ارتضوا أن يخضعوا لسلطان الرومان فقد كانوا يطلبون السلى .
 فيما يأملونه من الخلود الجثمانى والروحى : وكانوا يحيون حياة بسيطة ،
 يتعدون فيها عن الترف وينددون به ، ويكثرون من الصوم ، ويعنون
 بالاغتسال ، ويتباهون من حين إلى حين باستمساكهم بالفضيلة مباهاة تضائق
 السامعين . ولكنهم كانوا يمثلون قوة اليهود الأخلاقية ، وقد نالوا تأييد
 الطبقات الوسطى وغرسوا فى نفوس أتباعهم إيماناً وأحكاماً أنقذتهم من
 الانحلال والتضعع حين ألت بهم المصائب : ولما أن خرب الهيكل (٧٠ م)
 فقد الكهنة نفوذهم ، وأصبح الفرسيون عن طريق الأحبار هم المعلمين
 والرعاة لذلك الشعب الذى تشتت فى بقاع الأرض ولكنه لم تحق به الهزيمة .

وكانت أكثر شيع اليهود تطرفاً شيعة الإسينية التى أخذت تنواها عن
 الكسدية ، وأكبر الظن أن اسمها مشتق من اللفظ الكلدانى اسشاي Aschai
 (المستحم) ، وأن أعضاءها أخذوا عقائدهم وعباداتهم من نظريات الزهاد
 ونظمهم التى كانت منتشرة فى العالم فى القرن الأول قبل المسيح : ولعلمهم
 لقد تأثروا أيضاً بآراء البراهمة ، والبوذيين ، والمجوس عبدة النار ،
 والفيثاغوريين ، والكليبيين ، وهى الآراء التى جاءت إلى أورشليم ملتقى
 الطرق التجارية فى غرب آسية . وكان عددهم فى فلسطين يبلغ أربعة آلاف ،
 وقد نظموا أنفسهم فى هيئة مستقلة عن غيرها ، وكانوا يستمسكون أشد
 الاستمساك بالشريعة المكتوبة وغير المكتوبة ويعيشون معاً عيشة انعزاب
 الزاهدين ، يزرعون الأرض فى واحة إنجادى Engadi وسط الصحراء
 الواقعة غرب البحر الميت . وكانوا يسكنون منازل تملكها الجماعة التى
 ينتسبون إليها ، ويطعمون مجتمعين وهم صامتون ، وينتخبون زعماءهم
 بالاقتراع العام ، ويتخلطون متاعهم ومكاسبهم فى بيت مال مشترك ،
 ويعملون بالشعار : « مالى ومالك ملك لك » (٢٧) .

ويقول يوسفوس إن حياة الكثيرين منهم كانت تطول أكثر من مائة عام ،

مفضل طعامهم البسيط ، وحياتهم المنتظمة (٢٨) . وكان الرجل يلبس ثياباً من نسيج التيل الأبيض ، ويحمل معه قاساً صغيرة ليغطي بها فضلاته ، ويغتسل بعدها كما يغتسل البراهمة ، ويرى أن التبرز في يوم السبب من أعظم الكبائر (٢٩) .

وكانت قلة منهم تزوج وتعيش في المدن العامة ولكنهم كانوا يسرون على القاعدة التي وضعها تولستوى وهي أنهم لا يضاعون أزواجهم إلا بقصد إنجاب الأطفال . وكان أعضاء هذه الشيعة يبتعدون عن جميع الملذات الجسمية ، ويسعون إلى الاتصال الصوفي بالله عن طريق التأمل والصلاة . وكانوا يأملون أن ينالوا يتقوى الله ويصباحهم واستغراقهم في التأمل والتفكير علم الغيب وقوة السحر . وكانوا كعظم معاصريهم يؤمنون بالملائكة ، والشياطين ، ويعتقدون أن المرض ناشئ من تسلط الأرواح الخبيثة على الآدميين ، فكانوا لذلك يحاولون طرد هذه الأرواح بالتعاون السحرية . ومن « عقيدتهم السرية » جاءت بعض « أجزاء القبلية » (*) . وكانوا ينتظرون نزول المسيح لينشئ على الأرض مملكة شيوعية سماوية (ملسوس شاميم) يتمتع الناس كلهم فيها بالمساواة ، ولا يدخلها إلا من كانت حياته تقية ظاهرة (٣١) . وكانوا شديدي التحمس في الدعوة إلى السلام ، يأبون أن يصنعوا شيئاً من أدوات الحرب ، غير أنهم انضموا إلى غيرهم من الشيع اليهودية في الدفاع عن مدينتهم وهيكلها حين هاجمت فيالق تيتس بيت المقدس والهيكل ، وظلوا يقاتلون حتى لم يكذب يبق منهم أحد . وإذا ما قرأنا وصف يوسفوس لعاداتهم وآلامهم وجدنا أننا قد دخلنا جو المسيحية :

« ومع أنهم قد عذبوا ، وحرقوا ، وقطعت أجسامهم ، ولاقوا جميع ألوان العذاب لكي يرغبوا على التجديف في حق صاحب شريعتهم ، أو أكل ما نهوا عن أكله ، فإنهم أبوا أن يفعلوا هذا أو ذاك ، أو أن

(*) تعليم تصوفي عند اليهود .

يتملقوا معذبهم ، أو تنحدر من أعينهم دمة واحدة ، بل لأنهم كانوا يتبسمون وسط آلامهم المبرخة ، ويضحكون ساخرين ممن يعذبونهم ، ويجودون بأرواحهم وهم مبهجون ، كأنهم يتوقعون أن تعود لهم هذه الأرواح مرة أخرى » (٢٢) .

أولئك هم الصدوقيون ، والفرسيون ، والإسنيون ، أشهر الشيع الدينية اليهودية في الجيل السابق لميلاد المسيح . أما الحكمون (Scribes) الذين يضمهم يسوع إلى الفرسيين في كثير من الأحيان فلم يكونوا شيعة من شيع اليهود بل كانوا أبناء مهنة خاصة ؛ كانوا علماء متفهمين في الشريعة ، يحاضرون فيها في البيع ، ويعلمونها في المدارس ، ويناقشونها في المجتمعات العامة والخاصة ، ويطبقونها على الأحكام في القضايا المختلفة . وكان عدد قليل منهم أبحاراً ، وبعضهم صدوقيين ، وكثرتهم فرسيين . وكانوا في القرنين السابقين لهلل كما كان الأبحار من بعده . كانوا هم فقهاء القانون في بلاد اليهود ، وقد صارت فتاواهم القانونية ، التي صفاها الزمان ، وتداولتها الألسن ، وانتقلت بالسماع من المعلم إلى التلميذ ، صارت هذه الفتاوى جزءاً من الأحاديث الشفوية التي كان يعظمها الفرسيون كما يعظمون الشريعة المكتوبة ، ويفضل ما كان لهم من نفوذ وسلطان تحت شرائع موسى حتى ضمت آلافاً من التعاليم المفصلة التي تواجه كل ظروف الحياة وأحوالها .

وأقدم شخصية واضحة معروفة بين معلمى القانون من غير رجال الدين هي شخصية هلل . وحتى هذه الشخصية الواضحة تكاد تخفى معالمها في ذلك النسيج الواهى من الخرافات التي حاكها حول اسمه الخلف المفتن به . ويقول مؤرخوه إنه وُلد في مدينة بابل (٧٥ ق م) من أسرة كريمة معروفة أخنى عليها الدهر . ثم جاء إلى أورشليم بعد أن اكتملت رجولته ، وأخذ يعول زوجته وأبناءه بالعمل اليدوى . وكان يؤدى نصف أجره اليوى ثمناً لقبوله في المدرسة التي كان فيها أستاذان شهيران هما شمايا وأبتوليم يشرحان الشريعة . وعجز يوماً من الأيام

عن أداء هذا الأجر ، فلم يسمح له بالدخول ، فتساق العتبة السفلى لإحدى النوافذ « لكى يستمع إلى ألفاظ الإله الحى » . وتقول القصة إن جسمه تجمد من شدة البرد ، فسقط فوق الثلج ، وعثر عليه فى صباح اليوم الثانى وهو بين الحياة والموت (٣٣) . وصار هو فيما بعد حراً محترماً ، اشتهر بتواضعه ، وجلده ، ودمائة أخلاقه . وتمول إحدى القصص إن بعض الناس راهن على أن يغضب هلال وإنه خسر الرهان (٣٤) . وقد وضع ثلاث قواعد ليهتدى بها الناس فى حياتهم : حب الناس ، وحب السلم ، وحب الشريعة ومعرفتها . وسأله رجل يريد أن يهتدى أن يفسر الشريعة فيما لا يزيد من الزمن على الوقت الذى يستطيع أن يقف فيه على قدم واحدة ، فأجابه بقوله : « لا تفعل مع غيرك ما تكرهه لنفسك » (٣٥) (*) . وكان هذا القول صورة سلبية حلوة من تلك القاعدة الذهبية التى صاغها اللاويون فى صيغتها الموجبة من زمن بعيد .

ومن تعاليم هلال الأخرى قوله : « لا تحكم على جارك حتى تكون أنت فى مكانه » (٣٦) . وقد حاول أن يهدئ نائرة الشيع المتنازعة بوضعه سبع قواعد لتفسير الشريعة . وكانت تفسيراته هى نفسها قائمة على الحرية والتسامح ، وأهم ما فيها أنه يستر إقراض المال ، والحصول على الطلاق . وكان هو نفسه ناشراً للسلام لا مصلحاً .

وكان من نصائحه للشبان الثائرين فى عصره : « لا تخرجوا على الجماعة » . وقد قبل هيرود على أنه شر لا بد منه ، وعُيِّن فى عهده رئيساً للسندرين (٣٠ ق . م) ، وأحبته الأغلبية الفرسية حباً أبقاها رئيساً للمجلس الكبير إلى

(*) ويضيف التلمود إلى إجابة هلال ، العبارة الآتية : هذه هى الشريعة كلها ، وكل ما عدا ذلك شرح وتعليق عليها « (٣٦) » .

يوم وفاته (١٠ م) . ثم جعل هذا المنصب من بعده وراثياً في أسرته مدى أربعمئة عام تعظيماً لذكراه .

وخص المجلس مكان الشرف الثاني فيه لمنافس هلال ، وهو الحبر شماي المحافظ . وكان يفسر الشريعة تفسيراً أدق وأضيق من تفسير هلال ، ولا يجوز الطلاق ، ويطالب بتطبيق التوراة تطبيقاً حرفياً ، لا يراعى فيه تغير الظروف . وكان انقسام المعلمين اليهود إلى محافظين وأحرار قائماً قبل هلال بمئة عام وظل قائماً حتى خرب الهيكل .

الفصل الخامس

الأمل الأكبر

تكاد الآداب اليهودية التي وصات إلينا من ذلك العصر تكون كلها آداباً دينية . ذلك أنه قد بدا لليهودى المتحمسك بدينه أن من الخطأ أن يكتب في الفلسفة أو الأدب إلا إذا كان الغرض النهائى من هذه الكتابة أن يحمد الله ويمجد الشريعة ؛ كما كان يبدو له أن صنع التماثيل للإله إثم كبير وأن تزيين الهياكل بالفنون التشكيبية امتهان لها وانتهاك لحرمتها . ولا حاجة إلى القول بأن هناك بعض حالات استثنيت من هذا التحريم قد تكون قصة سوزانة الطريفة مثلاً لها . وخلاصة هذه القصة أن كبيرين تنقصهما المعرفة التامة اتهما زوراً فتاة يهودية جميلة بسوء السيرة ، وأنها برئت بفضل براعة شاب يدعى دانيال في مناقشة الشهود ، وقد وجدت هذه القصة طريقها إلى بعض طبعات سفر دانيال .

وقد يكون سفر يشوع بن سيراخ الذى نسميه سفر الحكمة مما كتب في ذلك العهد المتأخر . وهو واحد من أسفار كثيرة تسمى الأپوكريفا — أى « الخفية » أو غير الموثوق بها والتي لا يعترف اليهود بها ضمن أسفار العهد القديم المنزلة . وهى ملأى بالجمال والحكمة ، ومن أجل هذا فهم غير جديرة بأن تطرد من صحبة سفر الشريعة وسفر أيوب . ونجد في أصحابها الأربعة والعشرين ما نجده في الأصحاح الثامن من سفر الأمثال عن عقيدة الكلمة المجسدة : « الرب قناني أول طريقه من قبل أعماله منذ القدم : منذ الأزل مسحت ، منذ البدء منذ أوائل الأرض » . وبين عامى ١٣٠ ق . م ، ٤٠ م نشر يهودى إسكندرى — أو عدد من اليهود الهلنستيين — سفر أمثال سليمان ، وهو سفر يحاول ، كما حاول فيلو ، أن يوفق بين اليهودية والأفلاطونية ، ويهيب باليهود الذين ينادون بالاندماج في الثقافة اليونانية

أن يعودوا إلى الشريعة ، كل هذا في نثر لا يقل في جزالته وقوته عن أى نثر آخر منذ عهد إشعيا . وأقل من هذا السفر قوة وجزالة سيفر مزامير سليمان (حوالى ٥٠ ق . م) ، ويكثر فيه التنبؤ بظهور منقذ لإسرائيل .

ويسرى هذا الأمل في النجاة من رومة ومن العذاب الدنيوى على يد منقذ إلهى في كل ما كتب في هذا العصر من أدب يهودى إلا القليل النادر منه . واتخذ الكثير منه صورة رؤى تهدف إلى إيضاح الماضى والتسامح فيه بعرضه على صورة إعداد لمستقبل مجيد يظهره الله على لسان رسول من عنده . وكان كتاب دانيال الذى كتب في عام ١٦٥ ق . م ليشجع إسرائيل على الوقوف في وجه أنتيخس إيفانيس ، لا يزال ذا ثابعا بين اليهود الذين لم يكونوا يعتقدون أن يهوه سيتركهم طويلا تحت سيطرة الوثنيين . واتخذ كتاب أخنوخ ، وهو في أكبر الظن من عمل عدة مؤلفين عاى ١٧٠ ، ٦٦ ق . م صورة رؤى نزلت على الأب الأكبر الذى « سار مع الرب » في سفر التكوين (الآية ٢٤ من الإصحاح الخامس) . ويقص هذا السفر سقوط الشيطان ومن معه ، وما أدى لإياه ذلك من حلول الشر والألم في حياة البشر ، ثم نجاة بنى الإنسان على يد مسيح ، وحلول مملكة السماء . وحوالى عام ١٥٠ ق . م شرع كاتب يهودى ينشر نبوءات سيييلية صور فيها نبيات تنصير لليهودية على الوثنية ، وتتنبأ بفوز اليهود النهائي على أعدائهم .

والراجع أن فكرة الإله المنقذ قد جاءت إلى غربى آسية من بلاد فارس أو بابل (٣٨) . فالتاريخ كله والحياة كلها قد صورا في الديانة الزرادشتية في صورة صراع بين قوى النور المقدسة وقوى الظلمة الشيطانية ، ثم يأتى في آخر الأمر منقذ - شوسبانت أو مئراس - ليحكم بين الناس ويقيم حكم العدالة والسلام الدائمين . وكان يبدو للكثيرين من اليهود أن حكم رومة جزء من انتصار الشر القصير الأجل ، ولهذا كانوا ينددون بما في حضارة « الكفار » من شرارة ، وغدر ، ووحشية ، ووثنية ، وما في العالم الأبيقورى من « كفر بالله » وعبادة

للشهوآت . وقد جاء فى سفر الحكمة أن المنافقين قالوا فى أنفسهم مفتكرين
افتكاراً غير مستقيم :

« إن عمرنا هو يسير ومحزن ، ووفاة الإنسان ليس لها شفاء ، ولم يعرف
قط المحلول من اللحيم ، لأننا ولدنا من لاشئ ، وبعد هذه نكون كأننا
لم نكن لأن النسمة دخان فى أنوفنا ، والنطق شرارة فى تحريك قلوبنا ،
وإذا أطفئت بصير الجسم رماداً ، والروح ينسكب كالهواء المبعوث . واسمنا
سينسى فى الزمان ، ولا يذكر أحد أعمالنا ، ويزول عمرنا كزوال أثر
الغمام ، ويضمحل كالضباب الذى بدده شعاع الشمس وتثقله حرارتها ،
لأن عمرنا ظل عابر وليس لأجلنا إبطاء لأنه أمر محتوم ولن يرده أحد .
فهلم إذن نتمتع بالخيرات الموجودة ، ونستعمل الملذات فى البرية ما دام
زمان الشبوية ، فنمتلئ من الخمر الفائقة والطيوب ، ولا يفوتنا نسيم زهر
الربيع . نتكامل بفتح الورد قبل ذبوله ، ولا يكون مرج إلا يجوز
عليه تنعمنا » (٣٩) .

ويقول صاحب هذا السفر إن ثلاثة من الأبيقوريين يدأون بحجج
باطلة . وإنهم يربطون عربتهم بنجم ساقط لأن اللذة شئ باطل زائل :
« لأن رجاء المنافق كغبار تحمله الرياح ، وكرغوة وقيقة تقدها الزوبعة ،
وكدخان ينحل فى الرياح ، وكذكر ضيف مكث يوماً واحداً وارتحل : أما
الصديقون فيحيون إلى الدهر ، وعند الرب ثوابهم ، وعند العلى اهتمامهم .
فلهذا يتقلدون مملكة البهاء وتاج الكمال من يد الرب » (٤٠) .

وسيقضى على عهد الشر والإثم — كما نقول أسفار الرويا — إما بتدخل الله
نفسه ، أو بإرساله إلى الأرض ابنه أو ممثله المسيح (*) . أو لم ينبئ به النبى إشعيا

(*) وقد وردت كلمة مسيح (وهى بالعبرية مسيح) فى كثير من المواضع فى العهد
القديم . وترجمها اليهود الذين كتبوا الترجمة اليونانية السبعينية للتوراة (حوالى ٢٨ ق . م)
باللفظ اليونانى christos أى الذى صب عليه الزيت المقدس أو منح به .

قبل ذلك ذلك العهد بمائة عامٍ إذ يقول : « لأنه يولد لنا ولد ونعطى ابناً وتكون الرياسة على كتفه ، ويدعى اسمه عجبياً مشيراً ، إلهاً قديراً ، أباً أبدياً ، رئيس السَّلام » (٤١) .

وكان كثيرون من اليهود يتفقون مع إشعيا (١١ : ١) فيما وصف به المسيح من أنه ملك دنيوى يولد من بيت داود الملكى ؛ ومنهم من يسمونه باسم ابن الإنسان كأخنوخ ودانيال ، ويصورونه بأنه سينزل من السماء . أما الفيلسوف صانتخب بنهر الأمثال والشاعر جيلاحب بحكمة سليمان (٤٢) . فلهما قد تأثرا بأفكار أفلاطون أو بروح الأرض التى يقول بها الرواقيون فتصوروه الحكمة مجسدة التى هى أول شيء « قناها الرب » ، وهى الكلمة أو العقل (logos) التى لن تلبث أن يكون لها شأن عظيم فى فلسفة أفلاطون . ويكاد مؤلفو سفر الرؤيا كلهم يجمعون على أن المسيح سينتصر انتصاراً سريعاً ، ولكن إشعيا تصوره فى فترة من أروع فقراته بأنه : محقر ومخذول من الناس ، رجل أوجاع ومختبر الحزن . . . لكن أحزاننا حملها وأوجاعنا تحملها . . . وهو مجروح لأجل معاصينا مسحوق لأجل آثامنا . . . ويجبره شفيئنا . . . والرب وضع عليه إثم جميعنا . . . من الضمخة ومن الدينونة أخذ وفى جيله من كان يظن أنه قطع من أرض الأحياء . . . وهو حمل خطيئة كثيرين وشفع فى المذنبين » (٤٣)

بيد أنهم جميعاً متفقون على أن المسيح سيخضع الكفار آخر الأمر ، ويحرر إسرائيل (٤٤) ويتخذ أورشليم عاصمة له ، ويضم إليه الناس جميعاً ليؤمنوا بهوه والشربعة الموسوية (٤٥) . ويسود بعد ذلك « عصر طيب » تسعد به الدنيا بأجمعها فتكون الأرض كلها خصبة ، وتحمل كل حبة قدر ما كانت تحمله ألف مرة ، ويصير الخمر موفوراً ، ويحول الفقر ، ويصبح الناس كلهم أصحاء ، مستمسكين بالفضيلة ، وتسود العدالة والصدقة والسلام فى الأرض (٤٦)

وكان بعض الناس يظنون أن هذا العهد الصالح ستدخله عهود غير صالحة :

وأن قوى الظلمة والشر ستبدل جهدها الأخير للهجوم على هذه المملكة السعيدة ، وأن العالم سيحترق في الفوضى واللهب ، وسيقوم الموتى في « يوم الدينونة الأخير » ليحاسبوا أمام « قديم الأيام » (يهوه) أو أمام « ابن الإنسان » ، وسيكون له السلطان المطلق الأبدي على العالم بعد أن تجدد وصالح ، أى على مملكة الله ؛ وسيُلقى الأشرار وهم صامتون « في الجحيم » ، أما الأخيار فسيُستقبلون في دار النعيم الأبدي .

ولقد كانت الحركة الفكرية في بلاد اليهود في جوهرها مماثلة للحركة الفكرية الدينية الوثنية المعاصرة لها : شعب كان فيما مضى إذا فكر في المستقبل يحصر تفكيره فيما سوف يؤول إليه مصيره القومى ، ثم فقد الآن ثقته بالدولة التى ينتمى إليها ، وأخذ يفكر في النجاة الروحية الفردية . وكان الدين ذو الطقوس الخفية الغامضة قد بعث هذا الأمل في صدور الآلاف المؤلفة من اليونان ، وفي بلاد الشرق الهلنستى وإيطاليا ؛ ولكن هذا الأمل أو الحاجة إليه لم يكونا في بلد من البلاد أقوى مما كان في بلاد اليهود . فلقد كان الفقراء أو المحرومون ، والمظلومون أو المحتقرون في هذه الأرض يتطلعون إلى أن يرسل لهم الله من ينجيهم ويرفع عنهم نير الدل والعذاب . وتقول أسفار الرؤيا إن هذا المنقذ لئن يطول غيابه وإنه حين يفتصر سيرتفع إلى اللجنة كل العادلين ، حتى من كان منهم في القبور ، ليتمتعوا فيها بالنعيم السرمدى . وكان القديسون الشيوخ ، أمثال شمعون ، وكانت النساء المتصوفات أمثال أنا ابنة فانيول يقضون حياتهم حول المعبد ، صائمين يترقبون ، ويصلون ، ويتضرعون لعلهم يرون هذا المنقذ قبل وفاتهم . وكان هذا الترقب بملأ قلوب الناس :

الفصل السادس

الثورة

ظل اليهود يكافحون قرونا طويلة ، ولما أن مات هيرودس الأعظم نبذ الوطنيون نصائح هلال السلمية وأعلنوا الثورة على خليفته أركلوس وعسكروا في خيام حول المعبد : فقتل جنود أركلوس ثلاثة آلاف ، كان كثيرون منهم قد جاءوا إلى أورشليم ليحتفلوا بعيد الفصح (٤ ق م) ، لكن الثوار عادوا إلى التجمع في عيد العنصرة وتعرضوا في هذه المرة إلى ما تعرضوا له من قبل من قتل ، وحرقت أروقة الدير ونهب الجنود ما فيه من الكنوز ، واستحوذ اليأس على الكثيرين من اليهود فقتلوا أنفسهم . ثم تألفت عصابات من الوطنيين في الريف وهددوا حياة كل من يوثد رومة ، ومن هذه العصابات واحدة تحت قيادة بوداس الجولوني استولت على صفورة عاصمة الجليل : وزحف فارس حاكم سوريا على فلسطين بعشرين ألفاً من رجاله ، وهدم مئات من بلدانها ، وصاب ألفين من الثوار : وباع ثلاثين ألفاً من اليهود في أسواق الرقيق . وذهب وفد من زعماء اليهود إلى رومة وطلب إلى أغسطس أن يلغى الملكية في بلاد اليهود : فاستجاب أغسطس لطلبه وعزل أركلوس وجعل البلاد ولاية رومانية من الدرجة الثانية وعين عليها حاكماً مشئولاً أمام والى سوريا (٣٦) .

ونعمت هذه البلاد المضطربة بفترة صغيرة من السلام في عهد تيبيريوس ، فلما جلس كلجيولا على العرش أراد أن يجعل عبادة الإمبراطور ديناً يوحد به أجزاء الإمبراطورية المختلفة فأمر أن تشمل كل العبادات قرباناً يقرب لصورته وأصدر تعليماته إلى الموظفين في أورشليم أن يضعوا تمثاله في الهيكل .

وكان اليهود في عهد أغسطس وتيبيريوس قد خطوا نصف الطريق إلى

ترضية الأباطرة بأن كانوا يضجون ليهو باسم الإمبراطور ، ولكنهم كانوا ينفرون أشد النفور من وضع تمثال منحوت لرجل وثني في هيكلمهم . وبلغ هذا النفور درجة دفعت آلافاً منهم — على حد قول الرواية الماثورة — إلى أن يذهبوا إلى حاكم سوريا ويطلبوا إليه أن يذبحهم وإن لم يرتكبوا ذنباً قبل أن ينفذ هذا المرسوم^(٤٩) . وحلّ كلجيولا هذا المشكل بموته . وأقنع أجريا حفيد هيرودس الإمبراطور كلوديوس فعينه ملكاً على فلسطين كلها تقريباً (٤١) ، فلما مات أجريا انطلقت الفتنة مرة أخرى من عقالمها ، وأعاد كلوديوس البلاد إلى ما كانت عليه في عهد أغسطس وعين عليها حاكماً من قبيل رومة (٤٤) .

وكان معظم الرجال الذين اختارهم معاتيقه ليشغلوا هذا المنصب عاجزين أو سفلة . ومن هؤلاء فليكس الذي عينه أخوه پلاس Pallas والذي « حكم بلاد اليهود » — كما يقول تاستس — « بقوة الملك وروح الرقيق »^(٥٠) . وكان فستس Festus أعدل من فليكس ، ولكنه توفي في أثناء هذه المحاولة . وجد ألبينس Albinus — إذ جاز لنا أن نصدق يوسفوس — في النهب وفرض الضرائب ، وجمع ثروة طائلة بإطلاق المحرّمين من السجون نظير أجر يتقاضاه منهم حتى « لم يبق أحد في السجن إلا من لم يتقاض منه شيئاً »^(٥١) . وسلك فلورس Florus — كما يقول هذا الكاتب صديق الرومان المعجب بهم — مسلك « الجلاد لا مملك الحاكم » فنهب مدناً بأكملها ، ولم يكتف بأن يسرق هو نفسه ، بل تغاضى عن سرقات غيره . إذا نال سهماً من الغنيمة . بيد أن هذه الأقوال يشتم منها رائحة العداوة الحزبية ، وما من شك في أن الحكام هم الآخرون كانوا يشكون من أن اليهود شعب مشاكس ليس من السهل إخضاعه .

وتألفت عصابات من « المتحمسين » و « الفبدائين » ليحتجوا على هذا الفساد . وأقسم أعضاؤها أن يقتالوا كل يهودي خائن ، فكانوا يطعمون وسط الجماعات في الشوارع ويطعنون ضحاياهم من خلفهم ، ثم يخنقون

بين الجاهير في الفوضى التي تعقب عملهم هذا^(٥٢) . ولما أن اغتصب فلورس سبع عشرة وزنة (٢٠٠٠ ر ٦١ ريال أمريكي) من كنوز الهيكل ، اجتمع أمامه جمهور غاضب يطلبون عزله ؛ وأخذ جماعة من الشبان يطوفون بالمدينة وبأيديهم سلات يطلبون الصدقات له لأنه يعاني مرارة الفقر . لكن فيالتي فلورس بددت شمل المجتمعين ، ونهبت مئآت من البيوت ، وذبحت ساكنيها ، وقبض على زعماء الفتنة ، وجلدوا وصلبوا . ويقول يوسفوس إن ٣٦٠٠ يهودي قتلوا في ذلك اليوم^(٥٣) . وأخذ شيوخ العبرانيين وأثريائهم يدعون الناس إلى الصبر ، وحجتهم في هذا أن الثورة على هذه الإمبراطورية القوية ليست إلا انتحاراً قومياً ؛ أما الشبان والفقراء فكانوا يهتمون هؤلاء بنحو العزيمة ومحابة الظالمين .

• وانقسمت المدينة ، وانقسمت كل أسرة تقريباً بين هذين الحزبين ، فاستولى أحدهما على الجزء الأعلى من أورشليم ، واستولى الآخر على جزئها الأدنى ، وأخذ كلاهما يهاجم الآخر بكل ما يصل إلى يده من سلاح . ووصل الأمر في عام ٦٨ إلى نشوب معركة دامية بين الحزبين انتصر فيها المتطرفون وقتلوا ١٢ و ١٠٠٠ يهودي من بينهم الأغنياء كلهم تقريباً^(٥٤) ، وهكذا استحالت الفتنة ثورة . وأحاطت قوة من العصاة بالحامية الرومانية المعسكرة في مسادا Massada ، وأقنعتها بأن تلتقي سلاحها ، ثم قتلت رجالها عن آخرهم . وفي ذلك اليوم نفسه حدثت في قيصرية عاصمة فلسطين مذبحة هائلة ذبح فيها غير اليهود من السكان عشرين ألفاً من اليهود ، وبيع آلاف غيرهم ببيع الرقيق . وذبح غير اليهود من سكان دمشق عشرة آلاف يهودي في يوم واحد^(٥٥) . وقام اليهود المتهنئون بتدمير عدد كبير من المدن اليونانية في فلسطين وسوريا ، وأحرقوا بمضها عن آخرها وقتلوا عدداً كبيراً من أهلها كما قتل منهم هم أيضاً كثيرون ؛ ويقول يوسفوس في هذا : « وكان من المناظر المألوفة في ذلك الوقت أن نرى المدن مملوءة بجثث الموتى . . . ملقاة فيها دون أن تدفن ، وأن نشاهد جثث الشيوخ إلى جانب

جثث الأطفال وبينها جثث النساء عارية من كل غطاء^(٥٦) . وقبل أن يحل شهر سبتمبر عام ٦٦ كان الثوار قد استولوا على أورشليم وعلى فلسطين كلها تقريباً ، وحل حزب السلم وفقد أنصاره ، وانضم معظم أعضائه إلى الثوار .

وكان من بين هؤلاء كاهن يدعى يوسفوس ، وكان وقتئذ شاباً في الثلاثين من عمره ، نشيطاً ، نابهاً ، وهب من الذكاء ما يستطيع به أن يحل كل شهوة من شهواته فضيلة . وكلفه الثوار بتحصيل الخليل ، فدافع عن حصنها جوتوپاتا ضد قوات فسبازيان المحاصرة لها ، حتى لم يبق من حاميتها اليهودية على قيد الحياة غير أربعين جندياً اختبئوا معه في كهف من الكهوف . وأراد يوسفوس أن يسلم للجنود فسبازيان ، ولكن رجاله أنذروه بالقتل إن حاول التسليم . وإذا كانوا يفضلون الموت على الأسر ، فقد أقنعهم بأن يحددوا بطريق القرعة الترتيب الذي يقتل به كل منهم على يد من يليه ، ولما ماتوا جميعاً ولم يبق إلا هو وواحد منهم أقنعه بأن ينضم إليه في الاستسلام للعدو . وقبيل أن يرسل إلى رومة مكبلين بالأغلال تبعاً يوسفوس أن فسبازيان سيصبح إمبراطوراً ، فأطلقه فسبازيان من الأسر ، وقربه إليه شيئاً فشيئاً وجعله ناصحاً أميناً له في حربه ضد اليهود . ولما صافر فسبازيان إلى الإسكندرية صحب يوسفوس تيتس في حصار أورشليم .

وكان اقتراب الفيالق الرومانية إلهذاً بضم صفوف اليهود . وتأليفهم وحدة حانقة متعصبة وإن جاء ذلك بعد فوات الأوان . ويقول تاسيتس إن ٦٠.٠٠٠ من الثوار تجمعوا في المدينة ، وإن « كل من يستطيع الانخراط في سلك الجندي قد تسليح ونزل إلى الميدان » ، وإن الروح العسكرية في النساء لم تكن أقل منها في الرجال^(٥٧) . ونادى يوسفوس من بين صفوف الرومان أهل المدينة بالخاصين إلى الاستسلام ، ولكنهم اتهموه بالخيانة ، وحاربوا إلى آخر رجل

ففيهم . وحاول اليهود بعد أن نفدت مؤنثهم اختراق الصفوف للحصول على الطعام . قأسر الرومان آلافاً منهم وصلبوههم ، ويقول يوسفوس إن « هؤلاء بلغوا من الكثرة حداً لم تتسع معه الأرض لإقامة الصلبان » ، ولم يوجد من الصلبان ما يكفي لأجسامهم » . وازدحمت شوارع المدينة يبحث الموتى في المراحل الأخيرة من الحصار الذي دام خمسة أشهر . وكانت جماعات من النهابين تطوف بالموتى وتقطع أجسامهم وتنهب ما لهم ، ويقال إن ١١٦,٠٠٠ جثة أُلقيت من فوق أسوار المدينة وإن بعض اليهود بلعوا قطعاً من الذهب وخرجوا خلسة من أورشليم ، وإن الرومان أو السوريين الذين قبضوا عليهم شقوا بطونهم أو بحثوا في برازهم ليحصلوا على ما ابتلعوه من الذهب (٥٨) . ولما استولى تيتس على نصف المدينة عرض على الثوار شروطاً ظنّها لينة ، فلما رفضوها أضرمت فرق الحراقين الرومان النار في الهيكل فلم يلبث هذا الصرح العظيم ، وكان معظمه مشيداً من الخشب ، أن احترق بأكمله . وقاتل الباقون من المدافعين عن المدينة قتال الأبطال ، فعُورين كما يقول ديو بموتهم في حرمة (٥٩) . فمنهم من قتل بعضهم بعضاً ، ومنهم من ألقوا بأنفسهم على سيوفهم ، ومنهم من قفزوا في اللهب . ولم يرحم المنتصرون أحداً ، بل قتلوا كل من استطاعوا أن يقبضوا عليه من اليهود . وقد قبض على ٩٧,٠٠٠ وبيعوا في أسواق الرقيق ، ومات كثيرون منهم في الاحتداد بعد أن سيقوا مرغمين إلى الألعاب التي أقيمت ضمن احتفالات النصر في بيروت ، وقيصرية ، وفلپاي ، ورومة . ويقدر يوسفوس عدد من هلك من اليهود في هذا الحصار وما أعقبه من حوادث بمليون ومائة وسبعة وتسعين ألفاً . أما تاسطس فيقدرهم بستائة ألف (٧٠ م (٦٠)) .

ودامت المقاومة في أماكن متفرقة حتى عام ٧٣ ، ولكن تدمير الهيكل كان في واقع الأمر نهاية الفتنة ونهاية الدولة اليهودية . وصودرت أملاك الذين اشتركوا فيها وبيعت ، وكادت الدولة اليهودية أن تخلو من اليهود .

وعاش من بقي منهم فيها عيش الكفاف . وكان أفقر فقراهم يرغم على أن يؤدي للهيكل الوثني في رومة نصف الشاقل الذي كان العبرانيون الصالحون يؤدونه في كل عام لصيانة هيكل أورشليم . وألغيت مناصب كبار الكهنة والسندرين : واتخذت اليهودية الصورة التي احتفظت بها إلى أيامنا هذه : صورة دين بلا معبد مركزي ، ولا كهنوت مسيطرين عليه ، ولا قرابين . واختفت طائفة الصدوقيين ، وأصبح الفريسيون والأحبار زعماء شعب لا وطن له ، لم يبق له إلا معابده .

الفصل السابع

التشتيت

لقد كانت هجرة مليون من اليهود أو تشريدهم مما عجل انتشارهم في جميع بلاد البحر الأبيض المتوسط ، ومن أجل هذا أرخ علماءهم تشتيتهم من الوقت الذي دمر فيه هيرودس الهيكل . ولقد رأينا أن هذا التشتيت بدأ بالسبي أو الأسر البابلي قبل ذلك الوقت بستة قرون وأنه تجدد باستيطانهم في الإسكندرية . وإذا كانت كثرة التناسل مما يحتمه الدين اليهودي والشرعية اليهودية على الصالحين المتقين ، وإذا كان وأد الأطفال محرماً عليهم . فإن انتشار اليهود كانت له أسباب من علم الأحياء نفسه فضلاً عن الأسباب الاقتصادية ، وكان لا يزال لليهود بعض الشأن القليل في تجارة العالم . وقد قال عنهم استرابون قبل سقوط أورشليم بخمسين عاماً قولاً لا يخلو من المغالاة التي أملت عليها نزعته المعادية للسامية : « يصعب على الإنسان أن يجد في العالم المعمور كله مكاناً واحداً خالياً من هذا الجنس من الناس ، أو غير مملوك له » (١١) . ووصف فيلوقبل التشتيت بعشرين عاماً « القارات . . . المملأى بالهلاخت اليهودية ومثلها . . . الجزائر وبلاد بابل كلها تقريباً » (١٢) . وما وافى عام ٧٠ من بعد الميلاد حتى كان آلاف من اليهود في سلوقية على نهر دجلة وفي غيرها من مدائن باورثيا . وكانوا كثيرى العدد في بلاد العرب ، ومنها عبروا البحر إلى بلاد الحبشة ، وكانوا في سوريا وفينيقية وكانت لهم جالية كبيرة في طرسوس ، وأنطاكية ، وميليتس ، وإفسوس ، وسرديس ، وأزمير . وكانوا أقل من ذلك بعض الشيء في ديلوس ، وكورنثة ، وأثينة وفلپاي وبيريه ، وسلانيك . أما في غرب البحر الأبيض فكانت هناك جماعات من اليهود في قرطاجنة ، وسرقوسة ، ونيتبولي ، وكبوا ، وبمبي ، ورومه ، وحتى

قنوزيا موطن هوراس نفسها لم تكن تخلو من اليهود . وفي وسعنا أن
نقدر عدد اليهود في الإمبراطورية الرومانية إجمالاً بنحو سبعة ملايين أي
نحو ٧٪ من سكانها وضمني نسبتهم إلى سكان الولايات المتحدة الأمريكية
في هذه الأيام (٦٣) .

وقد أثاروا بكثرة عددهم ، ولباسهم ، وطعامهم ، وختانهم ،
وفقرهم ، وطمعهم ، وريختهم ، وعزلتهم ، وذكائهم ، ونفورهم من
الصور وتشدهم في مراعاة السبب رغم ما يسببه ذلك من العنت لهم ، أثاروا
بهذا كله حركة عدااء للسامية تختلف من المزاج في الملامى ، والسخرية
بهم في أفوال چوفثال وتاستس ، إلى ذبحهم فرادى في الشوارع ، وقتلهم
زرافات في المذابح المدبرة . وقد نصب أبيون الإسكندري نفسه مدافعاً عن
هذه الهجمات ، ورد عليه يوسفوس برسالة صارمة شديدة اللهجة (*) .

وسافر يوسفوس مع تيتس إلى رومة بعد سقوط أورشليم ، وصحب
قاهر بنى جنسه في موكب نصر عرض فيه أسرى اليهود والمغانم اليهودية .
ومنحه فسپازيان حق المواطنة الرومانية ، ووظف له معاشاً وخصص
له مسكناً في قصره وأقطعته أرضاً خصبة في بلاد اليهود (٦٥) . وتسمى
يوسفوس نظير هذا باسم أسرهِ فسپازيان ، وهو فلافيوس ، وكتب تاريخ
حرب اليهود (حوالى عام ٧٥) ، ليدافع عن أعمال تيتس في فلسطين .
ويبرر انشاقه على بنى جنسه ، ويشبط عزام اليهود إذا ما فكروا في
الخروج على رومة مرة أخرى بإظهاره قوتها وبأسها . واشتد إحساسه
بعزلته في شيخوخته فألف كتاباً في قهرم اليهود أراد به أن يستعيد عطف
بنى جنسه بأن يصور لغير اليهود ما قام به هذا الشعب من جلائل الأعمال ،
ويصف عاداتهم وأخلاقهم . وقصصه في هذا الكتاب واضح قوى ،

(*) وقد اتبج يوسفوس حين علم أن قرحة قد انضطرت أبيون إلى الاعتنان .

ووصفه لهرودس الأكبر لا يقل إمتاعاً عن وصف أفلو طرخس ، ولكن تحيزه والغرض الذى يكتب من أجله يفسدان موضوعية الكتاب . وقد تطلب قهرم اليهود عدة سنين وأنهاك قوى المؤلف ، فلم يستطع أن يتمه ، وكتب أمعاء سره الكتب الأربعة الأخيرة من العشرين كتاباً التى يتألف منها هذا المجلد الضخم مستعينين على كتابتها بمذكراته (٦٦) . ولم يكن يوسفوس قد جاوز الخامسة والستين من عمره حين نشر الكتاب ، ولكنه كان قد ضعفت قواه متأثرة بحياة المغامرات ، والجدل ، والعزلة الأخلاقية .

واستطاع اليهود أن يعيدوا بالتدريج بناء حياتهم الاقتصادية والثقافية فى فلسطين . وبينما كان الحصار مضروباً على أورشليم فر من المدينة تلميذ شيخ من تلاميذ هلل يدعى يوهنان بن زكاى لأنه خشى أن يبيد المعلمون كلهم فى المذبحة فلا يبقى من ينقد الأحاديث الشفوية . ولما خرج من المدينة أقام مجمعا علميا فى كرم عند يبنى أو يمينا قرب شاطئ البحر الأبيض المتوسط . ولما سقطت أورشليم نظم يوهنان سنهدينياً جديداً فى يمينا ، ولم يؤلفه من الكهنة ، والسياسيين ، والأثرياء بل ألفه من الفرسيين والأخبار أى معلمى الشريعة . ولم يكن لهذا المجلس المعروف باسم بيت المريس أية سلطة سياسية ، ولكن معظم يهود فلسطين كانوا يعترفون بسلطانه فى جميع الشئون المتعلقة بالدين والأخلاق . وكان الحاخام الذى يختاره المجلس رئيساً له يعين الموظفين الإداريين المشرفين على الجماعات اليهودية ، وكان من حقه أن يخرج من حظيرة الدين من لا يرضى عنهم من اليهود . وكان من أثر النظام الصارم الذى فرضه الحاخام جهايل الثانى (حوالى سنة ١٠٠ م) أن توثقت الرابطة بين أعضاء المجلس أولاً ، ثم بين يهود يمينا ، ثم بين يهود فلسطين كلها فيما بعد . وحدث فى أيامه أن أعيد النظر فى التفسيرات المتناقضة للشريعة وهى التفسيرات التى نقلها هلل وشماى ، ثم أخذ الراى عليها ، وكانت النتيجة أن قبلت معظم

تفسيرات هلال وفرض على اليهود جميعهم أن يعملوا بها .

وإذ كانت الشريعة قد أصبحت وقتئذ الرابطة القوية التي لا غنى عنها والتي تؤلف بين اليهود المشتتين الذين لا تؤلف بينهم دولة ، فقد أصبح تعليم هذه الشريعة أهم عمل تقوم به الكنائس في جميع البلاد التي شئت فيها اليهود . وحل المجمع محل الهيكل ، كما حلت الصلاة محل التضحية ، وحل الربان محل الكاهن ، وأخذ الشراح (التنايم) يفسرون مختلف القوانين اليهودية المنقولة بطريق السماع (هلاكا) ، وكانوا يؤيدون شروحهم في العادة بعبارات يقتبسونها من الكتاب المقدس ، يضيفون إليها قصصا وعظات أو غيرها من المواد (هجادا) ويوضحونها بها في بعض الأحيان . وأشهر هؤلاء التنايم هو الربان عكيبا بن يوسف . وقد انضم هذا الربان ، وهو في سن الأربعين ، إلى ابنه البالغ من العمر خمس سنين ، وذهبا معاً إلى المدرسة فتعلم القراءة ، واستطاع في زمن قليل أن يتلو عن ظهر قلب جميع أسفار موسى . وبعد دراسة دامت ثلاثة عشر عاماً افتتح له مدرسة تحت شجرة تين في قرية قريبة من يمينيا . وقد كانت حماسته ، ومثاليته ، وشجاعته ، وفكاهته ، بل وتعسفه الشديد سبباً في التفاف كثيرين من الطلاب حوله . ولما جاءت الأنباء في عام ٩٥ ، أن دومتيان سيتخذ لإجراءات جديدة ضد اليهود ، اختير أكيبا وجماليل واثنان آخران من اليهود ليمتصلا اتصالاً شخصياً بالإمبراطور . وبينما هم في رومة إذ توفي دومتيان . واستمع نيرفا إلى رسالتهم وأظهر العطف على مطالبهم ، وألقى الضريبة المفروضة على اليهود لإعادة بناء رومة .

ولما عاد أكيبا إلى يمينيا أخذ على عاتقه أن يقوم بذلك للعمل الشاق الذي قضى فيه بقية حياته ونعنى به تقنين الهلاكا ، وأتم هذا العمل من بعده تلميذه الربان مير Meir وخليفتهما الأب يهوذا (حوالي ٢٠٠ م) . وقد بقيت الهلاكا حتى في هذه الصورة المصنفة جزءاً من الأحاديث الشفوية ، يتناقلها العلماء والحفاظ المحترفون جيلاً بعد جيل - فكانوا هم النصوص الحية للشريعة الموسوية .

وكان في الطرق التي جرى عليها أكيبا من السخف بقدر ما في النتائج التي وصل إليها من الصحة . وقد فسر الشريعة المسطورة تفسيراً عجيباً إذ جعل لكل حرف من حروفها معنى خفياً ثم استمد من هذا التفسير مبادئ حرة ؛ ولعل الباعث له على هذا التفسير ما لاحظته من أن الناس لا يقبلون الشيء المعقول إلا إذا كان في صورة غامضة خفية . وعن أكيبا أخذ هذا التنظيم وذلك العرض لعلمى الدين والأخلاق اللذين انتقلا عن طريق التلمود إلى ابن ميمون ، ثم انتقلا آخر الأمر إلى أساليب الفلاسفة المدرسين .

ولما بلغ سن التسعين وضعفت قواه وأصبح من الرجعيين ألغى نفسه ، كما كان في أيام شبابه ، محوطاً بالثورة من كل الجوانب . ذلك أن يهود قورينة ، ومصر ، وقبرص ، وأرض الجزيرة ، رفعوا لواء الثورة على رومة مرة أخرى في عامي ١١٥ - ١١٦ ، وأخذ اليهود يقتلون غير اليهود ، وهؤلاء يقتلون أولئك حتى أصبح التقتيل هو العادة المألوفة في تلك الأيام . ويقول ديونان ٢٢٠.٠٠٠ قتلوا في قورينة ، و ٢٤٠.٠٠٠ في قبرص . وتلك أرقام لا يقبلها العقل بطبيعة الحال ، ولكننا نعرف أن قورينة لم تنتعش قط بعد هذا التخريب ، وأن اليهود ظلوا عدة قرون بعد ذلك الوقت لا يسمح لهم قط بدخول قبرص . ثم أُنحِدت الفتن ، ولكن من بقي من اليهود ظلوا محتفظين بأملمهم القوى في ظهور مسيح يعيد بناء الهيكل ويعيدهم هم ظافرين إلى أورشليم . وأشعل الرومان ، بحمقهم وبلاهم ، نار الثورة من جديد . ذلك أن هديران أعلن في عام ١٣٠ أنه يعتزم بناء ضريح لجوهر في مكان الهيكل ، ثم أصدر في عام ١٣١ مرسوماً بتحريم الختان وتعليم الشريعة اليهودية علناً (٦٧) . وكانت آخر وقفة وقفها اليهود في التاريخ القديم لاستعادة حريتهم في عام ١٣٢ بزعماء شمعون باركوشيا الذي ادعى أنه هو المسيح . وبارك أكيبا هذه الثورة رغم أنه كان طول حياته يدعو إلى السلم ، وذلك حين اعترف باركوشيا أنه هو المنقذ .

وظل الثوار ثلاث سنين مستبسلين في قتال الفيالق الرومانية حتى هزموا آخر الأمر بعد أن نفذ طعامهم وعتادهم . ودمر الرومان ٩٨٥ مدينة في فلسطين وذبحوا ٥٨٠٠٠ يهودي ويقال إن الذين ماتوا من الجوع والمرض والحريق كانوا أكثر من هذا العدد . وخربت بلاد اليهود كلها تقريباً ، وخرّ باركوشيا نفسه صريعاً أثناء دفاعه عن بيتار . وكان الذين بيعوا من اليهود في أسواق الرقيق من الكثرة بحيث انخفض ثمن الواحد منهم حتى ساوى ثمن الحصان . واختبأ آلاف منهم في سراديب تحت الأرض مفضلين ذلك على الأسر ؛ ولما أحاط بهم الرومان هلكوا من الجوع واحداً بعد واحد ، وكان الأحياء منهم يأكلون جثث الموتى (٦٨) .

وأراد هديران أن يقضى على ما في اليهودية من رجولة وقدرة على الانتعاش ، فلم يكتف بتحرим الختان بل حرم معه الإنسيات والاحتفال بأي عيد من أعياد اليهود أو إقامة أى طقس من الطقوس اليهودية علناً (٦٩) . وفرضت ضريبة شخصية جديدة أكبر من الضريبة السابقة على جميع اليهود ، وحرم عليهم دخول تريت المقدس إلا في يوم واحد محدد في العام يسمح لهم فيه بالحجىء إلى دمشق ليبكوا أمام خرائب الهيكل . وقامت في مواضع أورشليم مدينة إيليا كبتولينا الوثنية ، وشيد فيها ضريحان بلووتر وفينوس ، وساحات للرياضة وملافة وحمامات ، وحل مجلس يمينيا وحرم على أعضائه الاجتماع ، وأجيز لمجلس عاجز أصغر منه أن يجتمع في لدا Lydda . أما تعليم الشريعة جهرة فقد منع منعاً باتاً ، وأُنذر كل من خالف ذلك بالإعدام ، وأعدم بالفعل عدد من الأجبار الذين خالفوا . وأصرّ أكيبا ، وكان وقتئذ الخامسة والتسعين من عمره ، على أن يعلم تلاميذه ، فزج في السجن ثلاث سنين ، ولكنه لم ينقطع عن التعليم في سجنه ، فحوكم ، وأدين ، وأعدم وهو ينطق بالعقيدة اليهودية الأساسية : « اسمع ، يا إسرائيل ، الرب إلهنا ، والرب واحد » (٧٠) .

وظل اليهود قرونًا عدة يعانون آثار التكبّة التي حلت بهم بعد ثورة

باركوشيا ، وإن كان أنطونينس بيوس قد خفف من صرامة مراسيم هديران ، ودخلوا من هذه اللحظة في دور الكهولة ، وتخلوا عن كل العلوم الدنيوية ما عدا الطب ، ونبدوا الهلنستية على اختلاف صورها ، ولم يتلقوا السلوى أو الوحدة إلا من أحبارهم ، وشعرائهم الصوفيين وشريعتهم . ولسنا نعرف شعباً آخر قد طال نفيه كما طال نفي اليهود ، أو عانى من الأهوال مثل ما عانوا . لقد حرم عليهم أن يدخلوا المدينة المقدسة ، وأرغموا على تسليمتها للوثنية ثم للمسيحية ، وشرّدوا في كل ولاية من ولايات الدولة الرومانية وإلى ما وراء حدود تلك الدولة ، وضربت عليهم الذلة والمسكنة ، ولم يجدوا لهم صديقاً حتى بين الفلاسفة والقديسين ، فابتعدوا عن المناصب العامة وعكفوا في عزلتهم على الدرس والعبادة ، واستمسكوا أشد الاستمساك بأقوال علمائهم ، وأخذوا يتأهبون لكتابتها آخر الأمر في تلمود بابل وفلسطين . وهكذا اختبأت اليهودية في ظلمات الخوف والفرع ، بينما كانت وليدتها المسيحية تخرج لفتح العالم وسيادته .

الكتاب الخامس

شباب المسيحية

من ٤ ق. م إلى ٣٢٥ م

ثبوت مسلسل

كل التواريخ ما عدا أولها بعد الميلاد ، وكل ما كان منها
قبل عام ١٥٠ مشكوك فيه

٤	ق . م :	مولد المسيح .
٦٠	م :	صلبه ، هداية بولس .
٤٥ - ٤٧	:	بعثة بولس الأولى .
٥٠ - ٥٣	:	بعثة بولس الثانية .
٥١	:	بولس في أثينة .
٥٣ - ٥٧	:	بعثة بولس الثالثة .
٥٨ - ٦٠	:	فلكن يسجن بولس .
٦٤	:	اضطهاد نيرون للمسيحيين .
	:	موت بطرس وبولس .
٦٥	:	ليتس أسقف رومة .
٧٧	:	كليتس أسقف رومة .
٦٠ - ١٠٠	:	الأنجيل الأربعة .
٨٩	:	كلمنت الأول أسقف رومة .
٩٠	:	رسائل يوحنا .
٩٨	:	إواسس أسقف رومة .
١٠٦	:	ألكسندر الأول أسقف رومة .
١١٦	:	أكسيتس الأول أسقف رومة .
١٢٦	:	تلسفورس أسقف رومة .
١٣٧	:	هيچينس أسقف رومة .
١٤١	:	بيوس الأول أسقف رومة .
١٥٠	:	معذرة چستين الأولى .
١٥٦	:	أنتسيتس أسقف رومة .
١٦٦	:	استشهاد دبوليكارب .
١٧٥	:	إليوثيريوس أسقف رومة .
١٧٧	:	استشهاد ليون .
١٧٨	:	أرينايس أسقف ليون .
١٩٠	:	فكتور الأول أسقف رومة .

- ١٩٣ : پرتناكس وددىوس چليانس ، إمبراطوران .
- ١٩٣ - ٢١١ : سېتيموس سفيرس ، إمبراطور .
- ١٩٤ : متنانس ، كلمنت الإسكندري .
- ٢٠٠ : ليبر آپولوچتاكس لوتوليان .
- ٢٠٢ : زفرينس أسقف رومة .
- ٢٠٣ : قوس سېتيموس سفيرس ، أورجن .
- ٢٠٥ - ٢٧٠ : بلوتينس .
- ٢١١ - ٢١٧ : كركلا .
- ٢١٢ : كركلا يوسع نطاق المواطنة .
- ٢١٥ : حمامات كركلا ، ماني .
- ٢١٨ : كلستس الأول ، أسقف رومة .
- ٢١٨ - ٢٢٢ : إلاجابالس ، إمبراطور .
- ٢٢٢ : إريان الأول : أسقف رومة .
- ٢٢٢ - ٢٣٥ : الكسندر سفيرس ، إمبراطور .
- ٢٢٨ : اغتيال أليان .
- ٢٣٥ - ٢٥٨ : مكسمينس ، إمبراطور .
- ٢٣٦ : فابييان ، أسقف رومة .
- ٢٣٨ - ٢٤٤ : جورديانس الأول ، والثاني والثالث ، أباطرة .
- ٢٤٥ - ٢٧٢ : شابور الأول ، ملك الفرس .
- ٢٤٤ - ٢٤٩ : فليب العربي ، إمبراطور .
- ٢٤٨ : سبريان ، أسقف قرطاجنة ، ضد سلم لأورجن .
- ٢٤٩ - ٢٥١ : ديسيوس ، إمبراطور ، ديوفانتس العالم الرياضي .
- ٢٥١ : كورنيليوس ، أسقف رومة .
- ٢٥١ - ٢٥٣ : جالس ، إمبراطور .
- ٢٥٣ - ٢٦٠ : فلريانس ، إمبراطور .
- ٢٥٣ - ٢٦٨ : جليينس ، إمبراطور .
- ٢٥٤ : المركانيون يغيرون على شمالى إيطاليا .
- ٢٥٥ : شابور يغزو سوريا .
- ٢٥٧ : مرسوم فلريان ضد المسيحية .
- ٢٥٩ : القوط يجتاحون آسية الصغرى .
- ٢٦٠ : مرسوم التسامح الأول
- ٢٦٠ - ٢٦٦ : أدناش في تدمر .
- ٢٦٦ - ٢٧٣ : زفويا ولنچينس في تدمر .
- ٢٦٨ - ٢٧٠ : كلوديوس الثاني ، إمبراطور .

- ٢٧٠ - ٢٧٥ : أورليان ، إمبراطور .
 ٢٧١ : البرابرة ينيرون على إيطاليا .
 ٢٧٥ - ٢٧٦ : تاكش ، إمبراطور .
 ٢٧٦ - ٢٨٢ : پروبس ، إمبراطور .
 ٢٨٢ - ٢٨٣ : كارس ، كرمئيس ، نمرئانس ، أباطرة .
 ٢٨٤ - ٣٠٥ : دقلديانوس ، إمبراطور .
 ٢٨٦ - ٣٠٥ : مكسيميانس مع أغسطس .
 ٢٩٢ : جلريوس ، وقنسططيوس ، قيصران .
 ٢٩٥ : حمامات ، دقلديانوس .
 ٢٩٦ : مرسينس ، أسقف رومة .
 ٣٠١ : ثمن مرسوم دقلديانوس .
 ٣٠٣ - ٣١١ : اضطهاد دقلديانوس للمسيحيين .
 ٣٠٦ : قسطنطين يصبح قيصرأ .
 ٣٠٧ : مكثيوس ومسكيان كلاهما أغسطس ؛ باسلقا مكستتيوس .
 ٣٠٧ - ٣٠٩ : مارسلس الأول ، أسقف رومة .
 ٣٠٧ - ٣١٠ : يوسبيوس ، أسقف رومة .
 ٣١٢ : واقعة جسر ملث ، مرسوم ميلان .
 ٣١٥ : تاريخ الكنيسة ليوسبيوس .
 ٣١٣ - ٣٢٣ : قسطنطين وليسينوس يقتسمان الإمبراطورية .
 ٣١٤ : مجلس أريلس .
 ٣١٤ - ٣٣٦ : سلفستر الأول ، أسقف رومة .
 ٣١٥ : قوس قسطنطين .
 ٣٢٣ : هزيمة لوسنيوس عند أدرنه .
 ٣٢٤ - ٣٣٧ : قسطنطين إمبراطور وحده .
 ٣٢٥ : مجلس نيقية .
 ٣٢٦ : قسطنطين يقتل ابنه وابن أخيه وزوجته .
 ٣٣٠ : القسطنطينية عاصمة الدولة الرومانية .
 ٣٣٧ : موت قسطنطين .

الباب الثاني والعشرون

عيسى أو يسوع

٤ ق . م - ٣٠ م

الفصل الأول

المراجع

هل وجد المسيح حقاً ؟ أو أن قصة حياة مؤسس المسيحية وثمره أحزان البشرية ، وخيالاتها ، وآمالها - أسطورة من الأساطير شبيهة بخرافات كرشنا ، وأوزيريس ، وأتيس ، وأدريس ، وديونيشس ، ومثراس ؟ لقد كان بولنجبرك والمثقفون حوله ، وهم جماعة ارتاع لأفكارهم فلتير نفسه ، يقولون في مجالسهم الخاصة إن المسيح قد لا يكون له وجود على الإطلاق ، وجهر قلبي Volney بهذا الشك نفسه في كتابه «مراثي الإمبراطورية» الذي نشره في عام ١٧٩١ ؛ ولما التقى نابليون في عام ١٨٠٨ بفيلاوند Wieland العالم الألماني لم يسأله القائد الفاتح سؤالا تافها في السياسة أو الحرب ، بل سأله هل يؤمن بتاريخية المسيح ؟

ولقد كان من أعظم ميادين نشاط العقل الإنساني في العصر الحديث وأبعدها أثراً ميدان « النقد الأعلى » للكتاب المقدس - التهميم الشديد على صحته وصدق روايته ، تقابله جهود قوية لإثبات صحة الأسس التاريخية للدين المسيحي ؛ وربما أدت هذه البحوث على مر الأيام إلى ثورة في التفكير لا تقل شأنًا عن الثورة

التي أحدثتها المسيحية نفسها . وقد دارت رحى أولى المعارك في هذه الحرب التي دامت مائتي عام كاملة في صمت وسكون ، وكان الذي أدارها هو هرمان ريمارس Hermann Reimarus أستاذ اللغات الشرقية في جامعة همبرج ، فقد ترك بعد وفاته في عام ١٧٦٨ مخطوطاً عن حياة المسيح يشتمل على ١٤٠٠ صفحة حرص على ألا ينشره في أثناء حياته . وبعد ست سنين من ذلك الوقت نشر جتهولد لسنج Gotthold Lessing أجزاء من هذا المخطوط ، رغم معارضة أصدقائه في هذا النشر ، وسماه هتامت ولفنبتل Wolfenbuttel Fragments . ويقول ريمارس إن يسوع لا يمكن أن يعد مؤسس المسيحية أو أن يفهم هذا الفهم ، بل يجب أن يفهم على أنه الشخصية النهائية الرئيسية في جماعة المتصوفة اليهود القائلين بالبعث والحساب ، ومعنى هذا أن المسيح لم يفكر في إيجاد دين جديد ، بل كان يفكر في تهيئة الناس لاستقبال دمار العالم المرتقب ، وليوم الحشر الذي يحاسب فيه الله الأرواح على ما قدمت من خير أو شر . وفي عام ١٧٩٦ أشار هردر إلى ما بين مسيح متى ، ومرقس ؛ ولوقا ومسيح لإنجيل يوحنا من فوارق لا يمكن التوفيق بينها ، وفي عام ١٨٢٨ لخص هنريخ پولس Heinrich Paulus حياة المسيح في ١١٩٢ صفحة ، وعرض تفسيراً عقلياً للمعجزات : أي أنه آمن بوقوعها ، ولكنه عزاها إلى علل وقوى طبيعية . ثم جاء دافد استروس David Strauss (١٨٣٥ - ١٨٣٦) في كتابه عن حياة المسيح - وهو كتاب عظيم الأثر في التاريخ - فرفض ما حاوله پولس من توفيق بين المعجزات والعلل الطبيعية ، وقال إن ما في الأناجيل من خوارق الطبيعة يجب أن يعد من الأساطير الخرافية ، وإن حياة المسيح الحقيقية يجب أن تعاد كتابتها بعد أن تحذف منها هذه العناصر أيا كانت صورتها . وقد أثار استروس الضخمة عاصفة قوية في التفكير الألماني دامت جيلاً من الزمان . وفي نفس العام الذي ظهر فيه كتاب استروس

هاجم فردناند كرسطيان بور Ferdinand Christian Bour رسائل پولس
 وقال إنها كلها ممدوسة عليه عدا رسائله إلى أهل غلاطية ، وكورنثوس ،
 (كورنثة) ورومية (رومة) . وفي عام ١٨٤٠ بدأ برونو بور
 Bruno Bauer سلسلة من الكتب الجدلية الحماسية يبغى بها أن يثبت أن
 يسوع لا يعدو أن يكون أسطورة من الأساطير ، أو تجسيدا لطقس من
 الطقوس نشأ في القرن الثاني من مزيج من الأديان اليهودية ، واليونانية ،
 والرومانية . وفي عام ١٨٦٣ أخرج إيرنست رينان Ernest Renan
 حياة يسوع الذي روع ملايين الناس باعتماده فيه على العقل وسحر لب
 الملايين بنثره الجزل . وقد جمع رينان في هذا الكتاب نتائج النقد الألماني ،
 وعرض مشكلة الأناجيل على العالم المثقف كله . وبلغت المدرسة الفلسفية
 صاحبة البحوث الدينية ذروتها في أواخر القرن التاسع عشر على يد الأب
 لوازى Loisy الذي حلل نصوص العهد الجديد تحليلا بلغ من الصرامة
 حداً اضطرت معه الكنيسة الكاثوليكية إلى إصدار قرار بحرقه هو وغيره
 من « المحدثين » . وفي هذه الأثناء وصلت المدرسة الهولندية مدرسة بيرسن
 Pierson ونابر Naber ، ومثناس Matthas بالحركة إلى أبعد حدودها إذ
 أنكرت بعد بحوث مضمينة حقيقة المسيح التاريخية . وفي ألمانيا عرض آرثر دروز
 Arthur Drews هذه النتيجة السالبة عرضاً واضحاً محدداً (١٩٠٦) ؛
 وفي إنجلترا أدلى و . ب . أسمث W.B. Smith و ج . م . ربرتن
 J. M. Robertson . بحجج من هذا النوع أنكروا فيها وجود المسيح . وهكذا
 بدا أن الجدل الذي دام مائتي عام سينتهي إلى إفناء شخصية المسيح إفناء تاماً .
 وبعد فما هي الأدلة التي تثبت وجود المسيح ؟ إن أقدم إشارة غير مسيحية
 إليه هي التي وردت في كتاب قدم اليهود ليوستفسوس (٩٣ م) :
 « وفي ذلك الوقت كان يعيش يسوع ، وهو رجل من رجال الدين ، إذ

جاز أن نسميه رجلاً ، لأنه كان يأتي بأعمال عجيبة ، ويعلم الناس ، ويتلقى الحقيقة وهو مغتبط . وقد اتبعه كثيرون من اليهود وكثيرون من اليونان . لقد كان هو المسيح ؟

قد تنطوى هذه السطور العجيبة على أصل صادق صحيح ؛ ولكن هذا الثناء العظيم الذى يثنى به على المسيح يهودى يريد به الزلزال للرومان أو اليهود - وكان كلاهما يناصبان المسيحية العداء فى ذلك الوقت - ، نقول إن هذا الثناء لما يبعث الريبة فى هذه الفقرة ، ولذلك يرفضها علماء المسيحية ، ولا يكادون يشكون فى أنها ممدوسة على يوسفوس^(٣) . وفى التامود لإشارات إلى يسوع الناصرى ، ولكنها من عهد متأخر جداً يجعلها مجرد ترديد لأصداء الأفكار المسيحية^(٤) . وأقدم ما لدينا من إشارات إلى المسيح فى أدب الوثنيين ما ورد فى خطاب كتبه بلنى الأصغر (حوالى ١١٠) ^(٥) ، يستشير فيه تراچان عما يعامل به المسيحيين^(*) وبعد خمس سنين من ذلك الوقت وصف تاستس^(٦) اضطهاد نيرون للكركستيانى Christiani فى رومة ويقول إنهم فى ذلك الوقت كان لهم أتباع فى جميع أنحاء أوروبا . وهذه الفقرة شبيهة بكتابات تاستس فى أسلوبه ، وقوته ، وتحيزه شهاً لم يرتب معه أحد من الباحثين إلا درور وحده فى صدورهما من هذا الكاتب^(٧) . ويذكر سوتونيوس (حوالى ١٢٥) خبر هذا الاضطهاد نفسه^(٨) ، كما يذكر نقي كلوديوس (حوالى ٥٢) « اليهود الذين أثاروا اضطرابات عامة بتحريض المسيح impulsore Chresto »^(٩) . وتتفق هذه الفقرة أشد الاتفاق مع ما ورد فى أصحاب أعمال الرسل من أن كلوديوس أصدر مرسوماً أوجب فيه على « اليهود أن يخرجوا من رومة »^(١٠) . وهذه الإشارات كلها تثبت وجود المسيحيين لا المسيح نفسه ؛ ولكننا إذا لم نسام بوجود المسيح فلا مناص لنا من أن نأخذ بالفرض

(*) نقلنا هذه الفقرة بعد ؟ ونجد نص الخطاب فى الجزء الاو من كتابنا « أشهر

الرسائل العالمية » . (المترجم)

الضعيف جداً وهو أن شخصية يسوع قد اخترعت اختراعاً في جيل واحد ؛ ولا بد لنا من أن نفترض فوق ذلك أن الجالية المسيحية وجدت رومة قبل عام ٥٢ بوضع سنين ، وإلا لما كانت خليقة أن يصدر بشأنها مرسوم إمبراطورى . ويقول ثالس Thallus وهو كاتب وثقى عاش في منتصف ذلك القرن الأول في هتامه من كتاب احتفظ لنا به يوليوس أفركانس (١١) إن الظلمة العجيبة التى يقال إنها حدثت وقت موت المسيح ، كانت ظاهرة طبيعية محضة ، ولم تكن أكثر من مصادفة عادية . أما وجود المسيح فهو عند هذا الكاتب قضية مسلم بها مفروغ من صحتها .

وقصارى القول أن نكران ذلك الوجود لم يخطر على ما يظهر لأشد المخالفين لليهودية أو لليهود المعارضين للمسيحية الناشئة في ذلك الوقت .

أما الأدلة المسيحية على وجود المسيح فتبدأ بالرسائل المعزوة إلى القديس بولس . وبعض هذه الرسائل لا يعرف كاتبها معرفة أكيدة ، ومنها عدة رسائل - تؤرخ بعام ٦٤ م ولكنها كتبت في الحقيقة بعد ذلك التاريخ - لا يكاد يختلف الباحثون في أنها في جوهرها من كتابات بولس . ولم يشك أحد قط في وجود بولس نفسه أو في لقائه الكثير لبطرس ، ويعقوب ، ويوحنا ؛ ويعترف بولس بأن هؤلاء الرجال قد عرفوا المسيح في أثناء حياته ويحسداهم على هذه المعرفة (١٢) . وكثيراً ما تشير الرسائل المعترف بنسبتها إليه إلى العشاء الأخير (١٣) وإلى حادث الضלב (١٤) .

هذا ما كان من أمر المسيح نفسه ، أما الاناجيل فليس أمرها بهذه السهولة . ذلك أن الأربعة الاناجيل التى وصلت إلينا هى البقية الباقية من عدد أكبر منها كثيراً ، كانت في وقت ما منتشرة بين المسيحيين في القرنين الأول والثاني . واللفظ الدال على الإنجيل "gospel" (وهو في اللغة الإنجليزية القديمة *godspel* أى أخبار طيبة) - ترجمة للفظ اليونانى *euangelion* - الذى يبدأ به إنجيل مرقس

ومعناه « أخبار سارة » — هى أن المسيح قد جاء ، وأن ملكوت الله قريبة
المثال ، وأنجيل منى ، ومرقس ، ولوقا ، يمكن الإحاطة بها بنظرة
واحدة : ذلك بأن محتوياتها وحوادثها يمكن ترتيبها فى أعمدة متوازية
« والنظر إليها كلها مجتمعة » ؛ وقد كتبت كلها باللغة اليونانية الدارجة ،
ولم تكن نماذج طيبة فى النحو أو فى الصقل الأدبى . بيد أن ما فى أسلوبها
السهل من قوة وإيصال المعانى عن أقرب طريق ، وما فى تشبيهاتها والصور
التي ترسمها من وضوح ، وما فى الإحساسات التي تصورها من عمق ،
وما فى القصص التي ترويها من روعة ، كل هذا يكسبها حتى فى صورتها
الأصلية الفجة جمالا فذاً ، زاده قوة عند العالم الإنجليزى الترجمة العظيمة
البعيدة كل البعد عن الدقة ، والتي وضعت للملك جيمس .

وترجع أقدم النسخ التي لدينا من الأنجيل الأربعة إلى القرن الثالث .
أما النسخ الأصلية فيبدو أنها كتبت بين عامى ٦٠ ، ١٢٠ م ، ثم تعرضت
بعد كتابتها مدى قرنين من الزمان لأخطاء فى النقل ، ولعلها تعرضت أيضاً
لتحريف مقصود يراد به التوفيق بينها وبين الطائفة التي ينتمى إليها الناسخ
أو أغراضها . والكتّاب الذين عاشوا قبل نهاية القرن الأول الميلادى لا ينقلون
قط شيئاً عن العهد الجديد ، بل كل ما ينقلوه مأخوذ من العهد القديم ،
ولسنا نجد إشارة لإنجيل مسيحي قبل عام ١٥٠ إلا فى كتابات پپياس
Papias الذي كتب فى عام ١٣٥ إذ يقول إن « يوحنا الأكبر » وهو شخصية
لم يستطع الاستدلال على صاحبها — قال إن مرقس ألف إنجيله من ذكريات
نقلها إليه بطرس (١٥) .

ويضيف پپياس إلى هذا قوله : « وأعاد منى كتابة الكلمات بالعبرية » —
ويبدو أن هذا الإنجيل مجموعة آرامية من أقوال المسيح . والراجح أن بولس
كانت لديه وثيقة من هذا النوع ، وذلك لأنه ينقل أحياناً كلمات يسوع

بنصها(*) وإن كان لا يذكر الأناجيل قط . ويتفق الناقدون الثقاة بوجه عام على أسبقية إنجيل مرقس في الزمن على سائر الأناجيل ، وفي تحديد تاريخه بين عامي ٦٥ و ٧٠ م . وإذ كان هذا الإنجيل يكرر المسألة الواحدة أحياناً في عدة صور (١٦) فإن الكثيرين من الباحثين يعتقدون أنه يعتمد على الكلمات السالفة الذكر وعلى قصة أخرى قديمة العهد قد تكون هي الصورة الأولى لإنجيل مرقس نفسه . ويبدو أن لإنجيل مرقس كان منشراً أثناء حياة بعض الرسل أو حياة الرعيل الأول من أتباعهم ومريديهم . ولهذا فإنه يبدو من غير المحتمل أنه كان يختلف اختلافاً جوهرياً عما كان لديهم من أقوال وعن تفسير المسيح لهذه الأقوال (١٧) . ومن حقنا إذن أن نحكم كما حكم شوتزير Schwetzer ذلك العالم النابه الحكيم بأن إنجيل مرقس في جوهره « تاريخ صحيح » (١٨) .

وتقول الرواية المأخوذ بها إن لإنجيل متى أقدم الأناجيل كلها ، ويعتقد إيرنيوس Irenaeus أنه كتب في الأصل باللغة « العبرية » — أى الآرامية ، ولكنه لم يصل إلينا إلا باللغة اليونانية . وإذ كان يبدو لنا إنه في هذه الصورة الأخيرة يردد أقوال إنجيل مرقس ، وأنه ينقل في أكبر الظن من أقوال يسوع نفسها ، فإن النقاد يميلون إلى القول بأنه من تأليف أحد أتباع متى ، وليس من أقوال « العشار » نفسه . وحتى أكثر العلماء يرجعون به إلى تلك الفترة البعيدة المحصورة بين عامي ٧٥ — ٩٠ م (٢٠) . وإذ كان الغرض الذي يبتغيه متى هو هداية اليهود فإنه يعتمد أكثر من غيره من المبشرين على المعجزات التي تعزى إلى المسيح ، ويحرص حرصاً يدعو إلى الريبة على أن يثبت أن كثيراً من نبوءات

(*) كشف جرنفل Grenfell وهنت Hunt في خرائب إحدى المدن القديمة في مصر في عامي ١٨٩٧ ، ١٩٠٣ من عشرين قطعة من « الكلمات » تتفق إلى حد ما مع فقرات ماثلة لها في الأناجيل . ولا ترجع هذه البرديات إلى ما قبل القرن الثالث ولكنها قد تكون نسخاً من مخطوطات أقدم منها .

العهد القديم قد تحققت على يدي المسيح . بيد أنه رغم هذا أشد الأناجيل الأربعة تأثيراً في النفس وإثارة للعاطفة . ولا يسعنا إلا أن نعهده بين روائع الآداب العالمية ، وإن لم يدرك ذلك كاتبه القديم .

والإنجيل حسب نص القديس لوقا ، وهو النص الذي يعزى عادة إلى العقد الأخير من القرن الأول ، يعلن أنه يرغب في تنسيق الروايات السابقة عن المسيح ، والتوفيق بينها ، وأنه يهدف إلى هداية الكفرة لا اليهود ، وأكبر الظن أن لوقا نفسه كان من غير اليهود ، وأنه كان صديق بولس ، ومؤلف سفر أعمال الرسل (٢١) . وهو يقتبس كثيراً من كتابات مرقس كما يقتبس منها متى (٢٢) . فإنك لتجد في إنجيل متى ستمائة آية من الستمائة والإحدى والستين التي يشتمل عليها النص المعتمد للإنجيل مرقص ، وتجد منها ثلثمائة وخمسين في إنجيل لوقا تكاد أن تكون هي بنصها (٢٣) . وفي إنجيل متى كثير من الفقرات التي توجد في لوقا ولا توجد في إنجيل مرقس ، وهنا أيضاً تكاد تكون هي بنصها ، ويبدو أن لوقا أخذ هذه عن متى ، أو أن لوقا ومتى أخذها عن أصل مشترك ، لم نعر عليه بعد . ويصقل لوقا هذه المقتبسات الصريحة بمهارة أدبية تحمل ليلان على الظن بأن هذا الإنجيل أجمل ما ألف من الكتب .

ولا يدعى الإنجيل الرابع أنه ترجمة ليسوع ، بل هو عرض للمسيح من وجهة النظر اللاهوتية بوصفه كلمة الله ، وخالق العالم ، ومنقذ البشرية . وهو يناقض الأناجيل الأخرى في كثير من التفاصيل وفي الصورة العامة التي يرسمها للمسيح (٢٥) . وإن ما يصطبغ به الكتاب من نزعة قريبة من نزعة القائلين بأن الخلاص لا يكون بالإيمان بل بالمعرفة ، وما فيه من تأكيد للآراء الميتافيزيقية ، قد جعلها الكثيرين من الباحثين في الدين المسيحي يشكون في صدق القول بأن واضعه هو الرسول يوحنا (٢٦) . بيد أن التجارب توحى إلينا بالأناجيل أن نعتدل في تكذيب الروايات القديمة ؛ ذلك بأن أسلافنا لم

يكونوا كلهم بلهاء . وتيزع الدراسات الحديثة إلى تحديد تاريخ الإنجيل الرابع بأواخر القرن الأول . والراجع أن الروايات المأثورة كانت صادقة إذ تعزو إلى المؤلف نفسه « رسائل يوحنا » ، ذلك بأنها تعرض الأفكار نفسها بالأسلوب نفسه .

وملاك القول أن ثمة تناقضاً كثيراً بين بعض الأناجيل والبعض الآخر ، وأن فيها نقطاً تاريخية مشكوكا في صحتها ، وكثيراً من القصص الباعثة على الريبة والشبهة بما يروى عن آلهة الوثنيين ، وكثيراً من الحوادث التي يبدو أنها وضعت عن قصد لإثبات وقوع كثير من النبوءات الواردة في العهد القديم ، وفقرات كثيرة ربما كان المقصود منها تقدير أساس تاريخي لعقيدة متأخرة من عقائد الكنيسة أو طقس متأخر من طقوسها . لقد كان المبشرون بالإنجيل يرون كما يرى شيشرون وسالست ، وتاستس أن التاريخ وسيلة لنشر المبادئ الخلقية السامية ، ويبدو أن ما تنقله الأناجيل من أحاديث وخطب قد تعرضت لما تعرض له ذاكرة الأميين من ضعف وعيوب ، ولما يرتكبه النساخ من أخطاء أو « تصحيح » .

فإذا سلمنا بهذا كله بقي الشيء الكثير . إن ما في الأناجيل من تناقض لا يتعدى التفاصيل الجزئية إلى الحقائق العامة ، وإن الأناجيل الثلاثة الأولى لتتفق اتفاقاً عجبياً ، وتعرض في مجموعها صورة منسقة للمسيح . ولقد دفعت حماسة الكشف كبار الناقدين إلى أن يقيسوا صحة أقوال العهد الجديد بمقاييس لو طبقت على مئات من العظماء الأقدمين أمثال حمورابي ، وداود ، وسقراط — لزالوا كلهم من عالم الحقائق وهووا إلى عالم الخرافات(*) . وإن المبشرين بالإنجيل ، رغم ما يتصفون به من تحيز وميل مع الهوى ومن الأخذ بأفكار دينية سابقة ، ليسجلون كثيراً من الحوادث التي يعتمد المخترون الملفقون إلى إخفائها — كتنافس الرسل على المنازل العليا في مملكة كوت الله ، وفرارهم بعد القبض على

(*) يقول أحد كبار العلماء اليهود قاله لعلها أقوى ما ينبغي : « لو كانت لنا في تاريخ الإسكندر أو قيصر مصادر كاتبة نجدها في الأناجيل لما خالفنا أقل الشك في أمرها » - ج .
كلوزنر J. Klausner في كتابه « من يسوع إلى بولس » ص ٢٦٠ :

يسوع ، وإنكار بطرس ، وعجز المسيح عن إتيان المعجزات في الجليل ،
وإشارة بعض من سمعوه إلى ما عسى أن يكون مصاباً به من الجنون ،
وتشككه الأول في رسالته ، واعترافه بأنه يجهل أمر المستقبل ، وما كان
يعمر به من لحظات يمتلئ قلبه فيها حقداً على أعدائه ، وصبيحة اليأس التي
رفع بها عقيرته وهو على الصليب ؛ إن من يطلع على هذه المناظر لا يشك
قط في أن وراءها شخصية تاريخية حقة . ولو أن عدداً قليلاً من الرجال
السنج قد اخترعوا في مدى جيل واحد هذه الشخصية الجذابة ، وهذه
المبادئ الأخلاقية السامية ، وهذه النظرية الأخوية الملهمة ، لكان عملهم
هذا معجزة أبعد عن المعقول من أية معجزة تسجلها الأناجيل . وإن الخطوط
الرئيسية في سيرة المسيح ، وأخلاقه ، وتعاليمه لتبقى بعد قرنين من النقد
الشديد واضحة معقولة ؛ لتكون أروع ظاهرة في تاريخ الغربيين وأعظمها
فتنة للألباب :

الفصل الثاني

نشأة عيسى

يحدد متى ولوقا ميلاد المسيح في « الأيام التي كان فيها هيرودس ملكا على بلاد اليهود » (٢٧) - أي قبل العام الثالث ق . م . على أن لوقا يقول عن يسوع إنه كان « حوالى الثلاثين من العمر » حين عمده يوحنا في السنة الخامسة عشرة من حكم تيبيريوس (١٣٧) ، أي في عام ٢٨ - ٢٩ م « وهذا يجعل ميلاد المسيح في عام ٢ - ١ ق . م . وبضيف لوقا إلى هذا قوله : « وفي تلك الأيام صدر مرسوم من قيصر أغسطس يقضى بأن تفرض ضريبة على العالم كله . . . حين كان كويرينيوس Quirinius والياً على سوريا » . والمعروف أن كويرينيوس كان حاكماً لسوريا بين عامي ٦ - ١٢ م ؛ ويذكر يوسفوس أنه أجرى إحصاء في بلاد اليهود ، ولكنه يقول إن هذا الإحصاء كان في عام ٦ - ٧ م (٢٨) ، ولستأ نجد ذكراً لهذا الإحصاء إلا هذه الإشارة . ويذكر ترتليان (٢٩) إحصاء ابلاد اليهود قام به سترنينس حاكم سوريا في عام ٨ - ٧ ق . م ، فإذا كان هذا هو الإحصاء الذي يشير إليه لوقا فإن ميلاد المسيح يجب أن يورخ قبل عام ٦ ق . م . ولستأ نعرف اليوم الذي ولد فيه بالتحديد ، وينقل لنا كلمنت الإسكندري (حوالى عام ١٠٠ م) آراء مختلفة في هذا الموضوع كانت منتشرة في أيامه ، فيقول إن بعض المؤرخين يحدده باليوم التاسع عشر من إبريل وبعضهم بالعاشر من مايو ، وإنه هو يحدده بالسابع عشر من نوفمبر من العام الثالث قبل الميلاد - وكان المسيحيون الشرقيون يحتفلون بمولد المسيح في اليوم السادس من شهر يناير منذ القرن الثاني بعد الميلاد . وفي عام ٣٥٤ احتفلت بعض الكنائس الغربية ومنها كنيسة رومة بذكرى مولد المسيح في اليوم الخامس والعشرين من

نوفمبر ، وكان هذا التاريخ قد عد خطأ يوم الانقلاب الشتائى الذى تبدأ الأيام بعده تطول ؛ وكان قبل هذا يحتفل فيه بعيد مثراس ، أى مولد الشمس التى لا تقهر . واستمسكت الكنائس الشرقية وقتاً باليوم السادس من يناير ، واتهمت أخواتها الغربية بالوثنية وبعبادة الشمس ، ولكن لم يكدهم يختتم القرن الرابع حتى اتخذ اليوم الخامس والعشرون من ديسمبر عيداً للميلاد فى الشرق أيضاً (٣٠) (*) :

ويقول متى ولوقا إن مولد المسيح كان فى بيت لحم ، القائمة على بعد خمسة أميال جنوبى أورشليم ، ثم يقولان إن أسرته انتقلت منها إلى الناصرة فى الجليل ، أما مرقس فلا يذكر بيت لحم . ولا يذكر المسيح إلا باسم « يسوع الناصرى » (**). وقد سُمى بالاسم العادى المألوف « يسوع » Yeshu'a ومعناه معين يهوه ؛ وحرفه اليونان إلى Iesous ، والرومان إلى Iesus . ويبدو أنه كان ينتسب إلى أسرة كبيرة ، وشاهد ذلك أن جيرانه أدهشتهم تعاليمه القوية فأخذوا يتساءلون قائلين : « ترى أنى له هذه الحكمة ، والقدرة على القيام بهذه العجائب ؟ أليس هو ابن النجار ؟ أليست أمه تسمى مارية Mary ، أليس أخوته هم يعقوب ، ويوسف ، وشمعون ويهوذا ؟ ألا تقوم أخواته هنا بيننا ؟ » (٣١) . ويحدثنا لوقا عن البشرى بأسلوب أدبى بليغ وينطق مريم — مارية — بتلك العبارات البليغة ، وهى من أروع القصائد التى يشتمل عليها العهد الجديد .

وتأتى شخصية مريم فى القصة بعد شخصية ولدها فى الروعة والتأثير : فهى تربيته وتحمل فى تربيته مسرات الأمومة المؤلمة ، وتفخر بعلمه فى أيام شبابه ،

(*) الذى نعرفه أن الكنائس الشرقية لا تزال تحتفل بعيد الميلاد فى اليوم السادس من يناير . (المترجم) .

(**) يظن الناقدون أن متى ولوقا قد اختارا بيت لحم ليقنوا بذلك الادعاء بأن يسوع هو المسيح ، وأنه من نسل داود — كما تتطلب ذلك النبوة اليهودية . وذلك لأن أسرة داود كانت تقيم فى بيت لحم . ولكننا لا نجد ما يؤيد هذا الظن .

وتدهش فيما بعد من تعاليمه ومطالبه ، وترغب في أن تبعده عن جموع أتباعه المثيرين ، وأن تعيده إلى بيته الهادئ الشافي (لقد بحثت أنا وأبوك عنك محزونين) (*) ، وشاهدته وهو يصلب ، وعجزت عن إنقاذه ، ثم تلقت جسده بين ذراعيها ؛ فإذا لم يكن هذا تاريخاً فهو الأدب السامى ، لأن صلوات الآباء والأبناء تؤلف مسرحيات أعمق مما تؤلفه عاطفة الحب الجنسى . أما القصص التى أذاعها سلسس Celsus وغيره فيما بعد عن مريم وجندى روماني فالنقاد مجمعون على أنها « افتراء سخيف » (٣٢) . وأقل من هذا سخفاً تلك القصص التى تذكر أكثر ما تذكر فى الأسفار المحذوفة عن مولد المسيح فى كهف أو اصطبل ، وعن سجود الرعاة والمجوس له وعبادتهم إياه ، وعن مذبحة الأبرياء ، والفرار إلى مصر ، وإن كان العقل الناضج لا يرى ضيراً فى هذا الشعر الشعبى . ولا يذكر بولس ويوحنا شيئاً عن مولده من عذراء ، وأما متى ولوقا اللذان يذكرانه فيرجعان نسب يسوع إلى داود عن طريق يوسف ، بسلاسل أنساب متعارضة ؛ ويلوح أن الاعتقاد فى مولد المسيح من عذراء قد نشأ فى عصر متأخر عن الاعتقاد بأنه من نسل داود .

ولا يذكر أصحاب الأناجيل إلا القليل الذى لا يغنى عن شباب المسيح . فهم يقولون إنه اختتن حين بلغ الثامنة من عمره . ولقد كان يوسف نجاراً ، وإن ما كان فى ذلك العصر من توارث المهن ليوحى بأن يسوع قد احترف هذه الحرفة اللطيفة وقتاً ما ، وكان يعرف من ينتمى إلى حرفته من الصناع ، كما كان يعرف الملاك ، وروساء الخدم ، والمستأجرين ، والأرقاء وكل ما كان يحيط به فى الريف ؛ ويتردد ذكر هؤلاء جميعاً فى أحاديثه . وكان يحس بما فى الريف من جمال طبيعى ، وما للزهر من لون جميل ، وما يحيط بالأشجار المثمرة من هدوء وسكون . وليست قصة أسئلته للتلاميذ فى الهيكل مما لا يقبله العقل . وكان

(*) نقلنا هذه الأقوال وما بعدها كما هى وإن خالفت بعض عقائد المسلمين والمسيحيين .

ذا عقل يقظ طلعة ، والشاب متى بلغ الثانية عشرة من عمره في بلاد لشرق أوشك أن يبلغ سن النضوج . لكنه لم يتعلم تعليماً منظماً ، وشاهد ذلك أن جبرته كانوا يتساءلون : « كيف يستطيع هذا الرجل أن يقرأ وهو لم يذهب قط إلى المدرسة ؟ » (٣٣) . وكان يتردد على المجمع الديني ، ويستمع إلى تلاوة الكتاب المقدس ، ويبدو عليه السرور حين يسمعه . وقد انطبعت في ذاكرته الأقوال الواردة في أسفار الأنبياء والمزامير بنوع خاص . وكان لها أثر كبير في تشكيله . وامله قرأ أيضاً سفرى دانيال وأخنوخ ، لأننا نجد في تعاليمه المتأخرة أثراً كبيراً من رؤى المسيح الموعود ، ويوم الحشر ، وعملكة السماء .

وكان الهواء الذى يتنفسه مشحوناً بالحماسة الدينية ، وكان آلاف من اليهود ينتظرون على أحر من الجمر مجيء منقذ إسرائيل . وكان السحر والشياطين ، والملائكة ، وحلول الشياطين في أجسام الأدميين ، وإخراجها ، والمعجزات ، والنبوءات ، والاطلاع على الغيب ، والتنجيم ، كانت كل هذه عقائد مسلماً بها في كل مكان . ولعل قصة المجوسى كانت تسليماً لا بد منه لعقائد المنجمين في ذلك العصر (٣٤) ، وكان السحرة يطوفون بالمدن ، وما من شك في أن عيسى قد عرف شيئاً عن الأسينيين وعن حياة الزهد الشبيهة كل الشبه بحياة البوذيين (*) ، وذلك في خلال أسفار جميع الصالحين من يهود فلسطين إلى بيت المقدس في أثناء عيد الفصح . ولعله قد سمع أيضاً عن شيعة تدعى « الناصرة Mazaranes » كان المنتمون إليها يعيشون في بيريه في الناحية الأخرى من نهر الأردن ، وكانوا برفضون التعبد في الهيكل ، ويأبون التقيد بالناموس (٣٥) . ولكن الذى

(*) وكان أشوكا قد بعث بمشيرييه البوذيين حتى بلغوا مصر وقورينى غرباً (٢٣) ، وأكبر الظن إذن أنه بعثهم إلى بلاد الشرق الأدنى .

أثار حماسه الدينية هو عظات يوحنا ابن الصبايات قريية مريم .

ويروى يوسفوس قصة يوحنا بشيء من التفصيل (٣٧) . فإذا قرأناها بدا لنا المعمدان شيخاً طاعناً في السن ، أما الحقيقة فهي عكس هذا ، فهو في الوقت الذي نتحدث عنه في سن عيسى أو قريب منه ، ويصفه مرقس ومتى بأنه كان يرتدى ثوباً من الشعر ، ويعيش على الجراد الجاف وعسل النحل ، ويقف بجوار نهر الأردن ، ويدعو الناس إلى التوبة . وكان يماثل الإسينيين في الزهد ، ولكنه يخالفهم في اعتقاده أن التعميد يكفي أن يكون مرة واحدة ؛ وقد يكون اسمه « المعمدان » مرادفاً للفظ اليوناني « إسين » أي الاستحمام (٣٨) ، وقد أضاف يوحنا إلى عقيدة التطهير الرمزي تنديده الشديد بالنفاق ، وعدم التمسك بالأخلاق القويمة ، وطلبه إلى المذنبين أن يستعدوا إلى الدار الآخرة ، وإعلانه قرب حلول مملكة السماء (٣٩) . وقوله إنه إذا تابت بلاد اليهود كلها وتطهرت من الخطيئة جاء المسيح وحلت مملكة السماء على الفور .

ويقول لوقا إنه في « السنة الخامسة عشرة من حكم تيبيريوس » أو بعدها بقليل جاء يسوع إلى نهر الأردن لِيُعَمِّدَ على يديه . وهذا القرار الذي اتخذته رجل « يقرب من سن الثلاثين » (٤٠) شاهد على أن المسيح قد آمن بتعاليم يوحنا ؛ وأن تعاليمه هو لن تفترق في جوهرها عن تلك التعاليم . أما أساليبه ، وأخلاقه فكانت تختلف عن أمثالها عند يوحنا : فهو لم يعمد أحداً (٤١) ، ولم يعيش في البدياء ، بل عاش العالم . ولم ينقض على هذا اللقاء بين عيسى ويوحنا إلا قليل من الوقت حتى أمر هيرودس أنتipas « صاحب المدن الأربع » في الجليل بسجن يوحنا . ونقول. الأناجيل إن سبب القبض على يوحنا هو انتقاد هيرودس لأنه طلق زوجته ، وتزوج هيرودياس وهي لا تزال زوجة لفليپ أخيه غير الشقيق . أما يوسفوس فيقول إن سبب القبض عليه هو خوف هيرودس أن

يكون يوحنا يستتر بـستار الإصلاح الديني ليشر القلاقل السياسية في البلاد^(٤٢) .
ويروي مرقس^(٤٣) ومتى^(٤٤) في هذا المجال قصة: سالوم ابنة هوردياس ،
التي فتنت هيرودس برقصها أمامه حتى عرض عليها أن يقدم لها أية مكافأة
تطلبها . ويقولان إنها طلبت إليه رأس يوحنا ، بتحريض من أمها ، وإن
الحاكم أجابها وهو كاره إلى طلبها . وليس في الأناجيل شيء عن حب
سالوم ليوحنا ، وليس في يوسفوس ما يشير إلى أنها كانت لها يد في موته .

الفصل الثالث

الرسالة

ولما سجن يوحنا أخذ عيسى يقوم بعمل المعمدان ويخطب في الناس مبشراً بملكوت الله^(٤٥) ، ويقول لوقا إنه « عاد إلى الجليل » ، وإنه « كان يعلم في مجامعهم »^(٤٦) . وليست لدينا صورة مطبوعة في أذهاننا عن ذلك الشاب المثالي ، وهو يقوم بدوره في قراءة الكتاب المقدس على المجتمعيين الناصرة ، ويختار لهم فقرة من سفر إشعيا : « روح الرب علىَّ لأن الرب مسحني لأبشر المساكين ، أرسلني لأعصب منكسري القلب ، لأنادي للمسبيين بالعتق ، وللمأسورين بالإطلاق »^(٤٧) وللعلمي بالبصر ، وأرسل المنسحقين في الحرية^(*) ، ويضيف لوقا « وجميع الذين في الحجمع كانت عيونهم شاخصة إليه ، فابتدأ يقول لهم إنه اليوم قد تم هذا المكتوب في مسامعكم » ؛ وكان الجميع يشهدون ويتعجبون من كلمات النعمة الخارجة من فيه^(٤٨) . ولما عرف أن يوحنا قد قتل وأن أتباعه كانوا يبحثون عن زعيم جديد تحمل يسوع العبء وما يستتبعه من خطر ، وارتد أولاً في حذر وحيطه إلى القرى الهادئة وصار يتجنب على الدوام الجسد السياسي ، ثم أصبح في كل يوم أعظم جرأة في إعلانه لإنجيل التوبة ، والإيمان ، والنجاة ، حتى ظن بعض أتباعه أنه هو يوحنا قام من بين الموتى^(٤٩) .

وإننا ليصعب علينا أن ننظر إليه نظرة موضوعية مجردة : وليس سبب هذه الصعوبة مقصوراً على أن كل ما نعرفه عنه منقول عن الذين كانوا يعبدونه ، بل إن من أكبر أسبابها أن تراثنا الأخلاقي ومثلنا العليا وثيقا الصلة به ، تكونا

(*) هذا الجزء من إنجيل لوقا ٤ : ١٨ وإن كان المؤلف يضيفه إلى الآيات السابقة المنقولة عن سفر إشعيا . (المترجم)

على منواله ، ولهذا فإننا نحس بما يصيبنا من أذى إذا وجدنا عيباً في أخلاقه .
لقد بلغ شعوره الدينى من القوة حداً جعله يندد أشد التنديد بمن لا يشاركونه
في آرائه ، ويعفو عن كل الأغلاط إلا عدم الإيمان : وإن الإنسان ليجد في
الأنجيل فقرات قاسية مريرة لا توائم قط ما يقال لنا عن المسيح في مواضع
أخرى منها ؛ ويبدو أنه قبل دون بحث وتمحيص أقسى ما كان يؤمن به معاصروه
عن جهنم السرمدية التى يعذب فيها من لا يتوبون من الكفار والمذنبين بالنار التى
لا تنطفئ أبداً والديدان التى لا تشبع من نهش أجسامهم^(٥٠) . وهو يقول
دون أن يحتج عليه أحد إن رجلاً فقيراً فى الجنة لم يسمح له بأن يترك نقطة
واحدة من الماء تسقط على لسان رجل غنى فى الجحيم^(٥١) . وينصحننا بنبل
وشرف ألا نحكم حتى لا يحكم علينا ، ولكنه يلعن الناس والمدن التى لم تؤمن
برسالته ويلعن شجرة التين التى لم تكن تحمل ثمراً^(٥٢) . ولعله كان قاسياً
بعض القسوة على أمه^(٥٣) . وكان يتصف بحماسة النبي العبرانى المتزمت أكثر
من اتصافه بالهدوء الشامل الذى يمتاز به الحكيم اليونانى وكانت عقائده
القوية تملأ قلبه ؛ كما كان غضبه للحق يطمس من حين إلى حين معالم
إنسانيته العميقة ؛ ولكن أغلاطه كانت هى الثمن الذى أداه لذلك الإيمان
القوى الذى استطاع أن يحرك به العالم . أما فيما عدا هذا فقد كان أحب
الناس إلى القلوب . وليس لدينا صورة واضحة له ولم يترك لنا أتباعه
وصفاً له دقيقاً ، ولكن الذى لا شك فيه أنه كان وسيماً بعض الوسامة ، كما كان
ذا روح جذابة ، استطاع بفضلهما أن يجمع حوله كثيرات من النساء وكثيرين
من الرجال : وفى وسعنا أن نستدل من بعض العبارات المتفرقة^(٥٤) ، على أنه كان
يلبس ، كما كان يلبس أهل زمانه ، عباءة فوق جلباب ، وخفين فى قدميه ،
ولعله كان يضع على رأسه غطاء ينزل على كتفيه ليقيه حر الشمس^(٥٥) . وكانت
كثيرات من النساء يجدن عنده شيئاً من العطف والحنان يبعث فيهن إخلاصاً
عامراً تفيض به قلوبهن . وليس انفراداً بوجنا بذكر المرأة التى ضببطت وهى تزنى

حجة على كذبها ، فليست هذه القصة مما يفيد يوحنا من الناحية الدينية ،
وهى فوق هذا مما يتفق كل الاتفاق مع أخلاق المسيح (*) . ولا يقل "جمالاً"
عن هذه القصة قصة أخرى ليس فى طاقة أتباعه أن يخترعوها ، وهى قصة
العاهر التى أثرت فى قلبها سرعة قبوله توبة المذنبين ، فخرت راحة بين
يديه ، ودهنت قدميه بالطيب الثمين ، وغسلتهما بدموعها ، وجففتهما
بشعر رأسها ، وقال عنها عيسى إن خطاياها قد غفرت لها « لأنها أحببت
كثيراً » (٥٧) . ويروى أن الأمهات كن يأتين إليه بأطفالهن لمسههم بيديه ،
وأنه « احتضنهم ووضع يديه عليهم وباركهم » (٥٨) .

ولم يكن عيسى من النساك الزاهدين كما كان الأنبياء الإسمينيون
والمعمدان . ويروى عنه أنه قدم كثيراً من الخمر فى حفل للزواج ، وأنه
كان يعيش مع « العشارين والمذنبين » ، وأنه قبّل عاهراً ثابتة ضمن
أتباعه . ولم يكن يأنف من مسرات الحياة الساذجة ، وإن كان قد قسا
قسوة غير طبيعية على رجل كان يشتهى فتاة . وكان فى بعض الأحيان يقبل
الدعوة إلى الولائم فى بيوت الأغنياء ، بيد أنه كان فى العادة يختلط
بالفقراء ، وإن كانوا من الأحبار Amhaarez أشبه الناس بالمنبوذين الذين
كان الفريسيون الصدوقيون يحتقرونهم ويتجنبونهم . وكان يدرك أن
الأغنياء لن يؤمنوا برسالته ، فكان لذلك يبني آماله على ما عساه يحدث
من انقلاب يدخل الفقراء الوضيعين الأعلى فى ملكوت الله . ولم يكن
يشبه قيصر إلا فى وقوفه إلى جانب الطبقات السفلى وفى اتصافه بالرحمة ،
أما فيما عدا هذا فما أكبر الفرق بين الرجلين فى أخلاقهما ، ونظرتهما إلى
الحياة ، وما يهتمان به فيها . لقد كان قيصر يرجو أن يصلح الناس بتبديل

(*) يوحنا ٧ : ٥٢ وما بعدها . وقد وردت القصة أيضاً فى نسخ خطية قديمة
من إنجيل مرقس ولوقا ، ولكنها حذفت من نصيها المتأخرين ، وليس سبب حذفها
خوف الناشرين من أنها قد تساعد على فساد الأخلاق .

تنظيمهم وشرائعهم ؛ أما المسيح فكان يرغب في أن يكون تغيير طبائع الناس وسيلة لتبديل النظم والاستغناء عن كثير من الشرائع . وكان قيصر هو الآخر ممن يغضبون أحياناً ، ولكن انفعالاته كانت على الدوام تحت سيطرة بصيرته النفاذة ؛ أما عيسى فلم يكن أيضاً غير ذى بصيرة ، وكان يجيب عن أسئلة الفريسيين الماكرة بمهارة تكاد تضارع مهارة المحامين . ولكنها لم تكن مهارة خالية من الحكمة ، ولم يكن في وسع أحد أن يربكه ولو هددته بالقتل . لكن قواه العقلية لم يكن مذهبها اتساع عقله أو كثرة معارفه ، بل كان مبعثها نفاذ البصيرة ، وقوة الشعور ، ووحدة الغرض . ولم يكن يدعى العلم بكل شيء ، وكثيراً ما كان يفاجأ بالحوادث التي لا ينتظر وقوعها ، وكان الذى يحمله على المغالاة في تقدير قواه ومواهبه هو جده وحرصه على الوصول إلى غرضه وتحمسه له ، كما حدث في الناصرة وأورشليم . بيد أن قواه كانت غير عادية ، ولعل الذى يثبت هذا هو معجزاته .

وأكبر الظن أن معظم هذه المعجزات كانت تحدث في أكثر الأحوال بقوة الإيحاء - أى بتأثير روح قوية واثقة من نفسها ، في روح قابلة للتأثر . ولقد كان وجوده في حد ذاته يبعث القوة فيمن حوله ، فكانت لمسته المبشرة بالخير تشفى المريض وتقوى الضعيف ، وليست رواية أمثال هذه القصص عن غيره من الناس في الخرافات والتاريخ^(٥٩) دليلاً على أن معجزات المسيح هي الأخرى خرافات وأساطير ، فليس منها إلا عدد قليل ، لا يصدق العقل ، ويمكن مشاهدة أمثالها في كل يوم تقريباً في لورد Lourdes ، وما من شك في أنها كانت تحدث أثناء حياة المسيح في إبيدوروس Epidauros وغيرها من مراكز العلاج النفساني في العالم القديم ، وقد شفى الرسل أنفسهم حالات من هذا النوع . وهناك عاملان يدلان على أن هذه المعجزات ظاهرة نفسانية : أولهما أن المسيح نفسه كان يعزو شفاء المرضى على يديه إلى « إيمان » من يشفيهم ، وثانيهما عجزه عن القيام

بمعجزات في الناصرة ، لأن أهلها فيما يظهر كانوا ينظرون إليه على أنه « ابن النجار » ولا يؤمنون بقواه غير العادية ؛ من ثم كان قولهم إنه « ليس نبي بلا كرامة إلا في وطنه وفي بيته » (٦٠) . ويقال لنا عن مريم المجدلية إن « سبعة شياطين قد أخرجت منها ، أى أنها كانت تشكو آلاما ونوبات عصبية ، (ويذكرنا هذا باعتقاد البعض أن الشياطين تتقمص أجسام الناس) » ؛ والظاهر أن هذه الآلام والنوبات كانت تخفّ حدتها في حضرة عيسى ؛ ومن أجل هذا كانت تحبه لاعتقادها أنه أعاد إليها الحياة ، وأن قربه منها كان أمراً لا غنى عنه لسلامة عقلها . وأما ابنة بايروس فقد قال المسيح عنها في صراحة : إن البنت لم تمت بل كانت نائمة - ولعلها كانت مصابة بالشخص (*) . ولم يلجأ حينئذ ناداها بأن تستيقظ إلى لهجته الرقيقة المعتادة بل قال بلهجة الأمر القوية : « طليثا قومي » (أى يا صبية قومي) (٦١) . ولسنا نقصد بهذا أن نقول إن عيسى كان يرى أن معجزاته ظواهر طبيعية محضة ؛ فقد كان يحس أنه لا يأتي بهذه المعجزات إلا بمعونة ما فيه من روح قدسية . ولسنا نعرف أنه كان مخطئاً في اعتقاده هذا ، كما أننا لا نستطيع حتى الآن أن ندرك حدود ما في تفكير الإنسان وإرادته من إمكانيات وقوى كامنة . ويبدو أن عيسى نفسه كان يحس بخور نفساني بعد أن يقوم بمعجزاته ، وأنه كان يحاولها وهو كاره ، وينهى أتباعه عن إذاعتها ، ويؤنب من يطلب إليه « علامة » ، ولقد ساءه أن أكبر الأسباب التي دعت الرسل أنفسهم إلى الإيمان به هو ما أتاه من أفعال « عجيبة » .

ويصعب علينا أن نقول إن أولئك الرسل كانوا من طراز الذين يُختارون ليدلوا أقوال العالم . فالأناجيل تظهر ما بين أخلاقهم من اختلاف واقعي ، وتكشف عيوبهم كشفاً صريحاً ؛ فهم لا يخفون مطامعهم ، ولما أراد

(*) ويسمى أيضاً بالتخشب والجمود أو داء الثبوت وهو مرض عصبى يتميز بفقد الإرادة وتصلب العضلات سببه مرض الجهاز العصبي المركزي (شرف) .

عيسى أن يهدئ من هذه المطامع وعدهم بأنهم سيجلسون في يوم الحساب .
على اثني عشر كرسيًا يدينون أسباط إسرائيل الاثني عشر (٦٢) . ولما أن
سجن المعمدان انضم أندرو أحد أتباعه إلى عيسى وجاء معه بأخيه سيمون
الذي سماه المسيح باسم كفاس ، أى « الصخرة » . وترجم اليونان اسمه إلى
بطرس . وبطرس هذا شخصية بشرية لحما ودما ، فهو متهور ، جاد ،
كريم ، غيور ، هياب يصل به الوجمل في بعض الأحيان إلى حد الحبس
الذى لا يسع الإنسان إلا أن يعفو عنه . وقد كان هو وأندرو يصيدان
السماك في بحيرة الجليل ، وكذلك كان ولدا زبدي Zebedee يعقوب
ويوحنا . وانتقل هؤلاء الأربعة بأعمالهم وأسرهم وأصبحوا دائرة ضيقة
حول المسيح . وكان متي جابيا في مدينة كبرنوم القائمة على الحدود ؛
أى أنه كان يقوم بعمل للدولة ، وإذن فقد كان في منصبه هذا يخدم
رومة ؛ لهذا كان مكروها من كل يهودى يتوق إلى الحرية . وكان يهوذا
الكريوتى وحده دون سائر الرسل الذى لم يأت من الجليل . وجمع الاثنا
عشر كلهم جميع ما يملكون وعهدوا إلى يهوذا أن يتولاها نائبًا عنهم ؛
وكانوا في طوافهم مع المسيح في رحلاته التبشيرية يعيشون على ما يقدمه لهم
القرويون ، ويأخذون طعامهم أنا بعد آن مما يمرون به من الحقل ،
ويقبلون ضيافة أصدقائهم ومن يهتدون بهديهم . وقد أضاف عيسى إلى
الاثني عشر اثنين وسبعين من الأتباع ، وبعث باثنين منهم إلى كل بلدة
يريد أن يزورها ، وقال لهم « لا تحملوا كيسا ، ولا مزودا ،
ولا أحذية » (٦٣) . وانضمت بعض النساء الصالحات الرحيمات إلى أولئك
الرسل والأتباع وقدمن لهم المعونة ، وأدين لهم تلك الأعمال المنزلية التى
لا غنى عنها ، والى هى أعظم سلوى لحياة الرجال . وعلى يد هذه الجماعة
الصغيرة الوضيعة غير المتعلمة أرسل المسيح لإنجيله إلى العالم .

الفصل الرابع

الإنجيل

وكان يعلم الناس بالبساطة التي تتطلبها حال مستمعيه ، ويمزج هذه التعاليم بالقصص الطريفة التي تجعل دروسه تنفذ إلى الأذهان ، وبالحكم والأمثال القوية بدل الحجج العقلية ، وبالاستعارات ، والمجازات التي لا تقل روعة عن أمثالها في أي أدب من آداب العالم . وكانت طريقة القصص الرمزية التي يلجأ إليها مألوفة في بلاد الشرق ، وقد أخذ بعض تشبيهاته الرائعة ، ولعله أخذها دون علم منه ، عن أنبياء بني إسرائيل ، وكتاب المزامير ، وأخبار اليهود^(٦٤) . بيد أن وضوح خطبه واتجاهها إلى هدفها مباشرة ، وروعة خياله وقوّته ، وإخلاصه العظيم ، قد رفعت أقواله إلى مستوى الشعر الملهم . ولسنا ننكر أن الغموض يكتنف بعض أقواله ، وأن بعضها يبدو لأول وهلة مما يتجافى مع العدالة^(٥٦) ، وأن منها ما يشتمل على السخرية اللاذعة والحقد المرير ، ولكنها كلها تقريبا نماذج في الإيجاز والوضوح والقوة .

وكانت بداية تعاليمه هي إنجيل يوحنا المعمدان ، وهذا الإنجيل نفسه يرجع إلى دانيال وأخنوخ ، إذ ليس في التاريخ طفرات . ومن أقواله أن ملكوت الله قد حان أجلها ، وأن الله سيقضي عما قريب على عهد الشر والخبائث ، وأن ابن الإنسان سيأتي « على سحُب السماء » ليحاسب جميع البشر الأحياء منهم والأموات^(٦٥) . ومن أقواله إن الوقت الذي يجب أن يتوب فيه الإنسان من ذنوبه يمرّ مسرعا ، فأما من تاب وأتاب ، وسلك سبيل العدالة ، وأحب الله ، وآمن برسوله ، فإنه يرث ملكوت السموات ، ويسمو إلى القوة والمجد في عالم قد تحرر آخر الأمر من جميع الشرور والآلام والموت .

وكانت هذه الأفكار كلها مألوفة لسامعيه ، ولهذا فإن المسيح لم يحددها تحديداً واضحاً ، ومن ثم نشأت في وقتنا هذا صعاب جمة سببها ما في هذه الأفكار من غموض . ترى ماذا كان يعنى بملكوت السموات ؟ أهى سماء خيالية خارجة عن مألوف الطبيعة ؟ يخيل إلينا أنها لم تكن كذلك ، لأن الرسل والمسيحيين الأولين كانوا على بكرة أبيهم ينتظرون أن توجد مملكة أرضية ، وكانت هذه هى الرواية اليهودية التى ورثها عنهم المسيح ، ومن أجل هذا كان يعلم أتباعه أن يصلوا إلى الأب قائلين « ليأت ملكوتك » ، لتكون مشيئتك كما فى السماء كذلك على الأرض .

ولم يُنطق إنجيل يوحنا المسيح بقوله إن « مملكى ليست من هذا العالم » (٦٧) إلا بعد أن نخبأ هذا الأمل . فهل كان يعنى بها حالة روحية أو طوبى مادية ؟ لقد كان يتحدث فى بعض الأحيان عن ملكوت الله بوصفها حالة من حالات الروح يصل إليها الأطهار المبروثون من الذنوب - « ملكوت الله داخلكم » (٦٩) ؛ وكان فى أحيان أخرى يصورها كأنها مجتمع سعيد فى مستقبل الأيام ، حكاهم هم الرسل ، ويأخذ من أعطى أو أودى فى سبيل المسيح مائة ضعف (٧٠) . ويبدو أنه لم يكن يرى أن ملكوت الله هى الكمال الخلقى إلا مجازاً ، وأنه يرى أن هذا الكمال الخلقى إنما هو إعداد لهذا الملكوت . وثمن يؤدى للحصول عليه ، وأنه هو الحال التى تكون عليها جميع الأرواح الناجية فى الملكوت إذا ما تحقق (٧١) .

ومتى يحين موعد هذا الملكوت ؟ قريباً . « الحق أقول لكم إن لا أشرب بعد من نتاج الكرمة إلى ذلك اليوم حينما أشربه جديداً فى ملكوت الله » . ومن أقواله لأتباعه : « لا تكملون مدن إسرائيل حتى يأتى ابن الإنسان » (٧٣) . ثم أخره قليلاً فيما بعد : « إن من القيام ههنا قوما لا يذوقون الموت حتى يروا ابن الإنسان آتياً فى ملكوته » (٧٤) ؛ « لا يمضى هذا الجيل حتى يكون هذا

كله» (٧٥). ومَرَّت به لحظات رأى فيها من حسن السياسة أن يحذر رسله بقوله : « وأما ذلك اليوم وتلك الساعة فلا يعلم بهما أحد ولا الملائكة الذين في السماء ، ولا الابن إلا الأب » (٧٦). وستسبقه علامات : « وسوف تسمعون بحروب وأخبار حروب . . . تقوم أمة على أمة ومملكة على مملكة ، وتكون مجاعات وأوبئة وزلازل في أماكن . . . يعثر كثيرون و . . . يبغض بعضهم بعضا . ويقوم أنبياء كذبة كثيرون ، ويضلون كثيرون ، ولكثرة الإثم تبرد محبة الكثيرين » (٧٧). وفي بعض الساعات جعل يسوع مجيء ملكوت الله ينتظر استحالة الإنسان لها عادلا كما جعله موقوفاً على هذه الاستحالة ؛ وهو يجعل حلول الملكوت عادة عملاً من أعمال الله ، وعطية ومعجزة يفاجأ بها الناس من قبل العناية الربانية . وقد فهم الكثيرون ملكوت الله بأنه طوبى شيوعية ، وحسبوا المسيح ثائراً اجتماعياً (٧٨). ولما لرى في الأناجيل بعض الشواهد التي تؤيد هذا الرأى ، منها أن المسيح لا يخفى احتقاره للرجل الذى يجعل همه في الحياة جمع المال والانغماس في الترف (٧٩) ، فهو يتوعد الفتى البطين بالجوع والشقاء ، ويواسى بالتطويات التي ضمن لهم بها ملكوت الله . ولما سأله شاب غنى عما يجب أن يفعله بعد أن حفظ الوصايا قال : « بع أملاكك ، وأعط الفقراء فيكون لك كنز في السماء ، و... اتبعنى » (٨٠). ويبدو أن الرسل كانوا يفسرون الملكوت بأنه انقلاب ثورى للعلاقات القائمة بين الأغنياء والفقراء ، وسوف نراهم هم والمسيحيين الأولين يؤلفون جماعة شيوعية : « وجميع الذين آمنوا كانوا معاً ، وكان عندهم كل شئ مشتركاً » (٨١). وكانت التهمة التي أدين من أجلها عيسى هي أنه كان يتآمر ليكون « ملك اليهود » .

ولكن في وسع الرجل المحافظ أن يجد في العهد الجديد شواهد يؤيد بها آراءه . منها أن المسيح قد اتخذ متبى صديقاً له ، ومتبى هو الذى ظل كما كان

عاملا من قبل الرومان ؛ ومنها أنه لم يطعن قط على الحكومة المدنية ، ولم يكن له فيما نعلم نصيب في الحركة اليهودية التي تهدف إلى الحركة القومية ، وأنه كان ينصح بالكنيسة البعيدة أشد البعد عن الثورة السياسية . وقد نصح الفريسيين بأن يعطوا « ما لقيصر لقيصر وما لله لله » (٨٢) . ولسنا نجد في قصة الرجل الذي « دعا عبده » قبل سفره « وسلمهم أمواله » (٨٣) أية شكوى من الربا أو الاسترقاق ، بل لأنها تسلم بهاتين السنتين بوصفهما من الأمور التي لا تقبل الجدل . ويبدو أن المسيح يقر ما فعله العبد الذي استثمر العشر الميقات (٦٠٠ ريال أمريكي) التي عهد بها إليه سيده ، فصارت عشرين ؛ وأنه لا يقر عمل العبد الذي تركت له منها واحدة فحبسها ولم يستثمرها حتى يعود سيده من غيبته ، ويُنطق هذا السيد بتلك العبارة القاسية : « إن كل من له يُعطى ، ومن ليس له فالذي عنده يؤخذ منه » (٨٤) ، وهي خير ما تلخص به أعمال السوق التجارية ، إن لم نقل إنها خير خلاصة لتاريخ العالم . وفي قصة رمزية أخرى نرى العمال غاضبين على صاحب العمل الذي يوجب من عمل ساعة بقدر ما يوجب الذين ظلوا يكدحون طول اليوم ؛ فينطق المسيح صاحب العمل بقوله : « أو ما يحل لي أن أفعل ما أريد بما لي ؟ » (٨٥) . ويبدو أن المسيح لم يفكر في القضاء على الفقر ، لأن الفقراء دائما معه . فهو كالأقدمين جميعا يرى أن من الأمور المسلم بها أنه يجب على العبد أن يخدم سيده على خير وجه : « طوبى لذلك العبد الذي إذا جاءه سيده يجده يفعل هكذا » (٨٦) أى ما كلفه به . وهو لا يرى من شأنه أن يهاجم النظم الاقتصادية أو السياسية القائمة في وقته ، بل يفعل عكس هذا فيهاجم ذوى النفوس الثائرة المتحمسة الذين يغتصبون ملكوت السموات (٨٧) . أما الثورة التي كان يفكر فيها فكانت أعمق من هذه الثورة وأبعد منها أثرا ، فهي ثورة إذا لم تحدث كانت كل الإصلاحات سطحية سريعة الزوال . فإذا استطاع أن يطهر قلوب الناس من الشهوات الأنانية ، ومن القسوة ، والفجور ، فإن الطوبى

تحل ، ولا يبقى أثر لتلك النظم التى تنشأ من شره الإنسان وعنفه ، وما تستتبعه من الحاجة إلى القوانين . وهذا إذا تم كان أعمق الثورات ، التى إذا قيست إليها الثورات جميعها كانت تغيراً موقوتاً يضح طبة مكان طبة ، وتظل الطبة الغالبة تستغل الناس كما كانت تستغلهم الطبة المغلوبة . وبهذا المعنى كان المسيح أعظم الثارين ، أى محدثى الانقلابات فى تاريخ العالم .

وليس أهم أعماله أنه يبشر بدولة جديدة ، بل أهمها أنه يضع الخطوط الرئيسية لمبادئ أخلاقية مثالية . وكانت تلك المبادئ الأخلاقية هى التى تنبأ بقيامها عند ما يحل موعد ملكوت الله (٨٨) ، والتى كان يقصد بها أن يكون الناس خلقين بالدخول فى هذا الملكوت . ومن ثم كانت تلك « التطويات » وما فيها من تمجيد للوداعة ، والفقر والركة ، والسلام لم يسبق له مثيل ، وكانت نصيحته أن يدير الإنسان خده الثانى ، وأن يكون الناس كصغار الأطفال (لا مثلاً علياً للفضيلة !) ، وكان عدم اهتمامه بالشئون الاقتصادية ، وبالفقر ، وبشئون الحكم ، وتفضيله العزوبة على الزواج ، وأمره الناس بأن يتخلوا عن جميع الروابط العائلية لم تكن هذه قواعد للحياة العادية ، بل كانت نظاماً يكاد يماثل نظام الأديرة يهئ الرجال والنساء لأن يختارهم الله لملكة مرتقة ، لن تكون فيها شريعة ، ولا زواج ، ولا علاقات جنسية ، ولا فقر ، ولا حرب . وقد أثنى يسوع على الذين تركوا « بيتاً ، أو والدين ، أو إخوة ، أو امرأة ، وأولاداً » بل أثنى أيضاً على الذين « خصوا أنفسهم لأجل ملكوت السموات » (٨٩) . وما من شك فى أن هذه التعاليم قد وضعت لتسير عليها أقلية دينية ورعة ، ولم توضع لاجتماع دائم . لقد كانت هذه مبادئ أخلاقية ، ضيقة فى أغراضها ، ولكنها عامة فى مجالها ، لأنها تطبق فكرة الأخوة والقاعدة الذهبية على الأجانب والأعداء كما تطبقها على الجيران والأصدقاء . وكانت تتطلع إلى زمن لا يعبد فيه الناس الله فى الهياكل ، بل يعبدونه « بالروح ، والصدق » وبكل عمل يعملونه لا بالألفاظ الزائلة .

ترى هل كانت هذه المبادئ الأخلاقية جديدة ؟ ليس ثمة شيء جديد إلا الترتيب ، وإن الفكرة الرئيسية التي تدور حولها عظات المسيح - فكرة يوم الحساب وملكوت الله - لهى من الأفكار التي وجدت عند اليهود قبل ذلك الوقت بمائة عام . ولقد نادى الشريعة بأخوة البشر قبل ذلك بزمن طويل . فقد جاء فى سفر اللاويين : « تحب قريبك كنفسك » و « كالوطنى منكم يكون لكم الغريب النازل عندكم وتحبه كنفسك » (٩٠) . وكان اليهود قد أمرُوا فى سفر الخروج أن يحسنوا لأعدائهم (٩١) ، وكان إرميا (٩٢) وإشعيا (٩٣) ، قد أشارا عليهم أن يديروا خدعهم لمن يطمعهم . وكان الأنبياء أيضا قد جعلوا الحياة الصالحة أعلى درجة من العداوة أيا كان نوعها ، وكان إشعيا (٩٤) وهوشع (٩٥) ، قد شرعا بيدلان يهوه من رب الجنود إلى إله الحب ، وكان هلل قد صاغ القاعدة الذهبية كما صاغها كنفوشيوس ؛ وليس من حقنا أن نأخذ على يسوع أنه ورث المبادئ الأخلاقية التي كانت سائدة بين شعبه ، وأفاد من تلك المبادئ .

وقد ظل المسيح زمنا طويلا لا يرى فى نفسه إلا أنه أحد اليهود ، يؤمن بأفكار الأنبياء ، ويواصل عملهم ، ويجرى على سنتهم ، فلا بخطب إلا فى اليهود . ولما أرسل أتباعه لينشروا إنجيله لم يرسلهم إلا لمدن اليهود : « إلى طريق أُمم لا تمضوا ، وإلى مدينة السامريين لا تدخلوا » (٩٦) ؛ ومن ثم كان تردد الرسل بعد موته فى أن يحملوا « الأنبياء الطيبة » إلى عالم « الكفرة » (٩٧) ولما التقى بالسامرية عند البئر قال لها إن « الخلاص لهُو من اليهود » (٩٨) ، وإن لم يكن من حقنا أن نحكم عليه من أقوال لعلها قد تقوها عليه إنسان لم يكن حاضرا معه ، أو كتبها بعد ستين عاما من الحادثة التي قيلت فيها . ولما طلبت إليه امرأة كنعانية أن يشفى ابنتها ألي فى أول الأمر وقال : « لم أرسل إلا إلى خراف بيت إسرائيل الضالة » (٩٩) . وقال للأبرص الذى شفاه من عاته « اذهب وأر نفسك للكهنة وقدم القربان الذى أمر به موسى » (١٠٠) : « على كرسي موسى جلس الكتبة والفريسيون ،

فكل ما قالوا لكم أن تحفظوه فاحفظوه وافعلوه ، لكن حسب أعمالهم لا تعملوا» (١٠١) ، ولما عرض يسوع أن تعدل الشريعة اليهودية ، سار على سنة هليل فلم يتمكر في أنه ينقض هذه الشريعة : لا تظنوا أني جئت لأنقض التاموس أو الأنبياء ، ما جئت لأنقض بل لأكمل» (١٠٢) «ولكن زوال السماء والأرض أيسر من أن تسقط نقطة واحدة من التاموس» (١٠٣) (*).

لكنه مع هذا قد بدل كل شيء بقوة أخلاقه وشعوره . فقد أضاف إلى الشريعة اليهودية أمره إلى الناس بأن يستعدوا للدخول في الملكوت بأن يحيوا حياة العدالة ، والرأفة والبساطة . وزاد الشريعة صرامة في مسائل الجنس والطلاق (١٠٥) ، ولكنه خففها بأن كان أكثر استعدادا للعفو (١٠٦) ، وذكر الفريسيين أن السبت قد وضع لخير الإنسان (١٠٧) ، وخفف الشروط الموضوعة على الطعام والطهارة ، وحذف بعض أوقات الصوم ، وأعاد الدين من المراسم والطقوس إلى الصلاح والاستقامة ، وندد بالجهر بالصلوات ، والتظاهر بالصدقات ، والاحتفالات الفخمة بالحنازات ، وترك الناس أحيانا يظنون أن الشريعة اليهودية سوف تمحى حين تحل الملكوت (١٠٨) .

وقد قاوم اليهود على اختلاف شيعهم هذه الإصلاحات عدا الإسمينيين ، وكان الذي أغضبهم بنوع خاص ما ادعاه لنفسه من حق العفو عن الخطايا والتحدث باسم الإله . وقد هالم أن يروه يختلط بعمال رومة المبغضين ، وبالنساء ذوات السمعة السيئة . وكان كهنة الهيكل وأعضاء السنهدرين يرقبون نشاطه بعين الريبة ، ويرون في هذا النشاط ما كان يراه هيرودس في نشاط يوحنا وهو أنه سستار يخفى تحته ثورة سياسية ، وكانوا يخشون أن يتهمهم الحاكم الروماني بأنهم يتحللون مما هو مفروض عليهم من تبعات ليحافظوا بذلك على النظام الاجتماعي .

(*) ربما كانت هذه الفقرات مما تقوله عليه المسيحيون المتهودون الذين أرادوا أن يحطوا من شأن بطرس (١٠٤) ، ولكننا لا نستطيع أن نجزم بهذا إذ ينقصنا الدليل .

وقد أوجسوا في نفوسهم خيفة من وعد المسيح بتدمير الهيكل ، ولم يكونوا واثقين من أن هذا التدمير إنما هو تدمير مجازي لا يقصد به حرفيته . أما المسيح نفسه فقد ندد بهم تنديداً شديداً .

« الكتبة والفريسيون . . . يحزمون أحمالا ثقيلة عسرة الحمل ويضعونها على أكتاف الناس ، وهم لا يريدون أن يحركوها بإصبعهم . وكل أعمالهم يعملونها لكي تنظرهم الناس ، فيعرضون عصائبهم ويعظمون أهداب ثيابهم ، ويحبون المتكأ الأول في الولاثم والمجالس الأولى في المجمع . . . لكن ويل لكم أيها الكتبة والفريسيون . . . أيها القادة العميان . . . أيها الجهال والعميان ! : تركتم أثقل الزاموس - الحق والرحمة والإيمان . . . تنقون خارج الكأس والصحفة ، وهما من داخل مملوءان اختطافا ودعارة . . . ويل لكم أيها الكتبة والفريسيون المراءون لأنكم تشبهون قبوراً مبيضة ! . . . تظهرون للناس أبراراً ولكنكم من داخل مشحونون رياء ونفاقا . . . لأنكم أبناء قتلة الأنبياء ، فاملأوا أنتم مكيا لآبائكم ! أيها الحيات أولاد الأفاعي كيف تهربون من دينونة جهنم ؟ : : إن العشارين والزواني يسبقونكم إلى ملكوت الله » (١٠٩) .

ترى هل كان يوحنا عادلا في حكمه على الفريسيين ؟ أكبر الظن أنه كان من بينهم من يستحقون هذا التقرع ، وأن منهم كثيرين كانوا يفعلون ما فعله المسيحيون بعد بضعة قرون من ذلك الوقت فيستبدلون بطهارة النفس مظاهر التقى الخارجية : غير أنه كان من بين الفريسيين كثيرون يرون أن الشريعة يجب أن تخفف وأن تكون أكثر إنسانية مما هي (١١٠) . ولعل عدداً كبيراً من هذه الطائفة كانوا رجالا مخلصين ، وأشرافاً ظرفاء إلى حد كبير ، يشعرون بأن القواعد الشكلية التي أغفلها يسوع يجب ألا يحكم عليها مستقلة عن غيرها من القواعد ، بل يجب أن تؤخذ على أنها جزء من الشرائع التي ساعدت على جميع كلمة اليهود ، وبعثت فيهم العزة والأدب وسط عالم يبغضهم ويعاديهم : وكان بعض

الفريسيين يعطفون على عيسى ، وقد جاءوه ليحذروه من المؤامرات التي كانت تدبر لاغتياله (١١١) ، ولقد كان نقوميديس Nicomedus أحد المدافعين عنه من أغنياء الفريسيين .

وحلت القطيعة الأخيرة بين عيسى وبينهم حين بدأ يعتقد أنه هو المسيح المنتظر ، وعلان هذا في صراحة ووضوح . لقد كان أتباعه ينظرون إليه في أول الأمر على أنه خليفة يوحنا المعمدان ، ثم أخذوا يعتقدون شيئاً فشيئاً أنه هو المنتقد الذي سيرفع نير الرومان عن إسرائيل ، ويبسط حكم الله على الأرض . ولما أن سألوه « قائلين يارب هل في هذا الوقت ترد الملك إلى إسرائيل ؟ » (١١٢) لم يجبه إلا بقوله « ليس لكم أن تعرفوا الأزمنة والأوقات التي جعلها الرب في سلطانه » وأجاب جواباً شبيهاً بهذا الجواب في غموضه حين سألته رسل من عند المعمدان هل هو المسيح المنتظر ؟ وأراد أن يخرج من عقول أتباعه فكرة أنه مسيح سياسي فأنكر كل ادعاء بأنه من نسل داود (١١٣) . لكن يلوح أن ترقب أتباعه وآمالهم القوية ، وما تبينه من قواه النفسية غير العادية قد أقتعاه تدريجاً بأنه رسول من عند الله جاء ليعد الناس لحكم الله في الأرض لا ليعيد سيادة اليهودية ، ولم يقل (في الأناجيل الثلاثة المتشابهة - متى ، ومرقس ، ولوقا) إنه هو والأب إله واحد أويسوى نفسه به ، فقد سأل أتباعه : « لماذا تدعوني صالحاً ؟ ليس أحداً صالحاً إلا واحد وهو الله » (١١٤) وقال وهو يصلي في جثسماني : « ليكن لا ما أريد أنا ، بل ما تريد أنت » (١١٥) . وقد أخذ لفظ « ابن الإنسان » الذي جعله دانيال مرادفاً للفظ المسيح ، واستعمله في بادئ الأمر دون أن يقصد به نفسه في وضوح ثم انتهى آخر الأمر بإطلاق هذا اللفظ على نفسه في مثل قوله : « فلان ابن الإنسان هو رب السبت أيضاً » (١١٦) - وهي عبارة رآها الفريسيون تجديفاً في حق الله . وكان يدعو الله باسم « الأب » دون أن يقصد بهذا في بعض الأحيان أباه هو نفسه ، بيد أنه أحياناً أخرى يقول : « أبي » . ويبدو أنه يقصد بهذا

أنه ابن الله بصفة أو درجة خاصة (١١٨) . وقد ظل وقتاً طويلاً ينهى أتباعه عن أن يسموه المسيح ، ولكنه في قيصرية فلبس رضى بقول بطرس إنه « المسيح ابن الله الحى » (١١٩) . ولما اقترب من أورشليم فى آخر يوم اثنين قبل وفاته ليوجه آخر دعوة إلى الناس ، حياه « جمهور التلاميذ » « قائلين مبارك الملك الآتى باسم الرب » ، ولما طلب إليه بعض الفريسيين أن ينتهر تلاميذه من أجل هذه التحية رد عليهم بقوله : « إنه لو سكت هؤلاء فالحجارة تصرخ » (١٢٠) . وقد جاء فى الإنجيل الرابع أن الجماهير حيثه بقولها إنه « ملك إسرائيل » (١٢١) . ويبدو أن أتباعه كانوا لا يزالون يعتقدون أنه مسيح سياسى سيقضى على سلطان الرومان ويجعل الكلمة العليا لليهودية . وكانت هذه الأصوات والتحيات هى التى قضت على المسيح بأن يموت ميتة الثوار .

الفصل الخامس

الموت والتجلى

اقرب عيد الفصح واجتمع في اورشليم عدد كبير من اليهود ليقربوا القرايين للهيكل . وكان اليهود الخارجى يضج بأصوات البائعين ينادون على اللحم وغيره من حيوانات الضحايا ؛ والصيارفة يعرضون النقود المتداولة في هذا المكان بدل نقود الوثنيين المتداولة في الإمبراطورية الرومانية . ولما زار عيسى الهيكل في اليوم الثاني بعد دخوله المدينة هاله بما كان تحت المظلات من ضجيج وأعمال تجارية فانتابته هو وأتباعه نوبة من الغضب الشديد ، دفعتهم إلى قلب مناضد الصيارفة وتجار اللحم ، وبعثرة نقودهم على الأرض ، وإخراج التجار من ساحته بضرب العصي . وظل عدة أيام بعد مجيئه يعلم في الهيكل دون أن يتعرض له أحد (١٢٢) . ولكنه كان يخرج منه ليلاً ويبعث في جبل الزيتون لخوفه أن يُقبض عليه أو يُغتال .

وكان عمال الحكومة — المدينون منهم والدينيون ، الرومان واليهود — يراقبونه ، وأكبر الظن أن هذه المراقبة قد بدأت من يوم أن خلف يوحنا المعمدان في دعوته . وكان عجزه عن أن يضم إليه عدداً كبيراً من الأتباع مما جعلهم يهملون أمره ، ولكن يبدو أن الاستقبال الحماسي الذي استقبل به في اورشليم حير زعماء اليهود فصاروا يخشون أن تلتهم حساسة هذه الجماعات التي اجتمعت في عيد فصح ، فتدفعها عواطفها الثائرة ونزعها الوطنية إلى الثورة على السلطة الرومانية ثورة طائشة عقيمة لم يحن موعدها بعد ، فتكون عاقبتها القضاء على كل ما تبسّمت به اليهودية من حكم ذاتي وحرية دينية . ومن أجل هذا دعا الحاخام الأكبر السنهدرين إلى الاجتماع ،

وقال له : « إنه خير لنا أن يموت إنسان واحد عن الشعب ولا تهلك الأمة كلها » (١٢٣) ووافقته أغلبية الحاضرين على رأيه وأمر المجلس بإلقاء القبض على المسيح .

وببدو أن نبأ هذا القرار وصل إلى مسامع يسوع ، ولعل الذي أوصله إليه بعض أعضاء في السبهايرين نفسه . ففي اليوم الرابع عشر من شهر نيسان العبري (وهو اليوم الثالث من شهر إبريل) من العام الثلاثين في أرجح الأقوال (*) أكل عيسى ورسله عشاء عيد الفصح في دار صديق له في أورشليم ، وكانوا ينتظرون أن ينجي المعلم نفسه بما له من معجزات ؛ لكنه لم يفعل شيئا من هذا ، ورضى بما قُدِّرَ له ؛ ولعله كان يأمل أن يتقبل الله موته عل أنه تضحية يكفّر بها عن ذنوب شعبه (١٢٤) . وقد قيل له إن أحد الاثنى عشر كان يأتمر به ليسلمه إلى أعدائه ؛ وفي هذا العشاء الأخير اتهم المسيح علناً يهوذا الإسخربوطي (***) . وقد جرى يسوع على السنن اليهودية فبارك الخمر الذي قدمه للرسول ايشربوه ، ثم غنوا جميعاً أغنية هاليل اليهودية (١٢٥) . ويقول يوحنا إنه قال لهم « يا أولادى أنا معكم زماناً قليلاً بعد ... وصية جديدة أنا أعطيكم أن تحبوا بعضكم بعضاً ... لانضطرب قلوبكم . أنتم تؤمنون بالله فأمنوا بى . فى بيت أبى منازل كثيرة ... أنا أمضى لأعدّ لكم مكاناً » (١٢٨) .

ويبدو أن من المعقول جداً أن يطلب المسيح إليهم فى هذه الساعة الرهيبة أن يكرروا هذا العشاء فى مواسم خاصة (كما تتطلب ذلك عادة اليهود) ، لذكراه ؛ وليس ببعيد أنه ، وهو ذوا الإحساس الشرقى المرفه والخيال الشرقى

(*) ولقد طال الجدل حول الزمن الذى امتدت إليه رسالة المسيح ، والسنة التى مات فيها . ولقد رأينا أن لوقا يحدد تعميد المسيح بعام ٢٨ - ٢٩ . أما تاريخ بولس ، الذى يعتمد فيه على ما قاله هو نفسه فى رسالته إلى أهل غلاطية الإصحاح الأول والثانى ، وتواريخ الحكام الرومان الذين تولوا محاكمته ، والرواية المأثورة التى تقول إن سموته كان عام ٦٤ ، كل هذا يتطلب أن يكون اعتناق بولس لدين المسيح فى عام ٣١ . انظر الفصل السابع والعشرين . (***) لقد قيلت حجج كثيرة فى تفنيد قصة يهوذا (١٢٥) ، ولكنها حجج لا يقتنع بها العقل (١٢٦) .

الوثاب ، قد سألهم أن يتصوروا أن العيش الذى يأكلونه هو جسمه ، وأن الخمر التى يشربونها هى دمه .

ويقال إن الجماعة الصغيرة اختبأت تلك الليلة فى حديقة جثسيانى فى خارج أورشليم : وفيها عثرت عليهم سرية من شرطة الهيكل (١٢٩) وقبضت على يسوع : وسيق أولاً إلى بيت أونياس أحد كبار الكهنة السابقين ، ثم نقل منه إلى بيت قيافا : ويقول مرقس إن « المجلس » - ولعل الأصح أن بلخنة من أعضاء السنهدرين - اجتمعت فى ذلك المكان . وشهد عليه شهود كثيرون ، وذكروا بنوع خاص تهديده بتخريب الهيكل . ولما سألته قيافا هل هو « المسيح ابن الله ؟ » أجابه كما تقول الرواية « أنا هو » (١٣٠) . واجتمع السنهدرين فى صباح اليوم التالى وأثبت عليه جريمة التجديف (وكان عقابها الإعدام فى تلك الأيام) وقرر أن يسوقه أمام الحاكم الرومانى ، وكان قد جاء إلى أورشليم ليرقب الجماهير المحتفلة بعيد الفصح .

وكان بيلاطس البنطى رجلاً قاسياً ، استدعى إلى رومة بعد وقت ما من هذه الحادثة متهماً بابتزاز المال واستخدام القسوة (١٣١) ، وعزل من منصبه . على أنه لم يبد له وقتئذ أن هذا الواعظ الوديع الخلق خطر حقيقى على الدولة : وسأل الرجل يسوع سوئالاً يكاد يكون من قبيل المداعبة : « أنت ملك اليهود ؟ » فأجاب يسوع ، حسب رواية متى بقوله « نعم » . ولا يسع الإنسان إلا أن يشك فى هذه التفاصيل التى تناقلها الناس مشافهة فى أغلب الظن ، ثم دونوها بعد وقوعها بزمان طويل . فإذا أخذنا بهذا النص وجب علينا أن نجزم بأن يسوع كان قد قرر أن يموت ، وأن نظرية بولس عن التكفير تجد ما يؤيدها فى عمل المسيح نفسه . وينقل يوحنا عن يسوع أنه أضاف إلى جوابه السابق قوله : « لهذا قد ولدت أنا . . . لأشهد للحق » . وسأله بيلاطى « ما هو الحق ؟ » - وهو سؤال لعل الباعث عليه نزعة الإنجيل الرابع الميتافيزيقية ، ولكنه يدل بأجلى بيان على ما هنالك

من فروق بين ثقافة الرومان السوفسطائية الساخرة ومثالية اليهودى الوثائقية المتحمسة . ومهما يكن من شيء فلم يكن أمام القانون بعد اعتراف المسيح إلا أن يدينه ، وبناء على هذا أصدر بيلاطى وهو كاره حكمه بالإعدام . وكان الصلب من طرق العقاب الرومانية اليهودية . وكان الجلد يسبقه عادة ، فإذا ما جلد المذنب بقسوة أصبح جسمه كتلة من اللحم المتورم الدامى . ووضع الجنود الرومان تاجاً من الشوك على رأس المسيح يسخرون بذلك من تلقيبه « ملك اليهود » ، كما نقشوا على صليبه باللغات الآرامية واليونانية واللاتينية « عيسى الناصرى هو ملك اليهود » Nazarithaeus Rek . وسواء كان يسوع من دعاة الثورة أو من غير دعايتها فليس ثمة ريب فى أن رومة قد حكمت عليه بوصفه من هؤلاء الدعاة ، وكذلك فهم تأسس الأمر على هذا النحو (١٣٤) . وكانت جماعة صغيرة ، لا يزيد عددها على ما يتسع له فناء بيت بيلاطس ، قد طالبت بإعدام المسيح ؛ فإما أن أخذ يصعد تل جمجمة « تبعه جمهور كبير من الشعب » كما يقول لوقا (١٣٥) ، والنساء اللواتى كن يلطن وينحن عليه . وما من شك فى أن هذا الحكم لم يرق فى عين الشعب اليهودى .

وقد أذن لكل من يريد أن يشهد هذا المنظر الرهيب أن يشهده . وكان الرومان الذين يرون أن لا بد لهم أن يحكموا الناس بالإرهاب يختارون لتنفيذ حكم الإعدام فيمن يرتكبون الجرائم التى يحدد لها القانون هذه العقوبة الطريقة التى يسميها شيشرون « أقسى أنواع التعذيب وأبشعها » (١٣٦) . فكانت يد المذنب وقدماه تُدَق (أو تربط فى حالات نادرة) إلى الخشبة ، وكانت فيها قطعة بارزة تسند العمود الفقرى أو القدمين . وإذا لم يُرحم المذنب فيُقتل فإنه يبقى على هذه الحال يومين أو ثلاثة أيام ، يقاسى فيها آلام عدم الحركة ، وهو عاجز عن طرد الحشرات التى تتغذى من لحمه العارى ، فتخور قواه ببطء حتى يقف القلب عن الحركة ويضع حداً لهذا «العذاب الأليم» .

وكان الرومان أنفسهم يشفقون على ضحايا هذا التعذيب في بعض الأحيان ، ويقدمون لهم شراباً فيفقدهم وعيهم . ويقال إن الصليب كان يرفع « عند الساعة الثالثة أى في الساعة التاسعة صباحاً . ويقول مرقس إن لصين صلبا مع يسوع وإنهما كانا يسبانه . ويؤكد لنا لوقا أن واحداً منهما كان يدعو له (١٣٨) . ولم يكن مع عيسى أحد من الرسل إلا يوحنا وحده ، وكان معه ثلاث نساء تسمى كل واحدة منهن مريم ، أم المسيح ، ومريم أختها ، ومريم المجدلية (وكانت أيضاً نساء ينظرن من بعيد) (١٣٩) .

واقسم الجند ثياب الميت كمعادة الرومان ؛ وإذ لم يكن للمسيح إلا ثوب واحد فلنهم أخذوا يلقون القرعة ليروا من يأخذ الثوب . ولعلنا نقرأ في هذا المعنى الآية الثامنة عشرة من المزمور الثانى والعشرين منسوبة إلى المسيح : « يقتسمون ثيابي بينهم وعلى لباسي يقرعون » : ويبدأ هذا المزمور نفسه بتلك الكلمات : « إلهي ، إلهي ، لماذا تركتني ؟ » . وذلك هو نداء اليأس البشرى الذى يعزوه مرقس ومتى إلى المسيح وهو يحتضر . فهل يمكن أن يكون الإيمان العظيم الذى أعانه في موقفه أمام بيلاطس قد انقلب في تلك اللحظات المريرة إلى شك أسود ؟ ولعل لوقا قد رأى أن هذه العبارة لا تتفق مع عقائد بولس الدينية فبدلها بقوله : « يا أبتاه في يديك أستودع روحي » - وهى عبارة تردد صدى الآية الخامسة من المزمور الحادى والثلاثين ترديداً يثير الريب لما فيه من دقة .

وأشفق جندي على المسيح الظمآن ، فجاء بإسفنجة مغموسة في الخل وقربها من فيه ، فشرب عيسى وقال : « قد أكمل » . وفى الساعة التاسعة - الثالثة بعد الظهر - « نادى يسوع بصوت عظيم . . . وأسلم الروح » . ويضيف لوقا إلى هذا - ويدل بقوله على عطف اليهود - « وكل الجموع الذين كانوا مجتمعين لهذا المنظر . . . رجعوا وهم يقرعون صدورهم » (١٤١) . واستطاع اثنان من اليهود

الرحماء ذوى النفوذ أن يحصلوا على إذن من پيلاطس بإزالة جثة المسيح عن الصليب فأنزلوها وحفظها بالبند والمر ووارياها التراب .

ترى هل مات حقاً ؟ لقد كان اللسان اللدان إلى جانبه لا يزالان على قيد الحياة ، وقد كسر الجنود ساقهما حتى تتحمل أيديهما ثقل جسمهما ، فيؤثر ذلك في حركة الدم ويقف القلب بعد قليل . غير أن هذا لم يحدث في حالة عيسى ، وإن كان قد قيل إن جندياً طعنه في قلبه بحربة ، فانبثق الدم من الجرح أولاً ثم خرج بعده مصل الدم . وأبدى پيلاطس ددشته من أن يموت رجل بعد ست ساعات من صلبه ؛ ولم يوافق على أن يرفع جسد المسيح عن الصليب إلا بعد أن أكد له قائد المائة المكلف به أنه قد مات .

وبعد يومين من هذا الحادث زارت مريم المجدلية — وكان حبها ليسوع تميز به تلك الذشوة العصبية التي تمتاز بها عواطفها كلها — قبر المسيح مع مريم أم يعقوب وبسالومة فوجدنه فارغاً ؛ فامتلات قلوبهن خوفاً وسروراً معاً ، وجريئاً لينقلن ذلك النبأ إلى تلاميذه : والتقين في الطريق برجل حسبته يسوع ، فأنحنين احتراماً له ، وأمسكن بقدميه : وفي وسعنا أن نتصور الأمل الذى انبعث في النفوس الساذجة من هذا النبأ وما لقيه من ترحيب ؛ لقد قهر يسوع الموت وأثبت أنه هو المسيح المنتظر ابن الله ، وملأ ذلك النبأ قلوب « أهل الجليل » بفسوة جعلتهم على استعداد لأن يصدقوا أية معجزة وأى وحى . ويروى الرواة أن المسيح ظهر في ذلك اليوم نفسه إلى تلميذين من تلاميذه في الطريق الموصل إلى عمواس ، وتحدث إليهم ، وأكل معهم ، ولكن « أمسكت أعينهما عن معرفته » ثم « أخذ خبزاً وبارك وكسر : : فأنفتحت أعينهما وعرفاه ثم اختفى عنهما » (١٤٢) . ورجع التلاميذ إلى الجليل فلما « رأوه » بعد قليل « سجدوا له ، ولكن بعضهم شكوا » (١٤٣) . وبينما كانوا يصطادون السمك

رأوا المسيح ينضم إليهم ؛ فآلقوا شباكه ولم يستطيعوا أن يجذبوها من كثرة السمك (١٤٤) .

وجاء في سفر أعمال الرسل أن المسيح صعد بجسمه إلى السماء بعد أربعين يوما من ظهوره إلى مريم المجدلية . لقد كانت فكرة « انتقال » القديس بجسمه وحياته إلى السماء من الأفكار الشائعة المألوفة بين اليهود ، فقد رووها عن موسى ، وأخنوخ ، وإليشع ، وإشعيا . وهكذا اختفى السيد المسيح بنفس الطريقة ، التي ظهر بها . ولكن يبدو أن معظم تلاميذه كانوا يعتقدون مخلصين أنه قد وجد معهم بجسمه بعد صلبه . وفي ذلك يقول لوقا : « ورجعوا إلى أورشليم بفرح عظيم ، وكانوا كل حين في الهيكل يسبحون ويباركون الله » (١٤٥) (*) .

(*) ذكرر هنا ما قلناه من قبل وهو أننا ننتقل أقوال المؤلف بنصها ، وأنه ليس لنا أن نعلق عليها أو نبدل فيها . (المترجم) .

الباب السابع والعشرون

الرسل

٣٠ - ٩٥ م

الفصل الأول

بطرس (*)

نشأت المسيحية من الإيحاء الغامض العجيب الخاص بحلول الملكوت ، واستمدت دوافعها من شخصية المسيح نفسه وتخيلاته ، كما استمدت قوتها

(*) إن أهم المراجع التي نعتمد عليها في كتابة تاريخ هذه الفترة هي « أعمال الرسل » . والمتفق عليه بوجه عام أن هذا السفر هو والإنجيل الثالث من وضع مؤلف واحد ، ولكن ليس ثمة ما يماثل هذا الإجماع على أن كاتب السفرين هو لوقا ، صديق بطرس الذي لم يكن من اليهود . وإذا كان سفر الأمثال لم يرد فيه شيء عن موت بولس ، فإن النسخة الأصلية منه تكون قد ألقت حوالي عام ٦٣ ليحاول بها صاحبها تسكين عداة الرومان للمسيحية ولبولس ؛ ولكن المرجح أن الكتاب قد ضمت إليه أجزاء أخرى كتبها مؤلف آخر جاء بعد مؤلفه الأول . ويكثر في هذا السفر ذكر خوارق الطبيعة ، ولكن قصته الأساسية يمكن اعتبارها تاريخياً صحيحاً (١) . وقد ضمت في القرن الثاني عدة « أعمال » و « رسائل » مختلفة مشكوك فيها حذفت من الكتاب المقدس تحتوي على عدد من القصص الخرافية تروى حياة الرسل بعد المسيح . وكانت هذه « الأعمال » بمثابة الروايات الخيالية التاريخية لذلك العصر ، ولم تكن بالضرورة محاولات يقصد بها الخداع والتقية . وقد رفضتها الكنيسة المسيحية ، ولكن أنقياء المسيحيين آمنوا بها ، وخلطوها خلطاً متزايداً بالتاريخ الصحيح .

وينزع النقاد إلى الاعتقاد بصحة معظم ما جاء في رسالة بطرس الأولى وهي إحدى الرسائل السبع الواردة في العهد الجديد معزوة إلى الرسل الاثني عشر ، ونزع كذلك إلى القول بأن صاحب رسالات يوحنا هو نفسه صاحب الإنجيل الرابع الذي لا يزال مؤلفه مثاراً للزاع . أما باقي الرسائل فيرفضونها لأنهم يشكون كثيراً في صحتها .

من عقيدة البعث والحساب ، والوعد بحياة الخلود ، واتخذت صورة العقائد الثابتة في لاهوت بولس ، ثم تمت باستيعابها العقائد والطقوس الوثنية ؛ وأصبحت كنيسة ظافرة منتصرة ، بعد أن ورثت ما امتازت به رومة من أنماط وعبقرية منظمة .

ويبدو أن الرسل كانوا جميعاً يؤمنون بأن المسيح سيعود بعد قليل ليقيم ملكوت السموات على الأرض . انظر إلى قول بطرس في رسالته الأولى : « نهاية كل شيء قد اقتربت فتعقلوا واصححوا للصلوات »^(٣) . وتقول رسالة يوحنا الأولى : « أيها الأولاد ، هي الساعة الأخيرة ، وكما سمعتم أن ضد المسيح يأتي قد صار الآن أضداد كثيرون (نبيرون ، فسپازيان ، دومتيان) . من هنا نعلم أنها الساعة الأخيرة »^(٤) . وكان الاعتقاد بنزول مسيح ليظهر الأرض ويقيم ملكوت الله ، ويبعث الناس بأجسامهم ، وبعودته إلى الأرض ، هو القاعدة الأساسية للدين المسيحي في أوائل عهده . على أن هذه العقائد لم تحل بين الرسل وبين استمرارهم في التمسك بالدين اليهودي . وشاهد ذلك ما جاء في أعمال الرسل : « وكانوا كل يوم يواظبون في الهيكل بنفس واحدة »^(٥) وأطاعوا قوانين التغذية والحفلات^(٦) ، واقتصروا في أول الأمر على دعوة اليهود وحدهم إلى دينهم ، وكثيراً ما كانوا يخطبون فيهم في الهيكل^(٧) .

وكانوا يعتقدون أنهم قد تلقوا عن المسيح أو عن الروح القدس قوى عجيبة من الإلهام ، وشفاء الأمراض والأقوال . وأقل عليهم كثيرون من المرضى والعجزة ، ويقول مرقس^(٨) إن بعضهم شفوا حين مسحوا بالزيت - وكان هذا المسح على الدوام من وسائل العلاج المنتشرة في بلاد الشرق . ويصور مؤلف سفير أعمال الرسل صورة مؤثرة للاشتراكية القائمة على الثقة المتبادلة التي كانت سائدة بين هؤلاء المسيحيين الأولين إذ يقول : « وكان لجمهور الذين آمنوا قلب واحد ونفس واحدة ، ولم يكن أحد

يقول إن شيئا من أمواله له بل كان عندهم كل شيء مشتركاً . . . لم يكن فيهم أحد محتاجاً لأن كل الذين كانوا أصحاب حقول أو بيوت كانوا يبيعونها ويأتون بأثمان المبيعات ويضعونها عند أرجل الرسل ، فكان يوزع على كل واحد كما يكون له احتياج» (٩) .

ولما كثر عدد المهتدين ، وكثر ما تحت أيدي الرسل من الأموال عينوا سبعة من شمامسة الكنيسة للإشراف على شئون هذه الجماعة ؛ وظل رؤساء اليهود فترة من الزمن لا يعارضون قيام هذه الشيعة لصغرها وانتفاء الأذى من وجودها ، فلما تضاعف عدد « الناصريين » (النصاري) في بضع سنين قلائل وقفز عددهم من ١٢٠ إلى ٨٠٠٠ (*) استولى الرعب على قلب الكهنة ، فقبض على بطرس وغيره وجيء بهم أمام السنهدرين لمحاكمتهم . وكان السنهدرين يريد أن يحكم بإعدامهم ، ولكن فريسيا يدعى نمالائيل - أكبر الظن أنه معلم بولس - أشار على المجلس أن يؤجل الحكم ؛ ثم وفق بين الرأيين بأن جلد المقبوض عليهم وأطلق سراحهم وحدث بعد ذلك بزمان قليل (٣٠ ؟ م) أن استدعى أحد الشمامسة الذين عينوا للإشراف على جماعة المهتدين واسمه اصطفانوس (أو استيفن) للمثول أمام السنهدرين واتهم بأنه « يتكلم بكلام تجديف على موسى وعلى الله » (١٤) ، فدافع الرجل عن نفسه دفاعاً قوياً غير مبال بما يتهده من أخطار :

« يا قساة القلوب وغير المختونين بالقلوب والآذان ، أنتم دائماً تقاومون الروح القدس ، كما كان آباؤكم كذلك أنتم ! أي الأنبياء لم يضطهدوه آباؤكم ، وقد قتلوا الذين سبقوا فأنبأوا بمجيء البار الذي أنتم الآن صبرتم

(*) في المرجع الذي يشير إليه المؤلف وهو أعمال الرسل ٤ : ٤ أن عددهم كان خمسة آلاف . (المترجم)

مسلميه وقتليه ، الذين أخذتم الناموس بترتيت ملائكة ولم تحفظوه » (١٢) (*).

وأثار هذا الدفاع القوى غضب السهديرين فأمر بأن يجر إلى خارج المدينة ويرجم بالحجارة . وكان شاب فارسي يدعى شاول يساعد على هذا الهجوم ؛ وبعد ذلك صار هذا الشاب ينتقل من بيت إلى بيت في أورشليم ويقبض على أتباع « الكنيسة » ويزجهم في السجن (١٣) .

وفرّ اليهود المهتدون ذوو الأسماء والثقافة اليونانية الذين يتزعمهم اصطفانوس إلى السامرة وأنطاكية وأنشأوا فيها جماعات مسيحية قوية . أما معظم الرسل الذين يبدو أنهم سلموا من الاضطهاد لأنهم ظلوا يراعون الناموس ، فقد بقوا في أورشليم مع المسيحيين اليهوديين . وبينما كان بطرس يحمل الإنجيل إلى البلاد اليهودية صار يعقوب « العادل » « أخو الرب » رئيس الجماعة المقيمة في أورشليم بعد أن قلّ عددها ونقصت مواردها . وكان يعقوب يبشر بالناموس بكلّ ما فيه من صرامة ، ولم يكن يقلّ عن الإسنيين تقشفاً وزهداً ، فلم يكن يأكل اللحم ، أو يشرب الخمر ، ولم يكن له إلا ثوب واحد ، ولم يقصّ شعره أو يحلق لحيته قط . وظل المسيحيون تحت قيادته سبعة أعوام لايمسهم أذى . ثم حدث حوالى عام ٤١ أن قُتل رجل يدعى يعقوب بن زبيدي ، فقُبض على بطرس ولكنه فر . ثم قُتل يعقوب العادل نفسه في عام ٦٢ . وبعد أربعة أعوام من ذلك الوقت ثار اليهود على رومة . وأيقن المسيحيون المقيمون في أورشليم أن « نهاية العالم » قد دنت ، فلم يأبهوا بالشئون السياسية ، وخرجوا من المدينة وأقاموا في بلاد الوثنية الضالعة مع رومة والقائمة على الضفة البعيدة من نهر الأردن . وافترقت اليهودية والمسيحية من تلك الساعة ، فاتهم اليهود

(*) لا يبعد أن تكون خطب اصطفانوس ، و بطرس ، وبولس وغيرهم كما وردت في سفر أعمال الرسل من اختراع مؤلف هذا السفر كما جرت بذلك عادة المؤرخين الأقدمين .

المسيحيين بالخيانة وخور العزيمة ، ورحب المسيحيون بتدمير الهيكل على
يد تيطس تحقيقاً لنبوء المسيح . واتقدت نار الحقد فى قلوب أتباع كلا
الدينين ، وأملت عليهم بعض ما كتبوا من أعظم آدابهم بقى وصلاًحاً .

وأخذت المسيحية اليهودية من ذلك الوقت يقل عدد أتباعها وتضعف
قوتها وتترك الدين الجديد للعقلية اليونانية تشكله وتصبغه بصبغتها : وأصمت
الجليل ، التى قضى فيها المسيح كل حياته تقريباً ، التى عفت منها ذكرى
المجدلية وغيرها من النساء اللاتى كن من بين أتباعه الأولين ، أصمت أذنها
عن سماع الوعاظ الذين جاءوها يدعون أهلها للدخول فى دين الناصرى
ابن الله . ذلك أن اليهود المتعطشين إلى الحرية ، والذين كانوا يذكرون
كل يوم فى صلواتهم أن « الله واحد » لم يستسيغوا فكرة « المسيح » المنتظر
الذى لا يابه بكفاحهم فى سبيل الاستقلال ، ورأوا أن من العار أن يقال
إن إلهاً قد ولد فى كهف أو اصطبل فى إحدى قرأهم . وظلت المسيحية
اليهودية قائمة مدى خمسة قرون بين طائفة قليلة من المسيحيين السريان المسمين
بالإبيونيم (« الفقراء ») الذين كانوا يجمعون بين التقشف المسيحى والناموس
اليهودى الكامل ؛ فلما كان آخر القرن الثانى الميلادى حكمت عليهم الكنيسة
المسيحية بالكفر وأخرجتهم من حظيرتها .

وكان الرسل والتلاميذ فى هذه الأثناء قد نشروا الإنجيل بين اليهود
المشتتين^(١٤) بنوع خاص وهم المنتشرون فيما بين دمشق ورومة . فهلدى فليب
عدد آمن أهل السامرة وقيصرية ، وأوجد يوحنا جالية مسيحية قوية فى إفسوس
وأخذ بطرس يعظ فى مدن سوريا . وفعل بطرس ما كان يفعله معظم الرسل
فاصطحب معه فى أثناء تجواله « أختا » لتكون بمثابة زوجة له ومعينة^(١٥) . وبلغ
نجاحه فى شفاء المرضى حذاً أغرى ساحراً يدعى سمعان المجوسى أن يعرض عليه
مالاً ليشركه معه فى قواه العجيبة . ففى يافا أقام تابيثة وكان يبدو أنها قد

ماتت ، وفي قيصريّة هدى إلى المسيحية قائداً رومانياً على مائة . وجاء في سفر أعمال الرسل أنه رأى رؤيا اقتنع على أثرها أن عليه أن يقبل المهتدين من الوثنيين واليهود على السواء ، ثم اقتصر من ذلك الوقت على تعميد المهتدين من غير اليهود بدل أن يعمدهم ويختنهم معاً ، وذلك إذا استثنينا بعض حالات طريفة . وفي وسعنا أن نحس بما كان يعمر قلوب هؤلاء المبشرين الأولين من حماسة إذا أطلعنا على رسالة بطرس الأولى :

« بطرس رسول يسوع المسيح إلى المتقربين من شتات پنطس ، وغلاطية ، وكهدوكية وآسيا ، وببشينة المختارين . . . لتكثر لكم النعمة والسلام . . . أيها الأحباء أطلب إليكم كغرباء ونزلاء . . . أن تكون سيرتكم بين الأمم حسنة لكي . . . يمجّدوا الله في يوم الافتقاد من أجل أعمالكم الحسنة التي يلاحظونها . . . فاحضّعوا لكل ترتيب بشري من أجل الرب . . . كأحرار وليس كالذين الحرية عندهم ستره للشر . . . أيها الخدام كونوا خاضعين بكل هيبة ، ليس للمصالحين المترفّعين فقط بل للعتقاء أيضاً . . . كذلك أيتها النساء كن خاضعات لرجالكن حتى وإن كان البعض لا يطيعون الكلمة يرجون بسيرة النساء بدون كلمة ملاحظين سير تكن الطاهرة بخوف . ولا تكن زينتك الزينة الخارجية من ضمير الشعر والتحلّي بالذهب ولبس الثياب ، بل . . . زينة الروح الوديع الهادئ . . . كذلككم أيها الرجال كونوا ساكنين بحسب الفطنة مع الإناء النسائي كالأضعف معطين إياهن كرامة كالوارثات أيضاً معكم نعمة الحياة . . . غير مجازين عن شر بشر . . . ولكن قبل كل شيء لتكن محبتكم بعضكم لبعض شديدة لأن المحبة تستر كثرة من الخطايا » (١٦) .

ولسنا نعرف متى شق بطرس طريقه إلى رومة أو المراحل التي وصل بها إلى تلك المدينة . فأما جيروم (حوالي ٣٩٠) فيؤرخ وصوله إليها بعام ٤١ م . وقد بقيت الرواية القائلة بأنه كانت له اليد الطولى في إنشاء الجالية المسيحية

في عاصمة الدولة الرومانية صامدة للنقد (١٧) : ويحدثنا لكتانتوس *Lactantius* عن قدوم بطرس إلى رومة في عهد نيرون (١٨) ، وأكبر الظن أن الرسول زار رومة عدة مرات . وكان وهو طليق ، وبولس وهو سجين ، يبذلان ما وسعهما من جهد ويتنافسان لهداية أهلها حتى استشهد كلاهما في سبيل هذه الغاية ، ولعل استشهادهما كان في عام واحد هو عام ٦٤ (١٩) . ويروى أرجن أن بطرس « صلب ورأسه مدلى إلى أسفل ، لأنه طلب أن يعذب بهذه الطريقة » (٢٠) ، ولعله كان يأمل أن يكون الموت بها أسرع إليه أو (كما يقول المؤمنون) لأنه يرى أنه غير خليك بأن يموت بالطريقة التي مات بها المسيح . وتقول النصوص القديمة إن زوجته قتلت معه ، وأنه أرغم على أن يراها تساق للقتل (٢١) . وتحدد إحدى القصص المتأخرة حلبة نيرون ، القائمة في ميدان الفاتكان ، موضعاً لمقتله . وفي هذا المكان شيدت كنيسة القديس بطرس ، وقيل إنها تضم عظامه .

وما من شك في أن تجواله في آسية الصغرى ورومة قد ساعد على الاحتفاظ بكثير من العناصر اليهودية في الدين المسيحي : فقد ورث هذا الدين عنه وعن غيره من الرسل ما في الدين اليهودي من توحيد ، وتزمت ، واعتقاد في البعث والذئور ؛ وهذه الرحلات ورحلات بولس هي التي جعلت العهد القديم الكتاب المقدس الوحيد الذي عرفته المسيحية في القرن الأول ، وظلت الجوامع اليهودية أهم الأماكن التي تبث فيها الدعوة للمسيحية كما ظل اليهود أهم الجماعات التي تبث بينهم هذه الدعوة حتى عام ٧٠ م . ولهذا انتقلت إلى الطقوس المسيحية أشكال العبادات العبرانية واحتفالاتها وملابسها . وتسمى تحمل فسكال فصار هو حمل الله المكفر عن الخطايا في القداس الكاثوليكي . كذلك أخذت المسيحية عن أساليب اليهود في إدارة الجوامع تنصيب جماعة من الكبراء (پرز بتيرى أى قساوسة) لتولى شئون الكنائس . وقبلت المسيحية فيها كثيراً من الأعياد اليهودية كعيد الفصح وعيد العنصرة ، وإن كانت قد غيرت أشكالها وتواريخها : وقد ساعد تشتت اليهود

في أقطار العالم على انتشار المسيحية ، وكان مما مهد السبيل لهذا الانتشار كثرة انتقال اليهود من مدينة إلى مدينة ، والصلات القائمة بينهم في جميع أنحاء أوروبا ، وتجارهم الواسعة ، والطرق الرومانية المعبدة ، والسلم الرومانية . وكانت المسيحية حسب تعاليم المسيح وبطرس يهودية ، ثم أصبحت في تعاليم بولس نصف يونانية ، وأضحت في المذهب الكاثوليكي نصف رومانية ، ثم عاد إليها العنصر اليهودي والقوة اليهودية حين دخلها المذهب البروتستنتي .

الفصل الثانى

بولس

١ - المضطهد

ولد واضع اللاهوت المسيحى فى طرسوس من أعمال كليشيا حوالى السنة العاشرة من التاريخ الميلادى . وكان أبوه من الفريسيين ، ونشأ ابنه على مبادئ هذه الشيعة الدينية المتحمسة ؛ وظل رسول الأمم طوال حياته يعد نفسه فريسياً حتى بعد أن نبذ الشريعة اليهودية . كذلك كان والده مواطناً رومانياً ، أورث ابنه هذا الحق الثمين . وأكبر الظن أن اسم بولس كان هو اللفظ اليونانى المرادف للاسم العبرى شاول ، ولهذا ظل الاسمان يطلقان على هذا الرسول منذ طفولته (٢٢) . ولم يتلق تعليماً راقياً ولم يدرس الكتب اليونانية لأن الفريسيين على بكرة أبيهم لم يكونوا يسمحون بأن يتأدب أبناؤهم بهذا الأدب اليونانى الخالص ، ولو أن كاتب الرسائل درس اليونانية لما كتبها بهذا الأسلوب اليونانى الركيك . على أنه عرف كيف يتحدث بهذه اللغة بطلاقة تمكنه من أن يخاطب بها المستمعين له من الأثينيين ، وأن يشير أحياناً إلى بعض الفقرات المشهورة فى الأدب اليونانى . ومن حقنا أن نعتقد أن بعض المبادئ الدينية والأخلاقية الرواقية انتقلت من البيئة المدرسية فى طرسوس إلى مسيحية بولس . فهو يستعمل اللفظ الرواقى نيوما (neuma) أى النفس للدلالة على المعنى الذى يستعمل فيه مترجموه الإنجليز لفظ Spirit (الروح) . وكان فى طرسوس كما كان فى معظم المدن اليونانية أتباع للألفية ، وغيرها من العقائد الخفية ، يعتقدون أن الله الذى يعبدونه قد مات من أجلهم ، ثم قام من قبره ، وإنه إذا دعى بإيمان حق ،

وصاحب الدعاء الطقوس الصحيحة استجاب لهم وأنجاهم من الحميم ، وأشركهم معه في موهبة الحياة الخالدة المباركة (٢٣) . وهذه الأديان الغامضة الخفية هي التي أعدت اليونان لاستقبال بولس ، وأعدت بولس لدعوة اليونان .

وبعد أن تعلم الشاب حرفة صنع الخيام ، وتلقى العلم في المجمع الديني القائم في المدينة ، أرسله أبوه إلى أورشليم وهناك كما يقول بولس نفسه : « تعلم عند قديمي غمالاتيل على طريقة الناموس الدقيقة » (٢٤) . وكان المشهور عن غمالاتيل أنه حفيد هلال ، وقد خلفه في رياسة السهندرين . وواصل السنة القديمة سنة تفسير الناموس تفسيراً لينا راعى فيه ضعف النفس البشرية . غير أن الفريسيين الذين كانوا أكثر منه تزمناً هالهم أن يجدوه ينظر نظرة الإعجاب والتقدير للنساء الوثنيات أنفسهن (٢٥) . وقد بلغ من علمه أن اليهود الذين يحلون العلماء أعظم الإجلال ، أطلقوا عليه اسم « جمال الناموس » ، ولقبوه بما لم يلقب به إلا ستة رجال من بعده وهو « الربان » أي سيدنا . واتخذ بولس عنه وعن غيره تلك الطريقة الحصيفة ، والجدلية السوفسطائية في بعض الأحيان ، في تفسير الكتاب المقدس ، وهي التي ترى واضحة في التلمود . وقد بقي بولس إلى آخر أيامه يهودياً في عقله وخلقه على الرغم من تعلمه أوليات الهلنية ، ولم ينطق بكلمة يشتم منها أنه يشك في أن شرائع موسى موحى بها من عند الله ، وظل يعتقد في عزة وفخار كما يعتقد اليهود أن اختيار الله وحده هو طريق النجاة .

وهو يصف نفسه بقوله : « في الحضرة دليل بينكم » (٢٦) ويزيد على ذلك : « ولئلا أرتفع بفرط الإعلانات أعطيت شوكة في الجسد ملاك الشيطان ليلطمني لئلا أرتفع » (٢٧) ولا يزيد في وصف نفسه على هذا . وتصوره الروايات المأثورة وهو في سن الخمسين رجلاً زاهداً متقشفاً مقنوس الجسم ، أصلع الرأس ، ملتجئاً عريض الجبهة ، أصفر الوجه صارمه ، نفاذ العينين . وعلى هذا النحو تخيله درور

في صورة تعدد من أروع آيات الفن في العالم كله ؛ ولكن الحقيقة أن هذه الصور التي تمثلها أدب وفن لا تاريخ .

أما عقله فكان من طراز شائع كثيراً بين اليهود : كان فيه من نفاذ البصيرة وبشدة الانفعال أكثر مما فيه من الدنائة والظرف ؛ وكان فيه من الإحساس القوى والخيال أكثر مما فيه من نزاهة الحكم والنظرة الموضوعية إلى الأشياء . وكان قوياً في العمل لأنه كان ضيق التفكير . وكان رجلاً « أسكرته النشوة الإلهية » أكثر مما أسكرت اسبنوزا نفسه ، يلتهب صدره بالحماسة الدينية بالمعنى الحرفي للفظ الالتهاب - لقد كان صدره ينطوى « في داخله على الإله » نفسه .

وكان يعتقد أنه ملهم موحى إليه قادر على فعل المعجزات . وكان إلى هذا ذا طبيعة عملية ، قادراً على الجد والتنظيم ، صبوراً إلى أقصى حد في تأسيس العشيرة المسيحية والمحافظة عليها . وكانت عيوبه وفضائله شديدة الصلة بعضها ببعض لا غنى لكليتهما عن الأخرى شأنه في هذا شأن الكثيرين من الرجال . فقد كان شجاعاً مندفعاً ، متعسفاً حاسماً في أحكامه ، مسيطراً محبداً ، متعصباً مبتدعاً ، فخوراً أمام الناس متواضعاً لله ، عنيفاً في غضبه قادراً على أن يستشعر أرق الحب والرحمة ، يشير على أتباعه أن يباركوا من يضطهدونهم ، ولكنه يتمنى لأعدائه الذين يختنون أن « يَقْطَعُوا أيضاً » (٢٨) . وكان يدرك أسباب ضعفه ، ويحاول الخلاص منها ، ويقول لمن هدامهم « ليتكم تحملون غباوتي قليلاً » (٢٩) . وتلخص الحاشية التي كتبت على رسالته الأولى لأهل كورنثوس أخلاقه حين تقول : « السلام بيدي أنا بولس ، إن كان أحد لا يحب الرب يسوع المسيح فليكن أنا ثانياً ! ماران أثا ! نعمة الرب يسوع المسيح معكم ، محبني مع جميعكم » . لقد كان الرجل ما لا بد أن يكون لكي يستطيع أن يفعل ما فعل .

وبدأ بمهاجمة المسيحية دفاعاً عن اليهودية ، وانتهى بنبذ اليهودية دفاعاً عن المسيح ، وكان في كل لحظة من لحظاته داعياً ورسولاً . فلما هاله احتقار اصطفانوس

لنأوسن انضم إلى قتلته ، وتزعم الاضطهاد الأول للمسيحين في أورشليم ؛
ولما سمع أن الدين الجديد أصبح له في دمشق أتباع كثيرون « تقدم إلى
رئيس الكهنة وطلب منه رسائل إلى دمشق إلى الجماعات حتى إذا وجد أناس
من الطريق رجالاً أو نساء يسوقهم موثقين إلى أورشليم » (٣١ م) (٣٠) ؛
ولربما كان تحمسه لاضطهادهم ناشئاً من شكوك خفية سرت وقتئذ في
نفسه ؛ وكان في مقدوره أن يقسو ، ولكن هذه القسوة لم تكن من النوع
الذي لا يعقبه ندم . ولعل منظر اصطفانوس وهو يبرجم بالججارة حتى
يموت ، ولعل لمحات من ذكريات الشباب — ذكريات صلب المسيح —
كانت تعود إلى خياله فتضطرب بها ذاكرته وتثقل عليه في سفره ،
وتهيج خياله . ولما اقتربت جماعته من دمشق ، كما جاء في سفر أعمال الرسل :

« فبغمة أبرق حوله نور من السماء ، فسقط على الأرض وسمع صوته
قائلاً له شاول ، شاول ، لماذا تضطهدينى ؟ فقال من أنت يا سيد ؟ فقال
الرب (*) أنا يسوع الذى أنت تضطهده وأما الرجال المسافرون معه
فوقفوا صامتين يسمعون الصوت ولا ينظرون أحداً . فنهض شاول من
الأرض وكان وهو مفتوح العينين لا يبصر أحداً ، فاقتادوه بيده وأدخلوه
إلى دمشق ، وبقي ثلاثة أيام لا يبصر . وليس في وسع أحد أن يعرف
العوامل التى أحدثت هذه التجربة وما أعقبها من انقلاب أساسى في
طبيعة الرجل . ولعل ما قاساه من التعب في سفره الشاق الطويل في شمس
الصحراء اللافتحة ، أو لعل ومضة برق في السماء ناشئة من شدة الحرارة ،
لعل شيئاً من هذا أو ذاك كله قد أثر في جسم ضعيف ربما كان مصاباً
بالصرع ، وفي عقل يعذبه الشك والإجرام ، فدفع بالعملية التى كانت
تجرى في عقله الباطن إلى غايتها ، وأصبح ذلك المنكر الشديد الانفعال

(*) في الأصل الإنجليزى « الصوت » ولكن لفظ « الرب » هو الوارد في الترجمة

أقدر الداعين إلى مسيح اصطفانوس . وكان الجو اليونانى الذى يحيط به فى طرسوس يتحدث عن منقذ ينتشل البشرية ؛ كما كانت علوم بنى جنسة من اليهود تتحدث عن حياة (مسيح) منتظر ، ولم لا يكون يسوع صاحب الشخصية العجيبة الغامضة الفتانة ، الذى لا يتردد الناس فى استقبال الموت من أجله ، هو ذلك المسيح المنتظر ؟ فلما أحس فى آخر سفره وهو لا يزال ضعيفاً وأعمى بيدي يهودى مهتد ، رحيمتين ، تلمستان وجهه وتسكنان ألمه « فلوقت وقع من عينيه شيء كأنه قشور ، فأبصر فى الحال وقام واعتمد ، وتناول طعاماً فتقوى » (٣٢) . وبعد بضعة أيام من ذلك الوقت دخل مجامع دمشق وقال للمجتمعين فيها إن عيسى ابن الله .

٢ - المبشر

وأصدر جاكم دمشق ، بإيعاز اليهود الذين ساءهم ما فعل بولس ، أمراً بالقبض عليه ، فما كان من أصدقائه الجدد إلا أن أنزلوه فى سلة من فوق أسوار المدينة . ويقول هو إنه ظل ثلاثة أيام يدعو إلى المسيح فى قرى بلاد العرب ، ولما عاد إلى أورشليم عفا عنه بطرس ، وأتخذ صديقاً له ، وعاش معه فترة من الزمان . وكان معظم الرسل يرتابون فيه ، ولكن برنابا ، وهو مهتد حديث ، رحب به وقدم له كثيراً من المعونة ، وأقنع كنيسة أورشليم أن تحمل مضطهدها القديم بشرى مجيء المسيح الذى سيقم عما قريب ملكوت الله . وحاول اليهود ، الذين يتكلمون اللغة اليونانية والذى جاءهم بالإنجيل ، أن يقتلوه ، ولعل الرسل خشوا أن تعرضهم حماسه الشديدة للخطر فأرسلوه إلى طرسوس .

وظل فى مسقط رأسه ثمانى سنين لا يعرف عنه التاريخ شيئاً ، ولعله شعر مرة أخرى بأثر التصوف الدينى المنتشر بين اليونان وما فيه من تبشير بمجيء المنقذ . ثم أقبل عليه برنابا وطلب إليه أن يساعده على خدمة الدين فى أنطاكية .

وأخذ الرجلان يعملان معاً (٤٣ - ٤٤) فهديا كثيراً من الناس ، فلم تلبث أنطاكية أن فاقت سائر المدن في عدد من بها من المسيحيين . وفيها أطلق الوثنيون على « المؤمنين » ، أو « التلاميذ » أو « القديسين » كما كانوا يسمون أنفسهم اسم الكرسطيانوي أى أتباع المسيح أى الإنسان المسبوح . وهنا أيضاً انضمت « الأمم » أى غير اليهود إلى الدين الجديد . وكان معظم هؤلاء ممن « يخشون الله » . وكانت كثيرتهم من النساء اللاتي آمن ببعض طقوس اليهودية وبما فيها من دعوة إلى الوحدة .

ولم يكن الإخوة في أنطاكية فقراء كأمثالهم في أورشليم ، فقد كانت فيهم أقلية لا بأس بها من طبقة التجار ، فاندفعوا بقوة هذه الحركة الفتية الناشئة إلى جمع قدر من المال ليستعينوا به على نشر الإنجيل ، « فوضع » رؤساء الكنيسة « أيديهم » على برنابا وبولس وبعثوها فيما يسميه التاريخ « رحلة القديس بولس التبشيرية الأولى » (٤٥ - ٤٧) وهى تسمية تستخف بشأن برنابا . وأبحر الرجلان إلى قبرص ، ولقيا نجاحاً مشجعاً بين اليهود الكثيرين المقيمين في تلك الجزيرة . ثم ركبا السفينة من يافوس إلى برجا في بمفيلية واجتازا طرقاً جبلية وعرة تعرضا فيها للخطر حتى وصلا إلى أنطاكية في پسيديا Pisidia . واستمع إليهما الكنيس ورحب بهما فلما بدأ يعظان « الأمم » كما يعظان اليهود غضب عليهما اليهود المتمسكون بدينهم وحملوا موظفي البلدية على إخراج المبشرين من المدينة . ونشأت هذه الصعاب نفسها في إقونيوم Iconium ، ورجم بولس في لسترا بالحجارة وجر على وجهه إلى خارج المدينة ، وترك في الغراء ظناً من أعدائه أنه مات . بيد أن قلبى بولس وبرنابا كانا لا يزالان يفيضان غبطة بروح القدس فحملا الإنجيل إلى دوربي Derbe ثم عادا بالطريق نفسه إلى برجا وأبحرا منها إلى أنطاكية السورية ، وفيها واجهتهما أعقد مشكلة في تاريخ المسيحية .

ذلك أن بعض التابعين الممتازين في دمشق سمعوا أن المبشرين كانوا يقبلان

المهتدين من « الأمم » دون أن يحتما عليهم الختان ، فجاءوا إلى أنطاكية « يعلمون الإخوة أنه إن لم تختنوا حسب عادة موسى لا يمكنكم أن تخلصوا » (٣٣) . ولم يكن الختان عند اليهودى من الطقوس التى توجهها صحة الجسم ، بقدر ما كان رمزاً مقدساً لعهد القديم الذى عاهد عليه الله ، ولهذا روع اليهودى المسيحى حين فكر فى نكث ذلك العهد . وأدرك بولس وبرنابا أنه إذا نال هؤلاء المبعوثون بغيتهم فإن المسيحية لن يقبلها إلا عدد قليل من غير اليهود ، وأنها ستبقى « بدعة يهودية » (كما سماها هينى فيما بعد) لا تلبث أن تزول بعد قرن من الزمان . ومن أجل هذا سافرا إلى أورشليم (٥٠ ؟) وعرضا المسألة على بساط البحث مع سائر الرسل ، وكانوا كلهم تقريبا لا يزالون يتعبدون مخلصين فى الهيكل . فأما يعقوب فقد تردد كثيراً فى قبول رأيهما ، وأما بطرس فقد دافع عن المبشرين ، واتفق الجميع آخر الأمر على ألا يطلب إلى المهتدين الوثنيين أكثر من أن يقلعوا عن الزنى ، وعن أكل الخنوقة والدم وما ذبح على النصب (٣٤) . ويبدو أن بولس بسر الأمر بأن وعد العشيرة المسيحية المعتمدة فى دمشق بشيء من المال المطرد الزيادة فى كنيسة أنطاكية (٣٥) .

لكن هذه النتيجة كان لها من الخطر ما يحول دون البت فيها بهذه السهولة . فقد جاءت من أورشليم إلى أنطاكية طائفة أخرى من المسيحيين اليهود المستمسكين بدينهم ، ورأت بطرس يأكل مع الكفرة وأقنعتته بأن ينفصل هو واليهود الذين اعتنقوا المسيحية عن المهتدين غير المختنين ، ولسنا نعرف رأى بطرس فى هذه المسألة ، ولكن بولس يخبرنا أنه « قاوم بطرس مواجهة » فى أنطاكية (٣٦) ، واتهمه بالرياء ؛ ولعل بطرس لم يرغب ، كما لم يرغب بولس ، فى أكثر من أن تكون « كل الأشياء لكل الناس » .

والراجع أن بولس قام برحلته التبشيرية الثانية فى عام ٥٠ من التاريخ الميلادى . وكان قد اختلف مع برنابا الذى اختفى وقتئذ فى موطنه بجزيرة قبرص

ولم يعد له ذكر في التاريخ . وعاد بولس يزور مرة أخرى بني ملته في آسية الصغرى ، وضم إليه في لسترا تلميذاً يدعى تيموثاوس أحبه من كل قلبه الذى ظل منذ زمن طويل متعطشا إلى من يحب . وسافرا معا واجتازا فريجييا وغلاطية حتى وصلا شمالا إلى اسكندرية ترواس ؛ وفيها تعرف بولس بلوقا وهو ممن اعتنقوا اليهودية من غير المختنين ؛ وكان لوقا رجلا طيب القلب كبير العقل وهو في أكبر الظن صاحب الإنجيل الثالث وسفر أعمال الرسل — وهما السفران اللذان خففا من حدة النزاع الذى امتار به تاريخ المسيحية منذ بدايته . ثم أبحر بولس وتيموثاوس ومساعد آخر يدعى سيلاس من ترواس إلى مقدونية ، ووطئت أقدامهم لأول مرة أرضا أوربية . فلما وصلا إلى فلبي ، وهى المكان الذى هزم فيه أنطونيوس بروتس قبض عليهما بتهمة تكدير السلام ، وجلدا ، وزجا فى السجن ، ثم أطلق سراحهما حين عرف أنهما مواطنان رومانيان . وانتقلا من فلبي إلى تسالونيكى (سالونيك) ، وفيها دخل بولس المجمع وظل ثلاثة أسبات يخطب فى اليهود ، فآمن بدعوته عدد قليل منهم ، وأسسوا فيها كنيسة لهم ، وأثار غيرهم أهل المدينة عليه واتهموه بأنه يدعو للملك جديد ، واضطر أصدقاؤه أن يخرجوه خلسة إلى يبريه فى أثناء الليل . وهناك تقبل اليهود الدعوة بقبول حسن ، ولكن أهل تسالونيكى جاءوا يتهمون بولس بأنه عدو لليهودية ، فأقلع منها إلى أثينة على ظهر سفينة (١٥١) وحيدا كسير القلب كاسف البال .

وهنا فى قلب الديانة الوثنية وعلومها وفلسفتها ألنى نفسه بلا صديق ، ولم يكن فى هذا البلد إلا عدد قليل من اليهود الذين يستمعون إلى مواعظه . وكان عليه أن يقف بين الناس فى السوق العامة كما يفعل أى خطيب حديث يريد أن يتحدث إلى الجماهير ، وينافس عشرات الخطباء فى إيصال دعوته إلى آذان المارة . وكان بعض من يستمعون إليه يناقشونه فيما يقول ، وبعضهم الآخر يسخرون منه ويسألون : « ترى ماذا يريد هذا المهذار أن يقول ؟ » (٢٧) : وأظهر عدد من

الناس اهتماما بقوله ، وأخذوه إلى الأريوبجس أو أكمة المريخ ليجد مكانا
أهدأ من السوق العامة يسمع الناس فيه صوته . وقال لهم إنه رأى في أثينة
مذبحا نقش عليه « لإله مجهول » . وأكبر الظن أن هذا النقش كان يعبر
عن رغبة من نقشوه في التسبيح بحمد إله لا يعرفون اسمه على وجه
التحقيق ، أو في استرضاء هذا الإله ، أو طلب معونته ؛ ولكن بولس
فسره بأنه اعتراف منهم بجهلهم كنه الله ، ثم أضاف إلى ذلك هذه الأقوال
البليغة : « فالذى تتقونه وأنتم تجهلونونه ، هذا أنا أناذى لكم به ، الإله الذى
خاق العالم وكل ما فيه ، هذا إذاً هو رب السماء والأرض لا يسكن فى
هياكل مصنوعة بالأيادى . . . هو يعطى الجميع حياة ونفسا وكل شىء . . .
وصنع من دم واحد كل أمة من الناس . . . لكى يطلبوا الله لعلهم يلتمسونه
فيجدونه مع أنه عن كل واحد منا ليس بعيداً لأننا به نحيا ونتحرك
ونوجد ، كما قال بعض شعرائكم أيضاً(*)» ، لأننا أيضاً ذريته ، فلذا نحن
ذرية الله لا ينبغي أن نظن أن اللاهوت شبيه بذهب أو فضة أو حجر نقش
صناعة واختراع لإنسان . فالله الآن يأمر جميع الناس فى كل مكان أن يتوبوا
متغاضيا عن أزمنة الجهل ، لأنه أقام يوما هو فيه مز مع أن يدين المسكونة
بالعدل برجل قد عينه مقدما للجميع إيماننا إذ أقامه من الأموات «(٢٨) :

ولقد كانت جرأة منه أن يحاول التوفيق بين المسيحية والفلسفة
اليونانية(**) ومع هذا فإنه لم يتأثر بهذه المحاولة إلا عدد قليل ؛ ذلك أن
ما سمعه الأثينيون من الآراء قبل ذلك الوقت قد بلغ من الكثرة ما يحول
بينهم وبين التعمس لما يلقى إليهم منها أيا كان شأنه . وغادر بولس المدينة
يائسا وذهب إلى كورنثة ، وكانت التجارة قد جمعت فيها جمالية كبيرة من

(*) ينقل بولس هذه العبارة من « ترنيمة زيوس » لكليثيز أو من فينومينا لأراتس

Aratus' phainom' na

(**) لعل من واجبتنا أن نعزو هذه الخطبة إلى مؤلف سفر أعمال الرسل المتأدب
بأدب اليونان .

اليهود . وأقام في هذه المدينة ثمانية عشر شهراً (٥١ - ٥٢ م) يكسب فيها قوته بصنع الخيام ويخطب كل سبت في كنيسها . وأفلح في هداية رئيس الكنيس ، وعدد غيره من الأفراد بلغ من الكثرة حداً ارتاع له اليهود فاتهموا بولس أمام غالليون Gallio الحاكم الروماني بأنه يستميل « الناس على أن يعبدوا الله بخلاف الناموس » . فأجابهم غالليون بقوله : « إذا كان مسألة عن كلمة وأسماء ، وناموسكم ، فتبصرون أنتم ، لأنني لست أشاء أن أكون قاضياً لهذه الأمور » ، ثم طردهم من المحكمة . وأخذت الطائفتان تتصاربان « ولكن لم يهتم غالليون شيء من ذلك » (٣٩) . وعرض بولس الإنجيل على غير اليهود من أهل كورنثة ودخل كثيرون منهم في دينه ، ولعل المسيحية قد بدت لهم أنها صورة أخرى من الأديان الخفية ، التي طالما حدثتهم عن المنقذين الذين يبعثون بعد موتهم ، ولعلهم حين قبلوها قد مزجوها بتلك العقائد القديمة ، وأثروا في بولس فجعلوه يفسر المسيحية تفسيراً يألفه العقل الهلنستي .

ثم انتقل بولس من كورنثة إلى أورشليم (٥٣ م) ليسلم على الإخوة . ولكنه لم يلبث إلا قليلاً حتى بدأ سفرته التبشيرية الثالثة ، وزار فيها الجاليات المسيحية في أنطاكية وآسية الصغرى ، وبعث فيهم القوة والعزيمة بحاسته وثقته . وقضى في إفسوس عامين ، وأتى فيها بأمثال عجيبة جعلت كثيرين من الناس يعتقدون أنه صانع معجزات ، وحاولوا أن يشفوا مرضاهم بلمس الأثواب التي لبسها ، ووجد صانعو التماثيل التي كان عابدين الأوثان يضعونها في هيكل أرطيس أن تجارتهم كسدت ، ولعل بولس قد أعاد هنا ما أعلنه في أثينة من تشهير بعابدى الصور أو الوثنيين . وقام رجل يدعى دمتریوس ممن كانوا يصنعون نماذج من فضة للضريح العظيم ليتبرك بها الحجاج الصالحون ، قام هذا الرجل بتنظيم مظاهرة احتجاج على بولس والدين الجديد ، وسار على رأس جماعة من اليونان إلى ملهى

المدينة ، وظلوا ساعتين كاملتين نادون : « عظيمة هي أوطيس الإفيسيين ! »
وأفلح أحد موظفي المدينة في تفريق هذا الجمع الحاشد ، ولكن بولس رأى
من الحكمة أن يغادرها إلى مقدونية

وقضى بضعة أشهر سعيداً وسط الجماعات التي أوجدها في فلبي ،
وتسالونيكى وبريه . ولما سمع أن الانشقاق والفساد أخذاً يفتان في عضد
الإخوة في كورنثة لم يكتف بلومهم الشديد في عدة رسائل بعث بها إليهم ،
بل انتقل إليهم بنفسه (٢٥٦) ليواجه من كانوا يذمونهم ويفترون عليه .
وكانوا قد ادعوا أنه يستفيد مادياً من عظاته ، ويسخرون من الروى التي
كان يحدّثهم عنها ، وطلبوا من جديد أن يتمسك المسيحيون جميعاً بالشرعة
اليهودية . فأخذ بولس يذكر الإخوة الثائرين أنه كان حينما حل يكسب
قوته بعمل يديه ، وأما الكسب المادى فقد سألهم هل يعرفون ما عاد عليه
من أسفاره — لقد جلد سبع مرات ، ورجم مرة ، وتحطمت به السفينة
ثلاث مرات ، وتعرض لمئات الأخطار من اللصوص ، والوطنيين المتحمسين ،
والفرق في الأنهار (٤٠) . وترامى إليه وهو في هذه المحنة أن « جماعة المختننين »
قد نقضوا ، على ما يبدو ، اتفاق أورشليم وذهبوا إلى غلاطية وطلبوا إلى
جميع المهتدين أن يطيعوا الشرعة اليهودية لإطاعة كاملة . فما كان منه إلا أن
كتب إلى أهل غلاطية رسالة تفيض بالغضب ، انفصل بها نهائياً عن
المسيحيين اليهوديين ، وأعلن فيها أن الناس لا ينجون لاستمساكهم بشرعة
موسى بل بإيمانهم القوى الفعال بالمسيح المنتقد ابن الله . ثم سافر إلى أورشليم ،
وهو لا يعلم ماذا ينتظره فيها من عن وبلايا أشد ، ليدفع عن نفسه أمام
الرسل ، وإيهما في المدينة المقدسة بعيد العنصرة القديم . وكان يرجو أن
يسافر من أورشليم إلى رومة ، وإلى أسبانيا نفسها ، ولا يستريح حتى تسمع
كل ولاية من ولايات الإمبراطورية بأخبار المسيح الذى قام من بين الموتى
وبما وعد به أتباعه الصالحين .

٣ - العالم الديني

واستقبله زعماء الكنيسة الكبرى «أحسن استقبال» (٥٧؟) ولكنهم حين اختلوا به حذروه بأن قالوا له : « أنت ترى أيها الأخ كم يوجد ربوة من اليهود الذين آمنوا وهم جميعاً غيرون للناموس ، وقد أخبروا عنك أنك تعلم جميع اليهود الذين بين الأمم الارتداد عن موسى قائلاً ألا يختنوا أولادهم ولا يسلكوا حسب العوائد . . . سيسمعون أنك قد جئت ، فافعل هذا الذي نقول لك . عندنا أربعة رجال عليهم نذر . نخذ هؤلاء وتطهر معهم وأنفق عليهم ، فسيعلم الجميع أن ليس شيء مما أخبروا عنك . بل تسلك أنت أيضاً محافظاً للناموس » (٤١) .

وتقبَّل بولس النصيحة راضياً ، وأجرى طقوس التطهير ، ولكن بعض اليهود رأوه في الهيكل فرفعوا عقيرتهم قائلين إنه « هو الرجل الذي يعلم الجميع في كل مكان ضداً للشعب والناموس » . وقبض عليه نفر من الغوغاء ، وجروه خارج الهيكل « وبينما هم يطلبون أن يقتلوه » إذ أقبلت كتيبة رومانية وأنقذته من القتل بأن قبضت عايه . والتفت بولس ليتحدث إلى الجماهير وأكد لهم أنه يهودي ومسيحي . فنادوا بقتله ، فأمر الضابط الروماني بجلده ، ولكنه ألغى الأمر حين علم أن بولس يتمتع بحق المواطنة الرومانية . وجيء بالسجين في اليوم الثاني أمام السنهدين ، فخطب بولس المجلس وأعلن أنه فريسي ، ونال بذلك بعض التأييد ، ولكن أعداءه المهتاجين حاولوا مرة أخرى أن يعتدوا عليه ، فأخذ الضابط إلى الثكنات . وجاء في تلك الليلة ابن أخت له يحذره ويقول له إن أربعين من اليهود قد أقسموا ألا يأكلوا أو يشربوا حتى يقتلوه . وخشى الضابط أن يحدث في المدينة اضطراب بضر به ، فأرسل بولس ليلاً إلى فيلكس وإلى قيصرية . وجاء رئيس الكهنة ومعه بعض الشيوخ من بيت المقدس إلى قيصرية بعد

خمسـة أيام من ذلك الوقت وقالوا لهم وجدوا بولس « مفسداً وفهيج فتنة بين جميع اليهود الذين في المسكونة » . وأقر بولس أنه يدعو إلى دين جديد ، وأضاف إلى ذلك قوله إنه يؤمن « بكل ما هو مكتوب في الناموس » . فما كان من فيلكس إلا أن طرد الشاكين ، ولكنه مع ذلك أبى بولس تحت الحراسة ومنع أحداً من أصحابه أن يأتي إليه . وبقي بولس على هذه الحال عامين كاملين (٥٨ - ٦٠ ؟) ، ولعل فيلكس كان يرجو أن يحصل على رشوة طيبة .

ولما عين فسـتوس والياً بعد فيلكس عرض أن يحاكم بولس أمامه في دمشق ، ولكن بولس خشي هذا الجوع المتهاج فلجأ إلى ما له من حق بوضعه مواطناً رومانياً ، وطلب أن يحاكم أمام الإمبراطور نفسه . وبينما كان الملك أغرباس (أجربا) ماراً بـقيصرية أذن له بالمثل بين يديه مرة أخرى وحكم عليه بأن علمه الكثير قد جعله يهذى ولكنه فيما عدا هذا برىء . وقال أغرباس إنه « كان يمكن أن يطلق هذا الإنسان لو لم يكن قد رفع دعواه إلى قيصر » . وأركب بولس سفينة تجارية سافرت به على مهل ، وقضت في البحر زمناً طويلاً صادفتها في أثناءه عاصفة شتوية قبل أن تصل إلى إيطاليا . ويقال إن العاصفة دامت أربعة عشر يوماً ضرب فيها بولس للبحارة والمسافرين مثلاً طيباً مشجعاً للرجل الذي يسمو على الموت ، الـوائـق من النجاة . وتحطمت السفينة على صخور مالطة ، ولكن من عليها جميعاً نجوا بالسباحة إلى الشاطئ . وبعد ثلاثة أشهر من هذه الحادثة وصل بولس إلى إيطاليا .

وعامله ولاية الأمور الرومان برفق ، وانتظروا حتى يأتي الشاكون من فلسطين ، وحتى يجد نيرون متسعاً من الوقت يستمع فيه إلى قضيته . وسمح له أن يعيش في بيت يختاره هو لنفسه ، وأن يوكل جندي بحراسته . ولم يكن في مقدوره أن يتنقل في المدينة بكامل حريته ، ولكنه كان يستطيع استقبال كل من يشاء . ولهذا دعا زعماء اليهود في رومة أن يوافقوه في المنزل الذي يقيم فيه ، فجاءوا

وَاسْتَمَعُوا إِلَيْهِ وَهُمْ صَابِرُونَ ، وَلَكِنْهُمْ لَمَّا رَأَوْا أَنَّهُ لَا يَعْتَقِدُ بِأَنْ مَرَاةَ
 النَّامُوسِ الْيَهُودِيَّ ضَرُورِيَةً لِلنَّجَاةِ ، تَوَلَّوْا عَنْهُ ، فَقَدْ كَانَ يَبْدُو لَهُمْ أَنَّ
 النَّامُوسَ هُوَ عِمَادُ الْحَيَاةِ الْيَهُودِيَّةِ وَسَلَوَاهَا اللَّذَانِ لَا غَنَى لَهَا عَنْهُمَا . وَنَادَاهُم
 بُولُسُ قَائِلًا : « فَلَیْکُنْ مَعْلُومًا عِنْدَکُمْ أَنَّ خِلَاصَ اللَّهِ قَدْ أُرْسِلَ إِلَى الْأُمَمِ
 وَهُمْ سَيَسْمَعُونَ ! » (١٢) وَغَضِبَتْ الْجُمُوعُ الْمَسِيحِيَّةُ الَّتِي وَجَدَهَا فِي رُومَةِ مَنْ
 مَوْقِفُهُ هَذَا كَمَا غَضِبَ مِنْهُ الْيَهُودُ . ذَلِكَ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْإِخْوَانَ وَجَلَّهِمْ مِنْ
 الْيَهُودِ كَانُوا يُفَضِّلُونَ الْمَسِيحِيَّةَ الَّتِي جَاءَتْ إِلَيْهِمْ مِنْ أُورُشَلِيمَ ، فَكَانُوا
 يَخْتَنُونَ ، وَكَانَتْ رُومَةُ لَا تَكَادُ تَفَرِّقُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْيَهُودِ الْأَصْلِيِّينَ . وَرَحِبَ
 هَؤُلَاءِ بِيَطْرُسَ وَلَكِنْهُمْ قَابَلُوا بُولُسَ بِفَتُورٍ ، وَاسْتَطَاعَ أَنْ يَهْدِيَ
 بَعْضَ سُكَّانِ رُومَةٍ مِنْ غَيْرِ الْيَهُودِ ، وَمِنْ بَيْنَهُمْ بَعْضُ ذَوِي الْمَنَاصِبِ
 الْكُبْرَى ، وَلَكِنَّهُ ضَاقَ ذَرْعًا بِوَحْدَتِهِ فِي سَجْنِهِ وَأَحْسَ بِوَطْأَةِ الْقِيُودِ
 الْمَفْرُوضَةِ عَلَيْهِ .

وَكَانَ يَجِدُ بَعْضَ السَّلَوى فِيهَا يَبْعَثُ بِهِ مِنْ رِسَائِلٍ طَوِيلَةٍ رَقِيقَةٍ إِلَى أَتْبَاعِهِ
 الْبَعِيدِينَ عَنْهُ ، وَكَانَ قَدْ قَضَى عَشْرَ سَنِينَ يَكْتُبُ مِثْلَ هَذِهِ الرِّسَائِلِ ، وَمَا مِنْ
 شَيْءٍ فِي أَنْ مَجْمُوعَهَا يَزِيدُ كَثِيرًا عَلَى الْعَشْرِ الَّتِي وَصَلْتَنَا مَنْسُوبَةً إِلَيْهِ (*) .
 وَلَمْ يَكُنْ يَكْتُبُهَا هُوَ بِقَلَمِهِ ، بَلْ كَانَ يَمْلِكُهَا ، وَكَثِيرًا مَا يَضِيفُ إِلَيْهَا حَاشِيَةً
 بِخَطِّ يَدِهِ غَيْرِ الْأَثْنِيقِ وَيَبْدُو أَنَّهُ تَرَكَهَا دُونَ أَنْ يَرَاغِمَهَا ، تَرَكَهَا بِكُلِّ مَا فِيهَا
 مِنْ تَكَرُّارٍ وَغَمُوضٍ وَخَطْأٍ نَحْوِي . وَلَكِنْ مَا فِيهَا مِنْ شُعُورٍ عَمِيقٍ يَفِضُ
 بِالْإِخْلَاصِ ، وَغَيْرَةٍ وَغَضَبَةٍ قَوِيَّةٍ لِلْقَضِيَّةِ الْكُبْرَى الَّتِي وَهَبَ حَيَاتَهُ لِلدِّفَاعِ عَنْهَا ،
 وَكَثْرَةِ مَا فِيهَا مِنْ أَقْوَالٍ نَبِيلَةٍ رَائِعَةٍ ، كُلُّ هَذَا قَدْ جَمَعَهَا أَقْوَى وَأَبْلَغُ مَا كَتَبَ مِنْ
 الرِّسَائِلِ فِي أَدَبِ الْعَالَمِ كُلِّهِ ؛ وَإِنْ مَا فِي أَدَبِ شَيْشِرُونَ مِنْ سِحْرِ لِيَبْدُو ضَخِيلًا
 إِذَا قَبِسَ إِلَى مَا فِيهَا مِنْ إِيمَانٍ قَوِيٍّ فَيَاضُ . فَهِيَ تَشْتَمِلُ عَلَى الْفَائِظِ حَبِّ قَوِيَّةٍ

(*) وَفِي وَسَعْنَا أَنْ نَعُدَّ الرِّسَائِلَ الْمَوْجُوهَةَ إِلَى أَهْلِ غِلَاطِيَّةٍ ، وَكُورِنْثُوسَ ، وَرُومِيَّةٍ مِنْ
 وَسَائِلِهِ يَحَقُّ ؛ وَأَنْ نَرَجِّحَ أَنَّ الرِّسَائِلَ الْمَوْجُوهَةَ إِلَى أَهْلِ تَسَالُونِيكِيٍّ ، وَفِيلِيبِّيٍّ ، وَكُولُوسِيٍّ ،
 وَفَلِيمُونِيٍّ هِيَ أَيْضًا لَهُ ؛ بَلْ إِنَّ الرِّسَالَةَ الْمَوْجُوهَةَ إِلَى أَهْلِ إِفَسُوسَ نَفْسُهَا قَدْ تَكُونُ أَيْضًا مِنْ رِسَائِلِهِ .

ينطق بها رجل كانت كذاثته في منزلة أبنائه الذين يحميمهم ويرد عنهم
الأذى بأعظم ما يستطيع من قوة ، وفيها هجوم عنيف على أعدائه الذين
لا حصر لهم ، وتأنيب شديد للمذنبين والمارقين ، والخصيمين الساعين إلى
الفرقة ؛ ولا يخلو جزء منها من إنذار ونصح رحيم رقيق « وكونوا شاكرين ،
لتكن فيكم كلمة المسيح بغنى » وأنتم بكل حكمة معلمون ومنذرون بعضهم
بعضاً بمزامير وتسابيح وأغاني روحية بنعمة مترنمين في قلوبكم للرب » (٤٤)
وهاي ذى كلمات كبيرة يرددها العالم المسيحي كله ويعتز بها : « الحرف
يقتل ، ولكن الروح يحيي » (٤٥) ، « المعاشرات الردية تفسد الأخلاق
الجيدة » (٤٦) ، « كل شيء طاهر للطاهرين » (٤٧) . محبة المال أصل لكل
الشرور » (٤٨) . وهاهي ذى اعترافات صريحة منه بعيوبه بل بريائه الشبيه
برياء رجال السياسة :

« استعبدت نفسي للجميع لأربح الأكثرين ، فصرت لليهود كيهودى
لأربح اليهود ، وللذين تحت الناموس كأني تحت الناموس لأربح الذين تحت
الناموس ، وللذين بلا ناموس كأني بلا ناموس مع أفي لست بلا ناموس . . .
لأربح الذين بلا ناموس . . . صرت لكل كل شيء لأخلص على كل حال
قوما ، وهذا أنا أفعله لأجل الإنجيل لأكون شريكاً فيه » (٤٩) .

وقد احتفظت بهذه الرسائل الجماعات التي وجهت إليها وكثيراً
ما كانت تتلوها على الناس جهرة ، ولم يكدها يخنم القرن الأول حتى كان
الكثير منها معروفاً واسع الانتشار ؛ فهاهو ذا كلمت الروماني يشير إليها
في عام ٩٧ ، ويشير إليها أيضاً بعد قليل من ذلك الوقت كل من
أجناسيوس Ignatius وهوليكارب Polycarp ؛ ولم تلبث أن دخلت
في أخص خصائص اللاهوت المسيحي . ولقد أنشأ بولس لاهوتاً لانهج له
إلا أسانيد غامضة أشد الغموض في أقوال المسيح . وكانت العوامل
التي أوحى إليه بالأسس التي أقام عليها ذلك اللاهوت هي انقباض
نفسه ، وندمه ، والصورة التي استحال إليها المسيح في خياله ، ولعله قد

تأثر بنبذ الأفلاطونية والرواقية للمادة والجسم واعتبارهما شراً وخبثاً ، ولعله تذكر السنة اليهودية والوثنية سنة التضحية الفدائية للتكفير عن خطايا الناس : أما هذه الأسس فأهمها أن كل ابن أنثى يرث خطيئة آدم ، وأن لا شيء ينجيه من العذاب الأبدي إلا موت ابن الله ليكفر بموته عن خطيئته (*) (٥٠) . وتلك فكرة كانت أكثر قبولا لدى الوثنيين منها لدى اليهود . ولقد كانت مصر ، وآسية الصغرى ، وبلاد اليونان تؤمن بالآلهة من زمن بعيد - تؤمن بأوزيريس ، وأتيس وديونيشس - التي ماتت لتفتدى بموتها بنى الإنسان . وكانت ألقاب مثل سوتر (المنقذ) واليوثريوس Eleutherios (المنجى) تطلق على هذه الآلهة ، وكان لفظ كريوس Kyrios (الرب) الذى سُمى به بولس المسيح هو اللفظ الذى تطلقه الطقوس اليونانية - السورية على ديونيشس الميت المفتدى (٥٢) ، ولم يكن فى وسع غير اليهود من أهل أنطاكية وسواها من المدن اليونانية ، الذين لم يعرفوا عيسى بحسبه ، أن يؤمنوا به إلا كما آمنوا بألهتهم المنقذين ، ولهذا ناداهم بولس بقوله : « هو ذا سر أقوله لكم » (٥٣) .

وأضاف بولس إلى هذا اللاهوت الشعبى المؤمى بعض آراء صوفية غامضة كانت قد ذاعت بين الناس بعد انتشار سفر الحكمة ، وفلسفة فليمنون . من ذلك قول بولس إن المسيح هو « حكمة الله » (٥٤) و « ابن الله الأول » بكر كل خليفة ،

(*) لقد كان اليهود الأقدمون يشتركون مع الكنعانيين ، والموابيين ، والفينيقيين ، والقرطاجنيين وغيرهم من الشعوب فى عادة التضحية بطفل ، بل بطفل محبوب ، لاسترضاء السماء الغضبية . ثم أصبح فى الإمكان على توالى الأيام أن يستبدل بالطفل مجرم محكوم عليه بالإعدام . وكان البابليون يلبسون هذا الضحية أثوابا ملكية ، لكى يمثل بها ابن الملك ، ثم تجلد وتشتق . وكان هذا نفسه يحدث فى رودس فى عيد كرونس . وأكبر الظن أن التضحية بحمل أو جدى فى عيد الفصح ليست إلا تخفيفاً لهذه التضحية البشرية اقتضاء تقديم المدنية . وفى ذلك يقول فريزر Frazer « وفى يوم الكفارة كاهن اليهود الأعظم يضع كلتا يديه على جدى حى ، ويعترف فوق رأسه بجميع ما ارتكبه بنو إسرائيل من مظالم ، حتى إذا ماحل الحيوان خطايا الشعب على هذا النحو أطلقه فى البرية » (٥١) .

فإنه فيه خلق الكل . . . الكل به وله قد خلق ، الذى هو قبل كل شىء ،
وفيه يقوم الكل » (٥٥) ، وليس هو المسيح المنتظر (المسيا) اليهودى ، الذى
سينجى إسرائيل من الأسر ، بل هو الكلمة الذى سينجى الناس كلهم بموته .
وقد استطاع بولس بهذه التفسيرات كلها أن يفض النظر عن حياة يسوع
الواقعة وعن أقواله التى لم يسمعها منه مباشرة ، واستطاع بذلك أن يقف
على قدم المساواة مع الرسل الأولين ، الذين لم يكونوا يجارونه فى آرائه
المتنافيية . لقد كان فى وسعه أن يخلع على حياة المسيح وعلى حياة
الإنسان نفسه أدوارا عليا فى مسرحية فخمة تشمل النفوس على بكرة
أيها والأبدية بأجمعها . وكان فى وسعه فوق هذا أن يجيب عن الأسئلة
المربكة أسئلة الذين قالوا إنه إذا كان المسيح لها حقاً فلم ارضى أن يقتل
فقال : إن المسيح قد قتل ليفتدى بموته العالم الذى استحوذ عليه الشيطان
بسبب خطيئة آدم . فكان لابد أن يموت ليحطم أغلال الموت ، ويفتح
أبواب السماء لكل من نالوا رضوان الله .

ويقول بولس إن عاملين اثنين يقرران من سوف ينجمهم موت المسيح
وهما اختبار الله والإيمان المصحوب بالتواضع . فالله يختار من بداية العالم
إلى نهايته من ينالون نعمته ورضوانه ومن نحل بهم نعمته (٥٦) . ومع هذا
فقد نشط بولس فى تقوية إيمان الناس حتى يكون إيمانهم هذا سبيلا إلى
نيل رضا الله . وقال : إن الروح لا تستطيع أن تحس بذلك التبدل العميق
الذى يخلق صاحبها خلقاً جديداً ، ويوحد بين المؤمن وبين المسيح ، ويمكنه
من الاشتراك فى ثمار موته . ويقول بولس إن الأعمال الطيبة ، وإطاعة كل
ما جاء فى أوامر الشريعة اليهودية البالغ عددها ٦١٣ أمراً ، لا يكفيان
للنجاة ، لأن هذه الأعمال وتلك الطاعة لا تستطيع أن تبدل طبيعة الإنسان
أو أن تطهر النفس من الذنوب . لقد اختتم عهد الناموس بموت المسيح ،
ووجب ألا يكون الآن يهودى ويونانى ، أو عبد وحر ، أو ذكر وأنثى
« لأنكم جميعا واحد فى المسيح » (٥٨) . لكن بولس لم يمل قط من أن يغرس

فى قلوب الناس فائدة العمل الطيب مقترناً بالإيمان ؛ وإن أشهر ما قيل من العبارات عن الحب نفسه لى ألفاظه هو :

إن كنت أتكلم بالسنة الناس والملائكة ولكن لى محبة فقد صرت نحاساً يطن أو صنجا ىرن ، وإن كانت لى نبوة وأعلم جميع الأسرار وكل علم ، وإن كان لى كل الإيمان حتى أنقل الجبال ، ولكن لى محبة غلست شيئاً ؛ وإن أطعمت كل أموالى ، وإن سلمت جسدى حتى أحترق ولكن لى محبة فلا أنتفع شيئاً ، المحبة تنأت وتترفق ، المحبة لا تحسد ، المحبة لا تتفاخر . . . ولا تطلب ما لنفسها . . . وتحتمل كل شىء . . . أما الآن فثبتت الإيمان والرخاء والمحبة ، هذه الثلاثة ولكن أعظمهن المحبة » (٥٩) .

أما الحب الجسدى فىجيزه بولس ، ولكنه لا يشجعه مطلقاً . ومن أقواله فقرة توصى (٦٠) . ولكنها لا تثبت ، أنه قد تزوج : « أَلَعَلَّنا (هو وبرنابا) لى سلطان أن نجول بأخت زوجة كباقى الرسل وإخوة الرب وصفا ؟ » ولكنه فى فقرة أخرى سمنى نفسه عزباً (٦١) . وكان يشبه يسوع فى تجرده من الشهوات الجسمية (٦٢) ، ولقد روع حين سمع بالشذوذ الجسدى بين الإناث والذكور (٦٣) . وسأل أهل كورنثه قائلاً : « أولستم تعلمون أن جسدكم هو . مىكل للروح القدس الذى فىكم . . فجدوا الله فى أجسادكم » (٦٤) ، وعنده أن بقاء البنات عذارى خير من الزواج ، ولكن إن لم يضبطوا أنفسهم فایتزوجوا لأن الزواج أصلح من التحرق « وزواج المطلقين والمطلقات حرام ، إلا إذا كان المطلق زوجاً لامرأة غير مؤمنة أو كانت المطلقة زوجة لغير مؤمن فإن لها بعد الطلاق أن يتزوجا . وعلى المرأة أن تطيع زوجها ، وعلى العبد أن يطيع سيده » الدعوة التى دعى فيها كل واحد (أى اعتنق المسيحية) فليلبث فيها ، دعيت وأنت عبد فلا يهملك ، بل وإن استطعت أن تصير حراً فاستعملها بالحرى ، لأن من دعى فى الرب هو عبد فهو عتيق الرب ، كذلك أيضاً الحر المدعو هو عبد المسيح » (٦٥) .

خلك أن الحرية والاسترقاق لم يكن لها شأن يذكر إذا كان العالم قريباً من
 نهايته . ولهذا السبب عيّن له لم يكن للحرية القومية شأن كبير « لتخضع كل
 نفس للسلطين الفائقة ، لأنه ليس سلطان إلا من الله ، والسلطين البكائنة
 هي مرتبة من الله » (٦٠) . لقد كان خليقاً برومة ألا تقضى على فيلسوف
 مجامل طبع إلى هذا الحد .

٤ - الشهيد

تقول للرسالة الثانية المشكوك فيها والموجهة إلى تيموثاوس : « بادر أن
 تجيء إلى سريعا لأن ديماس قد تركني ، إذ أحب العالم الحاضر . . .
 وكريسكيس وتيطس . . . لوقا وحده معي . . . في احتجاجي الأول لم يحضر
 أحد معي ، بل الجميع تركوني . . . ولكن الرب وقف معي وقوّاني لكي
 أتم في الكرازة ويسمع جميع الأمم ، فأنفذت من فم الأسد . . . فإني أنا الآن
 أسكب سكيّا ووقت انحلالى قد حضر : قد جاهدت الجهاد الحسن ،
 أكملت السعي ، حفظت الإيمان » (٦١) ؟

لقد كان في حديثه شجاعاً جريئاً . ونقول لإحدى الروايات القديمة إنه
 أطلق من السجن ، وإنه سافر إلى آسية وأسبانيا ، وعاد منهما إلى الدعوة ،
 وألنى نفسه مرة أخرى سجيناً في رومة . ولكن أكبر الظن أنه لم يجرر .
 لقد كان بلا زوجة توتسه أو ولد يسايه ، وقد فارقه جميع أصدقائه إلا واحداً
 منهم ، فلم يبق له نصير إلا إيمانه القوي ، ولعل هذا الإيمان أيضاً قد
 تزعزع . ولقد كان يعيش كما يعيش غيره من المسيحيين في ذلك العصر
 مؤملاً أن يشهد عودة المسيح ، وكان قد كتب إلى أهل فلبي يقول :
 « ننتظر مخلصاً هو الرب يسوع المسيح . . . الرب قريب » ، وقال إلى
 أهل كورنثة : « الوقت منذ الآن مقصر لكي يكون الذين لهم نساء كأن
 ليس لهم . . . والذين يشترون كأنهم لا يملكون . . . لأن هيئة هذا العالم
 تقول : « ماران أثا ، المسيح معكم » (٦٢) . لكنه في رسالته الثانية لأهل

تسالونيكى لامهم لأنهم يهملون شئون العالم انتظاراً لقرب مجيء المسيح ، وقال إنه « لا يأتى إن لم يأت الارتداد أولاً ويُسْتَعْلَنَ إنسان الخطيئة (الشيطان) مظهراً نفسه أنه إله » (٦٩) .

ويبدو لنا من رسائله الأخيرة أنه حاول فى أثناء سجنه أن يوفق بين عقيدته الأولى وبين تأخر مجيء المسيح للمرة الثانية ، وأخذ يضع أمله فى أن يراه بعد أن يموت ، وجعل سلواه ذلك التوفيق العظيم بين العقيدتين الذى أنجى المسيحية — وهو استبدال الأمل فى الاتحاد بالمسيح فى السماء بعد الموت بالعقيدة الأولى عقيدة عودة المسيح إلى هذه الأرض . ويبدو أنه حوكم مرة أخرى وأدين ، وأن الحاكم السياسى وقف مع الرسول الدينى . وجهاً لوجه ، وتغلب أولهما على الثانى . ولسنا نعرف حقيقة التهمة التى وجهت إليه ، وأكبر الظن أنه اتهم فى هذه المرة بما اتهم به هو وزملاؤه فى تسالونيكى وهو أنهم « يعملون ضد أحكام قيصر قائلين إنه يوجد ملك آخر يسوع » (٧٠) ؛ وكانت هذه جريمة كبرى يعاقب عليها بالإعدام . وليس لدينا سجل قديم لهذه المحاكمة ، ولكن ترتليان — وقد كتب بعد مائتى عام من وقوعها — يقول إن « بولس استشهد فى رومة فى عهد نيرون » (٧١) . ونرجح أنه وهو مواطن رومانى قد كرم بأن قتل بمفرده ، فلم يختلط بالمسيحيين الذين صلبوا بعد حريق عام ٦٤ :

وتقول إحدى الروايات إنه هو وبطرس استشهدا فى وقت واحد وإن كان كلاهما قد اشتهد منفرداً ؛ وتصور إحدى القصص المؤثرة هذين الرجلين المتنافسين يرتبطان برباط الصداقة حين يلتقيان فى طريقهما إلى الموت . وقد شيد له فى القرن الثالث ضريح فى موضع على طريق أستييا Ostia يعتقد رجال الدين أن بولس أسلم فيه الروح . وجدد هذا الضريح أكثر من مرة بعد ذلك الوقت ، وكان كلما جدد يزداد رونقاً وفخامة حتى أصبح الآن هو الباسلقا الشهيرة المعروفة باسم القديس بولس وراء الجدران San Paols fuori le Mura

ذلك رمز تخليق بنصره . لقد مات الإمبراطور الذي قضى بإعدامه
ميتة الجبناء ، وسرعان ما زال من الوجود كل أثر لأعماله التي أسرف في
إقامتها أيما إسراف ، أما بولس المغلوب على أمره فهو الذي شاد صرح
المسيحية الديني ، كما أنه هو وبطرس وضعاً نظام الكنيسة العجيب . لقد
عثر بولس في خبايا الشريعة اليهودية على حلم يصور لليهود فلسفة الحشر
والنشر ، فحرره ووسّع نطاقه ، وجعله عميدة ذات قوة تستطيع أن تحرك
العالم بأسره ، واستطاع بصبره الشبيه بصبر رجال السياسة أن يمزج مبادئ
اليهود الأخلاقية بعقائد اليونان فيما وراء الطبيعة ، وأوجد طقوساً خفية
جديدة ووضع مسرحية للحشر جديدة استوعبت كل ما سبقها من مسرحيات
تصور هذه العقيدة ، وعاشت بعدها كلها ، وأحل العقيدة محل العمل في
اختبار الفضيلة ، وكان من هذه الناحية بداية العصور الوسطى . ولستنا
ننكر أن هذا كان تغييراً يؤسف له كل الأسف ، ولكن لعل الإنسانية هي
التي شاءت أن يكون ، ذلك أن الذين يستطيعون أن يحدوا حذو المسيح هم
أقلية من القديسين . ولكن نفوساً كثيرة قد تستطيع أن تسمو بآمالها في
الحياة الجالدة إلى مستوى رفيع من الإيمان والشجاعة .

ولم يشعر معاصرو بولس بأثره في التو والساعة ، لأن الجماعات التي
أنشأها كانت أشبه بجزائر صغرى في بحر الوثنية الواسع الخضم ، ولأن كنيسة
رومة كانت من صنع بطرس وبقية وفية لذكراه ، ومن أجل هذا ظل
بولس مائة عام كاملة بعد موته لا يكاد يذكره إنسان . فلما انقضت
الأجيال الأولى من المسيحيين ، وأخذت أحاديث الرسل الشفهية تضعف
ذكرها في الأذهان ، وأخذ العقل المسيحي يضطرب بمئات من عقائد الزيف
والضلال ، لما حدث هذا أضحت رسائل بولس إطاراً لمجموعة من العقائد
أضفت على الجماعات المتفرقة اتزاناً وألفت منها كنيسة واحدة قوية .

ومع هذا كله بقي الرجل الذي فصل المسيحية عن اليهودية من حيث

الجوهر والأساس يهوديا في قوة خلقه ، وصرامة مبادئه ؛ ولما أن أراد رجال العصور الوسطى الدينيون أن يجعلوا الوثنية كثلثة براءة لم يجدوا ما يتفق مع هذه النزعة ، فلم يقيموا له إلا قليلا من الكنائس ، وقلما كانوا يقيمون له تمثالا أو ينطقون باسمه ؛ ومرت خمسة عشر قرنا من الزمان قبل أن يجعل لوثر بولس رسول الإصلاح الديني ، ويجد فيه كلفن Calvin النصوص القائمة التي أخذ عنها عقيدته الجبرية . وبهذا كانت البروتستانتية نصراً لبولس على بطرس ، وكان الاعتقاد بأن النجاة إنما تكون بالإيمان والعقيدة نصراً لبولس على المسيح .

الفصل الثالث

يوحنا

لقد شاءت أحداث التاريخ المفاجئة أن تنقل إلينا بولس في صورة واضحة جلية إذا قيست إلى صورة غيره من رسل المسيح ، وأن تترك صورة يوحنا في خفاء وغموض . ولقد انحدر إلينا مؤلفان كبيران مقرونان باسمه فضلا عن رسائل ثلاث . ويُحاول النقاد أن يرجعوا سفر الرؤيا إلى عام ٦٩ - ٧٠ (٧٢) ؛ ويعزوه إلى يوحنا آخر هو يوحنا « اللاهوتي » الذي ذكره پپياس Papias (١٣٥) (٧٣) . أما جستن مارتن Justin Martin (١٣٥) فيعزو هذا السفر القوي إلى الرسول « المحبوب » (٧٤) . لكن يوزبيوس ذكر من عهد بعيد يرجع إلى القرن الرابع أن بعض العلماء يشكون في صحة نسبته إليه . وما من شك في أن صاحب هذا السفر كان رجلاً ذا مكانة عظيمة لأنه يخاطب كنائس آسية بلهجة المهدد صاحب السلطان . فإذا كان كاتبه هو الرسول نفسه (وسنظل نفترض مؤقتاً أنه هو) ، فإن في مقدورنا أن نفهم سبب تسميته : كما سمي أخوه يعقوب ، باسم بوارنرجس Boanerges أى ابن الرعد . وكانت إفسوس ، وأزمير ، وهرغامس ، وسارديس وغيرها من مدن آسية الصغرى تنظر إلى يوحنا لا إلى بطرس أو بولس على أنه رئيس الكنيسة الأعلى . وتقول الروايات التي ينقلها يوزبيوس (٧٤) إن دومتيان نفي يوحنا إلى بطمس Patmos وأنه كتب في هذه الجزيرة من جزائر بحر إيجه الإنجيل الرابع وسفر الرؤيا . وقد عمر يوحنا طوبلا حتى قال الناس إنه مخلد .

ويشبه سفر الرؤيا سفرى دانيال وأخوخ من حيث الشكل . ولقد كانت رؤى النبوءات الرمزية أحد الأساليب التي يلجأ إليها يهود ذلك العصر في كثير من الأحوال ؛ ووجدت رؤى أخرى غير رؤى يوحنا ، ولكن

هذا السفر سما عليها جميعاً في بلاغته الجذابة . ويستند الكاتب إلى العقيدة الشائعة التي تقول إن حلول ملكوت الله يسبقه حكم الشيطان ، وانتشار الشرور والآثام ، فيصف حكم نيرون بأنه هو بعينه عهد الشيطان ، ويقول إنه لما خرج الشيطان وأتباعه على الله غلبتهم الملائكة جيوش ميخائيل ، وقذفت بهم إلى الأرض فقادت العالم الوثني في هجومه على المسيحية . ونيرون هو الوحش وعدو المسيح في هذا الكتاب فهو مسيح من عند الشيطان ، كما أن يسوع مسيح من قبل الله . ويصف رومة بأنها « الزانية العظيمة الجالسة على المياه الكثيرة التي زنى معها ملوك الأرض » ، « وسكر سكان الأرض من خمر زناها » وهي « زانية بابل » مصدر جميع الظلم والفساد ، والفسق والوثنية ، ومركزها وقتها . هنالك ترى القياصرة المجدفين المتعطشين للدماء ، يطلبون إلى الناس أن يخضوعهم بالعبادة التي يحتفظ بها المسيحيون للمسيح .

ويبصر المؤلف في عدة رؤى متتابعة ما سوف يحل برومة وبالإمبراطورية من ضروب العقاب . سترسل عليها أسراب من الجراد تظل خمسة أشهر تعذب سكانها أجمعين عدا المائة ألف والأربعة والأربعين ألفاً من اليهود الذين يحملون على جباههم خاتم المسيحية (٧٧) . وتأتي ملائكة أخرى فتصب سبع قوارير من غضب الله على الأرض ، فيصاب الناس بقروح شديدة ، ويتحول البحر إلى دم كدم الميت يموت منه كل ما في البحر من الكائنات الحية . ويطلق ملك آخر حرارة الشمس بأجمعها على الذين لم يتوبوا ، ويلف ملك غيره الأرض في ظلام دامس ، ويقود أربعة من الملائكة ضغن عشرة آلاف مرة عشرة آلاف من الفرسان يذبحون ثلث أهل الأرض ، ويخرج أربعة فرسان يقتلون الناس « بالسيف والجوع والموت وبوحوش الأرض » (٧٨) . ويحدث زلزال تندك منه الأرض ، وتسقط قطع ضخمة من البرد على من بقي من الكفار ، وتدمر رومة تدميراً تاماً . ويجتمع ملوك الأرض ليقفوا وقفهم الأخيرة في وجه الله ،

ولكنهم يموتون عن آخرهم ، ويلقى بالشیطان وأتباعه إلى الجحيم بعد أن يمتنوا بالهزيمة في كل مكان . ولن ينجو من هذه الكارثة إلا المسيحيون الصادقون ، والذين عذبوا من أجل المسيح ، والذين غسلوا في دم الخروف (٧٩) سيجزون الجزاء الأوفى .

ثم يطلق الشيطان بعد ألف عام ليفترس بني الإنسان ، وتعود الخطيئة فتفشو مرة أخرى في عالم خال من الإيمان ، وتبذل قوى الشر آخر جهدها لتفسد عمل الله . ولكنها تغلب مرة أخرى ، ويلقى بالشیطان وأتباعه هذه المرة في الجحيم حيث يبقون جميعاً إلى أبد الدهر . ثم يحل يوم الحساب الأخير فيقوم الموتى جميعاً من القبور ، ويخرج الغرقى من البحار . وفي ذلك اليوم الرهيب « يلقى في البحيرة المتقدة بنار كبريت » كل « من لم يوجد مكتوباً في سفر الحياة » (٨٠) ، ويجتمع المؤمنون ليأكلوا « لحوم ملوك ، ولحوم قواد ، ولحوم أقوياء ... ولحوم الكل حراً وعبيداً ، صغيراً وكبيراً » (٨١) ، بمن لم يبالوا بدعوة المسيح . وستقوم سماء الله مهياً لتكون جنة على الأرض ، وستكون أساساتها من الحجارة الكريمة ، ومبانيها من فضة أو ذهب شبه زجاج نقي ، وسورها يشب ، وكل باب من أبوابها الاثني عشر لؤلؤة واحدة ، وسيجرى فيها نهر صاف من ماء حياة تنمو على ضفته « شجرة حياة » . ويقضى على حكم الشر إلى أبد الدهر ، ويرث الأرض من يؤمنون بالمسيح ، « والموت لا يكون فيما بعد ، ولا يكون حزن ، ولا صراخ ، ولا وجع فيما بعد » (٨٢) .

وقد كان لسفر الرويا أثر عاجل عميق دائم ، وكان ما تنبأ به من نجاة للمؤمنين الصادقين ومن عذاب لأعدائهم هو الدعامة القوية التي حفظت حياة الكنيسة في عصور الاضطهاد . كذلك كانت فكرة العهد السعيد سلوى أولئك الذين أحزنهم طول انتظارهم عودة المسيح . وسرى ما فيه من صور واضحة وعبارات مشرقة في أقوال العالم المسيحي الشعبية والأدبية ، وظل الناس تسعة عشر قرناً

يفسرون حوادث التاريخ على أنها تحقيق لما فيه من رؤى ، ولا يزال يضاف لونه القائم ومذاقه المرّ على عقيدة المسيح في بعض البقاع النائية عن عالم الرجل الأبيض .

وقد يبدو من غير المعقول أن يكون كاتب سفر الرؤيا هو نفسه كاتب الإنجيل الرابع . ذلك أن سفر الرؤيا سفر يهودى وأن الإنجيل فلسفة يونانية ؛ ولعل الرسول كتب تلك الرؤى في سورة الغضب التي أعقبت اضطهاد نيرون وكان لها من هذا الاضطهاد ما يبررها ، ثم كتب الإنجيل في أيام نضجه وشيخوخته ونزعتة الميتافيزيقية (٩٠ م) . وربما كانت ذكرياته عن السيد المسيح قد ذهب بعضها إن كان في وسع الإنسان أن يفسى ذكريات المسيح ؛ وما من شك في أنه قد سمع في الجزائر والمدائن الأيونية أصداً كثيرة للتصوف اليوناني والفلسفة اليونانية . وكان بطليموس من قبله قد نشر تلك العقيدة الخطيرة القائلة إن « أفكار الله » هي النمط الذي شكلت بمقتضاه الأشياء كلها ؛ ثم جمع الرواقيون هذه الأفكار في عبارتهم المعروفة **فكرة الله المحصورة** . ثم جسد الفيتاغوريون الجسد هذه الأفكار فجعلوها شخصاً قدسياً ، ثم استحال على يد فيلون إلى **عقل الله** أى إلى عنصر قدسى ثان ، به يخلق الله الخلق ويتصل بالعالم .

وإذا ما ذكرنا كل هذا ونحن نقرأ بداية الإنجيل الرابع الذائعة الصيت ، واستبقينا لفظ **Logos** اليوناني بدل ترجمته الإنجليزية **Word** (أو العربية كلمة) أدركنا من فورنا أن يوحنا قد انضم إلى الفلاسفة :

« في البدء كان الكلمة ، والكلمة كان عند الله ، وكان الكلمة الله . . . كل شيء به كان ، وبغيره لم يكن شيء مما كان ؛ فيه كانت الحياة ، والحياة كانت نور الناس . . . والكلمة صار جسداً وحل بيننا » .

وإذا كان يوحنا قد عاش مدى جيلين في بيئة هلنستية فقد بذل جهده

لسكى يصبغ بالصبغة اليونانية العقيدة الصوفية اليهودية القائلة بأن حكمة الله كانت شيئاً حياً (٨٣). والعقيدة المسيحية القائلة بأن عيسى هو المسيح المنتظر، كما أحس من قبل فيلون العالم المتضلع في البحوث العقلية اليونانية بالحاجة إلى صياغة العقائد اليهودية من جديد كى توائم عقلية اليونان ذوى النزعة الفلسفية، ولقد واصل يوحنا، عرف أو لم يعرف، ما بدأه بولس من فصل المسيحية عن اليهودية فلم يعرض المسيح على العالم، كما كان يمرض عليه من قبل، بوصفه يهودياً يلتزم الشريعة اليهودية إلى حد ما، بل أنطقه في خطابه لليهود بقوله «أنتم» وبجديته عن الناموس بقوله «ناموسكم». ولم يكن «مسيحاً منتظراً» ارسل لينجى خرا لإسرائيل الضالة، بل كان ابن الله الخالد معه؛ ولم يكن المحكم بين الناس في المستقبل فحسب، بل كان هو الخالق الأول للكون. فإذا نظرنا إلى المسيح هذه النظرة، كان في وسعنا أن نغفل إلى حد ما حياة الرجل يسوع اليهودية إذ نراها تذوى ويذهب سناها كما يذهب عند الطائفة اللاأدرية غير المؤمنة؛ أما فكرة المسيح الإله فقد هضمتها وامتنعتها تقاليد العقل الهلنستي الدينية والفلسفية، ومن ثم كان في وسع العالم الوثني - بل وفي وسع العالم المضاد للسامية - أن يحتضنها ويرضى بها.

إن المسيحية لم تقض على الوثنية، بل تبنتها، ذلك أن العقل اليوناني انتصر عاد إلى الحياة في صورة جديدة في لاهوت الكنيسة وطقوسها، وأصبحت اللغة اليونانية التي ظلت قروناً عدة صاحبة السلطان على السياسة أداة الآداب، والطقوس المسيحية، وانتقلت الطقوس اليونانية الخفية إلى طقوس القديس الخفية الرهيبة؛ وساعدت عدة مظاهر أخرى من الثقافة اليونانية على إحداث هذه النتيجة المتناقضة الأطراف. فجاءت من مصر آراء الثالوث المقدس، ويوم الحساب، وأبدية الثواب والعقاب، وخلود الإنسان في هذا أو ذاك؛ ومنها جاءت عبادة أم الطفل، والاتصال الصوفي

بالله ، ذلك الاتصال الذى أوجد الأفلاطونية الحديثة واللاأدرية ، وطمس معالم العقيدة المسيحية . ومن مصر أيضاً استمدت الأديرة نشأتها والصورة التى نسجت على منوالها : ومن فريجيا جاءت عبادة الأم العظمى ، ومن سوريا أخذت تمثيلية بعث أوتيس . وربما كانت تراقيا هى التى بعثت للمسيحية بطقوس ديونيشس ، وموت الإله ونجاته . ومن بلاد الفرس جاءت عقيدة رجوع المسيح وحكمه الأرض ألف عام ، وعصور الأرض ، واللهب الأخير الذى سيحرقها ، وثنائية الشيطان والله والظلمة والنور . فمن عهد الإنجيل الرابع يصبح المسيح نوراً « يضىء فى الظلمة والظلمة لم تدركه » (٨٤) ولقد بلغ التشابه بين الطقوس المتراسية والقربان المقدس فى القداس حداً جعل الآباء المسيحيين يتهمون إبليس بأنه هو الذى ابتدعه ليضل به ضعاف العقول (٨٥) .

وقصارى القول أن المسيحية كانت آخر شيء عظيم ابتدعه العالم الوثني القديم .

الباب الثاني من العشر

نمو الكنيسة

من ٩٦ إلى ٣٠٩ م

الفصل الاول

المسيحيون

كانوا يهتمون في حجراتهم الخاصة أو في معابد صغيرة ، وقد نظموا أنفسهم على مثال المجامع اليهودية . وأطلقوا على كل جماعة منهم اسم « الإكليزيا » Ekklesia — وهو اللفظ اليوناني الذي كان يطلق على الجمعية الشعبية في حكومات البلديات — وكانوا يرحبون بالعبيد كما كان يرحب بهم في عبادات إيزيس ومثراس ، ولم تبدل أية جهود لتحريرهم ، ولكنهم كانوا يواسون بأن يقال لهم إنهم سيعيشون في ملكوت يكون الناس فيه جميعاً أحراراً . وكان معظم الذين اعتنقوا الدين الجديد في أول الأمر من الطبقات الدنيا بينهم عدد قليل من الطبقات الوسطى — الدنيا وعدد أقل من الأغنياء ، ولكنهم مع هذا لم يكونوا من « سفلة الناس » كما يدعى سِلْسُس Celsus ؛ بل كانوا يحبون في الغالب حياة نظام وجد ، بمدون بعثات التبشير بالمال ، ويجمعون الأموال لمساعدة الجماعات المسيحية الفقيرة . ولما كانت تبدل في ذلك الوقت جهود لكسب سكان الريف ، فلم يعتنق هؤلاء الدين

الجديد إلا آخر الأمر ؛ وكانت هذه الطريقة العجيبة هي السبب في أن أطلق لفظ البجائين Pagani (أى القرويين أو الفلاحين) على سكان دول البحر الأبيض المتوسط قبل اعتناقهم المسيحية .

وكان يسمح للنساء بالدخول في المجمع الدينية ، وكان لهن بعض الشأن في أداء الواجبات الصغرى ، ولكن الكنيسة كانت تطلب إليهن أن يحبين حياة التواضع والخضوع والعزلة حتى تستحي غير المسيحيات من حياتهن ؛ فكان يؤمن بأن يأتين للصلاة والعبادة محجبات ، لأن شعرهن يعد من أكبر المغريات ، وكان يخشى أن يفتتن به الناس والملائكة أنفسهم أثناء الصلاة^(٢) ، بل إن القديس جيروم كان يرى أن يقص هذا الشعر كله^(٣) . كذلك كان يطلب إلى النساء المسيحيات ألا يستخدمن أدهان التجميل أو الحلى ، وأن يتجنبن الشعر المستعار بنوع خاص ، لأن بركة القس إذا نزلت على الشعر الميت المأخوذ من رأس غير رأسه صعب عليها أن تعرف أى رأس تباركه^(٤) . وقد أصدر بولس أوامر صارمة لاتباعه فقال :

« لتصمت نسائكم في الكنائس لأنه ليس مأذونا لهن أن يتكلمن . . . ولكن إذا كن يردن أن يتعلمن شيئا فليساألن رجالهن في البيت لأنه قبيح بالنساء أن تتكلم في كنيسة » .

« فلإن الرجل لا ينبغي أن يغطي رأسه لكونه صورة الله ومجده ، وأما المرأة فهي مجد الرجل ، لأن الرجل ليس من المرأة ، بل المرأة من الرجل ، ولأن الرجل يخلق من أجل المرأة ، بل المرأة من أجل الرجل ، لهذا ينبغي للمرأة أن يكون لها سلطان على رأسها من أجل الملائكة » .

هذه هي النظرة اليهودية واليونانية لا النظرة الرومانية للمرأة ، ولعلها كانت ثورة على الإباحية التي انزلت إليها بعض النساء بإساءة استعمال ما أوتين من حرية ، ومن حقنا حين نقرأ هذه النذر أن نعتقد أن النساء المسيحيات قد أفلحن في أن يكن فائزات مغريات على الرغم من عطلهن من الحلى والعطور ،

وبمعونته براقعهن ، فارسن بدهائن ما كان هن من سلطان فى الزمن القديم .
وقد وجدت الكنيسة للأرامل وغير المتزوجات من النساء أعمالا كثيرة
نافعة ، فقد نظمتن فى جماعات « الأخوات » ، وعهدت لهن القيام ببعض
أعمال الإدارة أو الصدقات ، وأنشأت على توالى الزمن طبقات مختلفة من
الراهبات كانت أعمالهن الرحيمة أنبل ما تمثلت فيه المسيحية .

وقد وصف لوشيان حوالى عام ١٦٠ « أولئك البلهاء » ، المسيحيين ،
الذين يزدرون الأشياء الدنيوية ويرون أنها ملك مشترك بينهم جميعا » (٦) :
وجاء ترتليان بعد جيل واحد فأعلن أننا « نحن » (المسيحيين) « نشترك جميعاً
فى كل شىء عدا زوجاتنا » ، وأضاف إلى ذلك قوله بتهكمه اللاذع : « فإذا
وصلنا إلى هذه النقطة حللنا شركتنا ، حللناها بالضبط عند النقطة التى يجعل
غيرنا من الرجال اشتراكهم قويا فعلا » (٧) : وليس من حقنا أن نأخذ هذه
الأقوال بحرفيتها ؛ ذلك أن الشركة ، كما يفهم من فقرة أخرى فى أقوال
ترتليان ، لا تعنى أكثر من أن كل مسيحى يجب عليه أن يسهم فى رصيد
الجماعة المشتركة بقدر ما تمكنه موارده ، وما من شك فى أن الاعتقاد السائد
بأن النظام القائم فى العالم سيقضى عليه بعد قليل قد جعل هذا التبرع سهلا
على المسيحيين ؛ ولعل الأغنياء منهم قد اقتنعوا بأنهم يجب ألا يفاجأوا يوم
القيامة وهم ملقون فى أحضان المال . وكان بعض المسيحيين الأولين يعتقدون
كما يعتقد الإسمينيون أن الرجل الغنى الذى لا يشرك الناس فيما لا حاجة له
به من ماله لص (٨) . وقد هاجم يعقوب « أخو الرب » الثروة بالفاظ تنم
عن ثورة نفسية مريرة :

« هلم الآن أيها الأغنياء ، ابكوا مولولين على شقاوتكم القادمة ، غناكم
قد تهرأ ، وثيابكم قد أكلها العث ، ذهبكم وفضتكم قد صدئا . وصدأهما ...
يأكل لحومكم كنار ، قد كثرت فى الأيام الأخيرة ، هوذا أجرة الفعلة الذين
حصدوا حقولكم المبخوسة منكم تصرخ وصياح الحاصدين قد دخل إلى أذنى

رب الجنود... أما اختار الله فقراء هذا العالم ... ورثة الملكوت ؟ » (١٠) .
ويضيف إلى هذا أن الغنى سيدبل كما تدبل الأزهار في حر
الشمس اللافح (١١) .

وسرى فيما اعتاده المسيحيون من تناول وجبة الطعام المشتركة عنصر
من عناصر الشيوعية ، فقد كان المسيحيون الأولون يجتمعون كثيراً في
عيد الحب Agapé ويكون ذلك عادة في مساء يوم أحد السبت . وكان
العشاء يبدأ وينتهي بالصلاة وقراءة بعض فقرات من الكتاب المقدس ،
وكان القس يبارك الخبز والخمر . ويبدو أن المؤمنين كانوا يعتقدون أن
الخبز والخمر كانا هما لحم المسيح ودمه ، أو أنهما يمثلان لحمه ودمه (١٢) .
وكان عباد ديونيشس ، وأثيس ، ومثراس يؤمنون بما يشبه هذه العقائد
في المآدب التي يأكلون فيها الأجساد المسحورة لآلهم أو رموز هذه
الأجساد (١٣) . وكانت آخر مراسم عيد الحب هذا هي « قبلة الحب »
وكانت هذه القبلة في بعض المجتمعات يتبادلها الرجال فيما بينهم أو النساء فيما
بينهن ، لكن هذا القيد الثقيل لم يكن يراعى في البعض الآخر ، ثم وجد
كثيرون من المشتركين في هذا الحفل البهيج أن فيه من الملذات ما يباه الدين ،
وندد ترتلان وغيره بما أدى إليه من الإباحية الجنسية (١٤) . وكانت الكنيسة
توصي ألا تفتح الشفاه في أثناء الثقيل ، وألا تتكرر القبلة إذا أعقبتها لذة (١٥) .
ثم أخذ عيد الحب يختفي تدريجاً في القرن الثالث .

وفي وسعنا أن نصدق ما كان يعتقدُه الأقدمون من أن أخلاق المسيحيين
الأولين كانت مثلاً يزدجر به العالم الوثني على الرغم من هذا الحادث السالف
الذكر وأمثاله ، وعلى الرغم من تشهير الوعاظ الذين كانوا يطلبون إلى المؤمنين أن
ينشدوا الكمال . لقد استطاعت هذه المبادئ الأخلاقية السماوية أن تهذب ما في
الإنسان من غرائز حيوانية ، وتضع له قانوناً أخلاقياً صالحاً للحياة مهما يكن
الثن الذي تقاضته من حرية العقل والتفكير ، وذلك بعد أن ضعفت الأديان

الأديان القديمة وزال ما كان لها من أثر ضئيل في تدعيم الحياة الخلقية ، وبعد أن أخفقت المحاولات التي بذلتها الرواقية لإيجاد قانون أخلاق قريب من القانون الطبيعي ، فلم يكن لها أثر إلا في الصفوة المختارة من الناس .

لقد كان الاعتقاد بحلول ملكوت الله ينطوى كذلك على الاعتقاد بوجود حَكَم عدل مطلع على جميع أعمال البشر ، يعلم ما تخبئه الصدور ، لا يعزب عنه مثقال ذرة ، ولا يستطيع أحد أن يفر منه أو يخدعه : يضاف إلى هذه الرقابة القدسية رقابة أخرى من الناس بعضهم على بعض . ذلك أن الذنوب لم يكن من السهل إخفاؤها في هذه الجماعات الصغيرة ، وأن المجتمع كان يوجه أشد اللوم علناً لمن يكشف أمرهم ممن يخالفون من أعضائه القانون الأخلاقي الجديد . وقد حرم على المسيحيين الإجهاض ووآد الأطفال وهما اللذان كانا يقضيان على عدد كبير من أفراد المجتمعات الوثنية ، وسوى بينهما وبين القتل العمد^(١٦) . وكثيراً ما أنقذ المسيحيون الأطفال الذين تركوا في العراء ليقضوا نجهم ، وعمدوهم ، وربوهم مستعينين بما كان يقدم لهم من عون من مال الجماعة العام^(١٧) . كذلك حرمت الكنيسة على المسيحيين الذهاب إلى^(١٨) ، أو مشاهدة الألعاب العامة ، أو الاشتراك في الحفلات التي تقام في الأعياد الوثنية ، وإن لم تفلح في هذا بقدر ما أفلحت في تحريم الإجهاض ووآد الأطفال^(١٩) . وقصارى القول أن المسيحية أيدت وشددت ما كان لدى اليهود المتأهبين للقتال من صرامة أخلاقية . وكانت توصي بالعزوبة وبقاء البنات أبكاراً وتعد ذلك من المثل الأخلاقية العليا ، ولم يكن يسمح بالزواج إلا لأنه مانع من الإباحية الجنسية ، ولأنه وسيلة سخيفة لحفظ النسل . ولكن الزوج والزوجة كانا يشجعان على الامتناع عن العلاقات الجنسية^(٢٠) . أما الطلاق فلم يكن يسمح به إلا إذا كان أحد الزوجين وثنياً وأراد أن يلغى زواجه بمن اعتنق المسيحية . وكانت الكنيسة تقاوم زواج الأرامل من النساء والرجال ، وقد حرم اللواط وذم ذماً قل أن

يكون له مثيل في شدته في التاريخ القديم . وفي ذلك يقول ترتليان :
« أما من حيث المسألة الجنسية فإن المسيحي يقنع بالمرأة » (٢٠)

وكان كثير مما ورد في هذا القانون الأخلاق الصارم يستند إلى قرب عودة المسيح إلى الأرض ، فلما أن بدأ هذا الأمل يضمحل ، أخذت مطالب الجسد تقوى مرة أخرى ، وضعفت الأخلاق المسيحية . وشاهد ذلك أن رسالة لا يعرف كاتبها تسمى راعي هرماس (حوالي عام ١١٠) تندد بعودة البخل ، والخيانة ، وأصباغ الشفاه ، وصبغ الشعر ، وتلوين الجفون ، والسُّكر ، والزنى بين المسيحيين (٢١) . لكن الصورة العامة التي لدينا عن أخلاق المسيحيين في ذلك العهد تنطق بالتقوى ، والوفاء المتبادل ، والإخلاص بين الزوجين ، والسعادة ، والطمأنينة ، والثقة ، والإيمان . ولم يسع بلني الأصغر إلا أن يكتب إلى تراچان يقول إن المسيحيين يحيون حياة هادئة هي مضرب المثل في الصلاح (٢٢) . ويصفهم جالينوس بأنهم « قد سموا في تأيب أنفسهم » وفي . . . رغبتهم الشديدة في الوصول إلى مستوى خلقي رفيع يجعلهم في منزلة لا تقل عن منزلة الفلاسفة الحقيقيين (٢٣) . وقد قوى شعورهم بالخطيئة حين أخذوا يعتقدون أن البشر جميعهم قد تلوّثوا بسقوط آدم ، وأن العالم سينتهي عما قريب ، ويحلّ اليوم الذي يحكم فيه على الناس بالعذاب السرمدى أو النعيم المقيم .

وقد وجه كثير من المسيحيين مهمهم كله إلى العمل على أن يستقبلوا يوم الحساب الرهيب طاهرين من الدنس ، فكانوا لذلك يرون في كل لذة من ملذات الحواس غواية من غوايات الشيطان ، ولهذا أخذوا ينددون بعالم الجسم ويعملون لكبت الشهوات بالصوم وبكثير من أنواع التعذيب البدني ، وكانوا ينظرون بعين الريبة إلى الموسيقى ، والخبز الأبيض ، والحمور الأجنبية ، والحمامات الدفنة ، وحلق اللحية ، ويرون في هذه الأعمال استهانة بإرادة الله الجلية الواضحة للعيان (٢٤) . واتخذت الحياة حتى عند المسيحي العادي نفسه لوناً أشد قتاماً

بما خلعتة عليها الوثنية ، إلا حينما كانت تعمل على استرضاء الآلهة السفلى
لدفع أذاها . وانتقل إلى يوم الأحد المسيحي ما كان يراعى في السبت
اليهودى من جد ووقار حين حل أولهما محل الثانى فى القرن الثانى بعد الميلاد .

فقد كان المسيحيون يجتمعون فى ذلك اليوم المعروف عندهم بيوم
الرب ، ليقوموا قداستهم الأسبوعى . فكان قساوستهم يتلون عليهم نبذاً من
الكتاب المقدس ، وبوئمونهم فى الصلاة ، ويلقون عليهم مواعظ فى
العقائد ، والتعاليم الأخلاقية ، والجدل الطائفى . وكان يسمح لأفراد الجماعة
وخاصة النساء ، فى الأيام الأولى أن « ينطقوا » فى أثناء الغيبوبة أو النشوة
بألفاظ لا يستطيع أن يشرح معناها إلا المفسرون الصالحون ، ولما أن أدت
هذه الأعمال إلى كثير من التهييج والفوضى فى شئون الدين ، عمدت
الكنيسة إلى عدم تشجيعها ثم منعتها آخر الأمر منعاً باتاً . ووجد القساوسة
أنفسهم مضطرين عند كل خطوة إلى كبح جماع الخرافات لا إلى خلقها .

وقبل أن يختتم القرن الثانى كانت هذه الحفلات الأسبوعية قد اتخذت
شكل القداس المسيحى . وأخذ هذا القداس ينمو نمواً بطيئاً بالاعتماد على
صلاة الهيكل اليهودية ، وعلى الطقوس اليونانية الخاصة بالتنظيف ،
والتضحية البديلة ، والاشتراك عن طريق العشاء الربانى فى قوى الإله
القاهرة للموت ، حتى صار فى آخر الأمر كومة من الصلوات ، والمزامير ،
والقراءات ، والمواعظ ، والترتيلات ، وما هو أهم من هذا كله وهو
التضحية الرمزية بحمل الله للتفكير عن الخطايا ، وهى التضحية التى حلت
فى المسيحية محل القرابين الدموية فى الأديان القديمة . واستحال الخبز والخمر
الذنان كانا يعدّان فى الطقوس القديمة هدايا توضع على المذبح أمام الإله
بفضل تدشين القساوسة له إلى جسم المسيح ودمه ، وأصبحا يقدمان لله
بوصفهما تكراراً لتضحية يسوع بنفسه على خشبة الصليب . وبلى هذا
موكب موثر رهيب يشترك فيه العابدون فى حياة منقادهم ومادته نفسيهما .

وكانت هذه فكرة خلع عليها طول الزمن قداسة ، فلم يكن العقل الوثني في حاجة إلى شيء من التدريب لاستقبالها وإدماجها في « طقوس القديس الخفية » وبها أصبحت المسيحية آخر الأديان الغامضة وأعظمها . لقد كانت هذه عادة حقيرة في منشئها^(٢٥) ، جميلة في تطورها ، وكان قبولها المسيحية وسيلة من أحكم الوسائل التي سلكتها لتوائم بينها وبين رموز العصر وحاجات أتباعها ، ولم يكن في طقوسها كلها طقس يماثل القديس في بعث الحماسة في النفس الوحيدة المقفرة ، وتقويتها على مواجهة العالم الذي يناصبها العداء(*) .

وكان « منح البركة » للخبز والخمر أحد الأسرار السبعة المسيحية المقدسة ، وهي الطقوس التي يعتقد الناس أنهم يتألون بها البركة الإلهية . وهنا أيضاً تستخدم الكنيسة شعر الرموز لتخفف به من أعباء الحياة الإنسانية وتعلو مكانتها ، وتجدد في كل مرحلة من مراحل الملحمة الإنسانية صلة الخالق بال مخلوق وهي الصلة التي تقويه على احتمال متاعب الحياة وآلامها . ولسنا نجد في القرن الأول الميلادي إلا ثلاث شعائر دينية يؤمن المسيحيون بقداستها - التعميد ، والعشاء الرباني ، ورسامة الكهنوت ، ولكن سائر الشعائر كانت أصولها موجودة في عادات المجتمعات الدينية من ذلك الوقت البعيد . ويلوح أنه كان من عادة المسيحيين الأولين أن يضيفوا إلى التعميد « وضع الأيادي » على من يعمدون ، وبذلك يدخل الرسول أو القسيس الروح القدس في المؤمنين^(٢٨) : ثم انفصل هذا العمل عن التعميد على توالي الأيام وأصبح هو تثبيت العهد^(٢٩) .

ولما استبدل تعميد الأطفال شيئاً فشيئاً بتعميد الكبار شعر الناس بحاجتهم إلى التطهير الروحي بعد مرحلة الطفولة ، فاستحال الاعتراف العام بالخطيئة اعترافاً خاصاً أمام القس ، الذي يقول بأنه تلقى من الرسل أو خلفائهم من الأساتذة حق

(هـ) وكان الخبز والماء المقدسان يقدمان لمأبى مئراس ق أثناء طقوس الخفية ، ولقد دُمش الغزاة الفاتحون حين وجدوا طقوساً مماثلة لهذا ، منتشرة بين هنود المكسيك وبيرو .

« الربط والحل » ، أى فرض الكفارات وغفران الذنوب (٢٠) ٤٢.

ولقد كان فرض الكفارات هذا من الأنظمة التى يمكن أن يساء استخدامها لسهولة نيل المغفرة ، ولكنه مع هذا يمد المذنب بقوة تمكنه من إصلاح نفسه ، ويوفر على النفوس القلقة متاعب الندم العصبية .

وكان الزواج فى تلك القرون لا يزال من النظم المدنية ؛ ولكن الكنيسة أضافت إليه ضرورة الحصول على موافقتها ، وأخذت تطالب الزوجين به ، فرفعت الزواج بهذا العمل من عقد زمنى يستطيع حله إلى عهد مقدس لا يستطيع نقضه . وقبل أن يحل عام ٢٠٠ بعد الميلاد اتخذت عادة « وضع الأيادى » صور « الرسامة الكهنوتية » ، وبمقتضاها أصبح الأساقفة وحدهم حق رسامة القساوسة القادرين على إقامة القداس بصورته الصحيحة ؛ ثم استمدت الكنيسة فى آخر الأمر من رسالة يعقوب (٥ : ١٤) « دهن المريض بالزيت المقدس بعد الموت » وهى الركنة الأخيرة التى يتلقاها من القس حين يدهن المسيحي المحتضر أعضاء الحس والأطراف ، فبطهره مرة أخرى من الخطايا ويهيئه للقاء الله . ولو أننا حكمنا على هذه الشعائر . اكان يعزوه إليها القائمون بها والمؤمنون بقوتها ، وأخذنا أقوالهم فيها بحرفيتها ، لكان هذا منتهى السخف منا والجهالة ، لكننا إذا أدركنا أنها تبث فى النفوس البشرية الشجاعة والإلهام ، حكمنا من فورنا بأنها خير علاج للنفوس وأقربه إلى الحكمة .

وكانت طريقة الدفن المسيحية آخر ما تكرم به حياة المسيحي . ذلك أن من عقائد الدين الجديد عودة الحياة إلى الجسم والروح ، ولهذا كان يعنى بالميت أشد العناية ، فيقوم قسيس بالخدمة الدينية للميت وقت دفنه ، وتوضع كل جثة وحدها فى قبر خاص ؛ ثم أخذ المسيحيون حوالى عام ١٠٠ يقبعون العادات السورية والتسكانية القديمة فيدفنون موتاهم فى مراديب - وأكبر الظن أن هذا لم يكن بقصد إخفائها بل كان رغبة منهم فى الاقتصاد فى الأمكنة

والنفقات ، فكان العمال يحفرون طرقاً طويلة تحت الأرض مختلفة البعد عن سطحها ، توضع فيها أجسام الموتى في دياميس بعضها فوق بعض ممتدة على جانبي هذه الطرقات . وسار الوثنيون واليهود على هذه السنة نفسها ، ولعلهم فعلوا هذا ليسهلوا مشقة الدفن ونفقاته على الجمعيات التي كانت تقوم بهذه المهمة . ويبدو لنا أن بعض هذه الطرقات قد جعت ملتوية عمداً ، وقد يبعث هذا على الظن بأنها كانت تستخدم مخبئاً في أوقات الاضطهاد ، فلما أن علا شأن المسيحية وانتصرت على أعدائها زالت عادة دفن الموتى في السرايب ، وأضحت الدياميس أماكن معظمة يحج إليها الناس ؛ وقبل أن يحل القرن التاسع سدت السرايب ونسيها الناس ، ولم تكشف إلا بطريق المصادفة عام ١٥٧٨ .

وهذه السرايب وما فيها من نقوش بارزة ومظلمات هي التي احتفظت بمعظم ما بقي لنا من الفن المسيحي الأول . فهنا ظهرت في عام ١٨٠ الرموز التي أصبحت فيما بعد ذات شأن أيمان شأن في المسيحية : اليمامة الممثلة للروح بعد أن تحررت من سجن الجسم ؛ والفنفس (*) Phoenix الذي عادت الحياة إلى رماده بعد احتراقه ، وغصن النخلة شعار النصر ، وغصن الزيتون رمز السلام ، والسمة وقد ضمت إلى الشعائر المسيحية لأن اسمها اليوناني i-ch-th-u-s يتكون من الحروف الأولى من العبارة Jesous Christos theou uios soter — « يسوع المسيح ابن الله ، المنقذ » ، وهنا أيضاً نجد تلك الفكرة الدائعة الصبت ، فكرة الراعي الصالح ، ممثلة تمثيلاً صريحاً على تمثال لعطارد يحمل معزى . وتتمثل في هذه الرسوم أحياناً رشاقة رسوم ممجي ، ونشاهد ذلك في الأزهار ، والكروم ، والطيور التي كان يزدان بها قبر دومتيان . وهذه النقوش في العادة من أعمال صغار الصانع المغمورين الذين يفسدون وضوح الخطوط اليونانية والرومانية بالغموض

(*) طائر خرافي يقولون عنه إنه عاش خمسمائة عام وحيداً في البرية ، وبعد أن حرق نفسه على كومة الحريق عادت الحياة إلى رماده ، ولهذا كان يعد رمزاً للخلود . (المترجم)

الشرق . ذلك بأن المسيحية كانت في تلك القرون الأولى منهمكة في شئون الدار الآخرة انهما كما يحول بينها وبين العناية بتزيين دار الدنيا . يضاف إلى هذا أنها سارت على السنة اليهودية سنة كراهية التماثيل ، وخلطت بين التصوير وبين عبادة الأوثان ، ودمت النحت والتصوير لأنهما في أكثر الأحيان يمجدان العرى ، وكان من أثر هذه الآراء أن اضمحل الفن التشكيلي بناء المسيحية ، أما الفسيفساء فكانت أكثر انتشاراً ، فكانت جدران الباسليques وأماكن التعميد مرصعة برصائع من أوراق الأشجار وأزهارها وبخروف عيد الفصح ، وصور من العهد القديم .

وكانت صور شبيهة بهذه تنقش نقشاً غير متقن على التوابيت . وكان المهندسون المعماريون في هذه الأثناء يعملون على تكييف الباسليقات اليونانية - الرومانية للوفاء بحاجات العبادات المسيحية ؛ ولم تكن الهياكل الصغيرة التي كانت تضم الآلهة الوثنية نموذجاً صالحاً للكنائس المعدة لاستقبال الجماعات الكبيرة ، أما صحن الباسليقا الرحب وطرقاتها فكانت صالحة لهذا الغرض ، وكان قباؤها قد أعدت لأن يكون هو المحراب ؛ وفي هذه الأضرحة ورثت الموسيقى المسيحية على استحياء النغم ، والوزن ، والسلم الموسيقي ؛ وكان كثير من رجال الدين يعارضون في أن تغني النساء في الكنيسة ، بل كانوا يعارضون في أن يغنين في أى مكان عام ، لأن صوت النساء قد يثير رغبة دنسة في الرجل القابل للتثبيج على الدوام (٢١) : لكن المجتمعين في الكنائس كثيراً ما كانوا يعبرون بترانيمهم عن أملهم ، وشكرهم ، وبهجتهم ؛ وأضحت الموسيقى على توالى الأيام أجمل الزينات ، وأرقى الوسائل لخدمة الدين المسيحى .

وهذا الدين في جملة أعظم الأديان التي عرضت على بنى الإنسان جاذبية ، فهو يعرض نفسه دون ما قيّد على جميع الأفراد ، والطبقات ، والأُمم ؛ ولم يكن كالدين اليهودى مقصوراً على شعب بعينه أو على الأحرار في أمة بعينها كما كانت الشعائر الرسمية في رومة وبلاد اليونان ؛ والمسيحية إذ تجعل الناس

جميعاً وارثين لانتصار المسيح على الموت تعلن المساواة التامة الأساسية بين جميع بني الإنسان ، وتجعل كل الفروق في المراتب الدنيوية أموراً عارضة تافهة ؛ وقد وهبت البائسين ، والمحطمين ، والمحرومين ، والبائسين ، والأذلاء ، جميعاً فضيلة الرحمة التي لم يكن لهم بها عهد من قبل ؛ كما وهبتهم العزة والكرامة التي ترفع من قدرهم وتعلو شأنهم ، وهبتهم فوق ذلك وحياً وإلهاماً ينبعث من صورة المسيح وقصته ومبادئه الأخلاقية ؛ وأضاعت حياتهم بما تبعث فيهم من أمل في ملكوت الله المقبلة ، وفي السعادة الدائمة بعد الموت ؛ ووعدت أشد الناس ذنباً بالعفو عن ذنوبهم وبقبولهم في الناجين من العقاب في الدار الآخرة ؛ أما العقول التي ألقاها طول البحث في المشاكل المعقدة كمشاكل أصل الحياة ومصير الإنسان والشر والآلام فقد جاءت إليها بمجموعة من العقائد الموحى بها من عند الله تستطيع أكثر النفوس سداجة أن تجد فيها السلوى والراحة العقلية ؛ وجاءت إلى الرجال والنساء الذين يحبون حياة الفاقة والكدح بمباهج العشاء الرباني والقداس ؛ وهما من الشعائر التي تجعل كل حادثه كبرى في الحياة منظراً خطيراً في مسرحية الله والإنسان ؛ وجاءت إلى الفراغ الخلقى الذى خلقتة الوثنية المحتضرة ، وإلى فتور الرواقية وفساد الأبيقورية ، وإلى العالم الذى أنهكته علل الوحشية ، والقسوة ، والظلم ، والفوضى الجنسية ؛ وإلى الإمبراطورية الجائحة إلى السلم ، والتي بدت في غير حاجة إلى فضائل الرجولة القوية ، أو إلى آلهة الحرب ، جاءت إلى هذه كلها بقانون أخلاق جديد قائم على الأخوة ، والرحمة ، والتأديب ، والسلام .

وبعد أن تشكل الدين الجديد بحيث ينى بحاجات الإنسان أخذ ينتشر بين الناس بما أوتي من قدرة على الذبوع والانتشار ؛ فكان كل من اعتنق هذا الدين ينصب نفسه داعياً له بحماسة لا تقل في قوتها عن حماسة الثوار . وكانت طرق الإمبراطورية الرومانية ، وأنهارها ، وشواطئ بحارها ، ومسالكتها التجارية

أهم العوامل التي هيئت الخطوط الرئيسية لنماء الكنيسة المسيحية ، فاتجه هذا النماء شرقا من أورشليم إلى دمشق ، والرها ، ودورا ، وسلوقية ، وطشقونة ؛ واتجه منها جنوبا عن طريق بصرى ، وبطرا إلى بلاد العرب ؛ وغربا عن طريق سوريا إلى مصر ، وشمالا عن طريق أنطاكية إلى آسية الصغرى وأرمينية ؛ ومن إفسوس وترواس وراء بحر إيجه إلى كورنثة (كورنثوس) وتسالونيكى ، وإلى درهكيوم وراء الطريق الإجناسى ؛ ثم اخترق البحر الأدرياي إلى برنديزيوم ، أو عن طريق سلا وكريبيدس إلى بقبولى ورومة ؛ وعن طريق صقلية ومصر إلى شمالى أفريقية ، واخترق البحر المتوسط أو جبال الألب إلى أسبانيا وغالة ، ومنها إلى بريطانيا . ثم سار الصليب على مهل فى أعقاب الحكم الرومانى ، وشق النسر الرومانى الطريق للمسيح ؛ وكانت آسية الصغرى فى ذلك الوقت حصن المسيحية الحصين ، ولم يكده يحل عام ٣٠٠ حتى كانت الكثرة الغالبة من سكان إفسوس وأزمير من المسيحيين (٣٢) . وعلا شأن الدين الجديد فى شمالى أفريقية ، فأضحت قرطاجنة وهو مركزين رئيسيين للعلم والجدل المسيحيين ، وفيهما وجد آباء الكنيسة اللاتينية ، العظام - ترتليان ، وكيريان ، وأوغسطين ؛ وهنا اتخذت نصوص القديس اللاتينية وترجمة العهد القديم اللاتينية صورتيهما المعروفتين وبلغ عدد الجالية المسيحية فى رومة قبيل آخر القرن الثالث نحو مائة ألف ، وكان فى وسع الجالية أن تمد بمعونتها المالية غيرها من الجاليات ، وكانت من عهد بعيد تطالب لأسقفها بالسلطة العليا على سائر الكنائس .

ويمكننا أن نقول بوجه عام إنه لم يحل عام ٣٠٠ بعد الميلاد حتى كان رُبع سكان الشرق وجزء من عشرين جزءاً من سكان الغرب من المسيحيين . وفى ذلك يقول ترتليان (حوالى ٢٠٠) ، « يجهر الناس بأن الدولة مكتظة بنا ، ذلك أن الخلائق على اختلاف سنهم ، وأحوالهم ، ومراتبهم ، يهرعون إلينا ، وينضوون تحت لوائنا . إنا أبناء الأمس القريب ، ولكننا رغم هذا قد ملأنا العالم كله » (٣٣) .

الفصل الثاني

تنازع العقائد

لو أن عادات وعقائد مختلفة متناقضة لم تنشأ في مراكز المسيحية المتعددة المستقلة بعضها عن بعض إلى حد ما والخاضعة إلى تقاليد وبيئات مختلفة ، لو أن هذا لم يحدث لكان عدم حدوثه أمراً شديداً الغرابة . ولقد قدر للمسيحية اليونانية بنوع خاص أن يطغى عليها سيل من البدع الدينية بتأثير عادات العقل اليوناني الميتافيزيقية المولعة بالنقاش والجدل ؛ وليس من المستطاع فهم المسيحية على حقيقتها إلا إذا عرفنا ما يدخل فيها من هذه البدع ، لأنها وإن غلبتها لم تسلم من بعض ألوانها وأشكالها .

وكان ثمة عقيدة مشتركة وحدت الجماعات المسيحية المنتشرة في أنحاء العالم : هي أن المسيح ابن الله ، وأنه سيعود لإقامة مملكته على الأرض ، وأن كل من يؤمن به سينال النعيم المقيم في الدار الآخرة . ولكن المسيحيين اختلفوا في موعد عودة المسيح ؛ فلما أن مات نيرون ، وخرب تيطس الهيكل ، ولما أن دمر هدر يان أورشليم ، رحب كثيرون من المسيحيين بهذه الكوارث وعدوها بشائر بعودة المسيح .

ولما أن هددت الفوضى الإمبراطورية في أواخر القرن الثاني ، ظن ترتليان وغيره أن آخرة العالم قد دنت (٢٤) ؛ وسار أحد الأساقفة السوريين على رأس قطيعه إلى الصحراء ليلتقي بالمسيح في منتصف الطريق ، وأفسد أسقف آخر في بنطس نظام أتباعه بأن أعلن أن المسيح سيعود في خلال عام واحد (٢٥) . ولما لم تصدق كل هذه العلامات ، ولم يعد المسيح ، رأى عقلاء المسيحيين أن يخففوا من وقع هذه الخيبة بتفسير موعد عودته تفسيراً جديداً ، فقبل في رسالة معزوة إلى برنابا

إنه سيعود في خلال ألف عام^(٣٦) ؛ وقال أشد هؤلاء حذراً إن عودته ستكون حين ينقرض «جيل» اليهود أو شعبهم عن آخره ، أو حين لا يبقى أحد من غير اليهود لم يصل إليه الإنجيل ؛ أو كما يقول إنجيل يوحنا : إنه سيرسل بدلا منه الروح القدس أو المقرئ^(*) ؛ ثم نقل الملكوت آخر الأمر من الأرض إلى السماء ، ومن حياة الناس في هذه الدنيا إلى الجنة في الدار الآخرة . بل إن الاعتقاد بعودة المسيح بعد ألف عام أصبح لا يلقى تشجيعاً من الكنيسة ، وانتهى الأمر بأن صارت تقاومه وتحكم على القائلين به بالزيغ والضلال .

وملاك القول أن الاعتقاد بعودة المسيح الثانية هي التي أقامت صرح المسيحية ، وأن الأمل في الدار الآخرة هو الذي أبقي عليها^(**) .

وإذا غضضنا النظر عن هذه العقائد رأينا أن أتباع المسيح قد انقسموا في الثلاثة القرون الأولى من ظهوره إلى مائة عقيدة وعقيدة . ولو أننا عمدنا إلى ذكر العقائد الدينية المختلفة التي حاولت أن تستحوذ على الكنيسة الناشئة ثم عجزت عن الوصول إلى غرضها ، والتي اضطرت الكنيسة إلى أن تصممها واحدة بعد واحدة بأنها كفر وسعى إلى الانشقاق والتفريق ، لو أننا فعلنا هذا لكان ذلك جهلا منا بالغرض من كتابة التاريخ .

(*) إنجيل متى ١٤ : ١٦ : ٢٦ (المترجم)

(**) يفسر آلاف من المسيحيين ، ومنهم كثيرون من العاملين بها ، اضطرابات هذه الأيام بأنها النذر المنبهة بقرب عودة المسيح . ولا يزال ملايين من المسيحيين وغير المسيحيين ، والملاحدين يعتقدون بأن ستكون على الأرض لجنة تختفى منها الحروب والشرور . ويمكن تشبيه عقيدة النعيم في الدار الآخرة وجنة الدنيا بدلوين يتبادلان النزول في برّ إذا نزلت إحداها ارتفعت الأخرى . فلما أن ضعف شأن الأديان اليونانية والرومانية القديمة ، ثارت الاضطرابات الشيوعية في أثينة (٤٣١ ق . م) ، وبدأت الثورة في رومة (١٣٣ ق . م) ، ولما أخفقت هاتان الحركتان ، نهجت العقائد القائلة بالبعث والنشور وبلغت ذروتها في الدين المسيحي ؛ ولما أن ضعفت العقيدة المسيحية في القرن الثامن عشر بعد الميلاد عادت الشيوعية إلى الظهور . وعلى هذا الاعتبار يكون مستقبل الدين مضمونا لا خوف عليه .

وجدير بنا أن نشير هنا إلى أن الأدريّة(*) - أى طالب العلم الربانى (gnosis) عن طريق التصوف - لم تكن كفرأ بالمسيحية بقدر ما كانت عقيدة منافسة لها : لقد نشأت هذه العقيدة قبل المسيحية ، وكانت تبشر بوجود المنقذ (Soter) قبل أن يولد المسيح (٣٧) . وأكبر الظن أن سمعان الجوسى السامرى الذى عاب عليه بطرس اتجاره بالرتب الكهنوتية كان هو نفسه مؤلف كتاب المعرض الأكبر الذى جمع فيه طائفة لا حصر لها من الأفكار الشرقية عن الخطوات المعقدة التى يستطيع بها العقل البشرى أن يصل إلى العلم اللدنى بالأشياء كلها . وفى الإسكندرية امتزجت الأرفية ، والفيثاغورية الجديدة ، والأفلاطونية الجديدة بفلسفة فيلون العقلية ودفعت بسيليدس Basilides (١١٧) ، وفلنتينس Valentinus (١٦٠) وغيرهما إلى تكوين أنظمة عجيبة من « الفيض الربانى » و « إيوناب » العالم المحسدة(**) ؛ وأوجد بردسانس Bardesanes (٢٠٠) فى الرها اللغة السريانية الأدبية بوصفه هذه الإيونات شعراً ونثراً . وعرض ماركس الأدرى The Gnostic Marcus فى غالة أن يكشف للنساء أسرار ملائكتهن الحارسة ، وكان كل ما أوحى به إليهن لإطراء لهن ونفاقاً ، وقبل فى نظير ذلك أن يستمتع بهن (٣٨) .

وكان أعظم الملاحدة الأولين من غير الأدرين ، ولكنه تأثر بأرائهم الدينية . وتتلخص قصة مرسيون Marcion وهو شاب ثرى من أهل سينوب فى أنه جاء إلى رومة حوالى عام ١٤٠ معترزاً أن يتم ما بدأه بولس وهو تخليص المسيحية من اليهودية . وكان مما قاله مرسيون إن المسيح حسب رواية الأناجيل ،

(*) مذهب شيعة كانت تقول إن المادة قديمة وإن الشر من طبيعتها وتخلط بين النصرانية ومذهب الماديين والجوس . (المترجم)

(**) جمع إيون وهو فى الفلسفة القديمة صفة من صفات الله تجسدت وكان لها نصيب فى خلق العالم . (المترجم)

قد قال إن أباه إله رحيم ، غفور ، محب ؛ على حين أن يهوه ، كما يصفه العهد القديم ، إله غليظ القلب ، صارم في عدله مستبد ، إله حرب ، ولا يمكن أن يكون يهوه هذا أباً للمسيح الوداع . وتساءل مرسيون قائلاً أى إله خير تطاوعه نفسه بأن يقضى على البشر جميعاً بالشقاء لأن أباهم الأول أكل تفاحة ، أو رغب في المعرفة أو أحب امرأة ؟ إن يهوه موجود ، وهو خالق العالم ، ولكنه خلق لحم الإنسان وعظامه من المادة ، ولهذا ترك روح الإنسان مسجونة في قالب من الشر . وأراد إله أكبر من يهوه أن يطلق هذه الروح من ذلك السجن فأرسل ابنه إلى الأرض ؛ وظهر المسيح ؛ وكان عند ظهوره في سن الثلاثين ، في جسم طينى غير حقيقى ، وكسب بموته لخيار الناس ميزة البعث الروحى الخالص . ويقول مرسيون إن الأخيار هم الذين يفعلون ما فعله بولس فينبذون يهوه والشرعية اليهودية ، ويرفضون الكتب العبرانية المقدسة ، ويتجنبون الزواج ، واللذات الجنسية جميعها ، ويتغلبون على الجسم بالزهد الشديد . وعمل مرسيون على نشر هذه الآراء بإصدار عهد جديد غير العهد المعروف يتكون من إنجيل لوقا ورسائل بولس ؛ وأصدرت الكنيسة قراراً بحرمانه ، وردت إليه المال الكثير الذى وهبه إليها حين جاء إلى رومة .

وبينا كانت الشيعتان الأدرية والمرسيونية آخذتين في الانتشار السريع في الشرق والغرب ظهر زعيم جديد لشيعه ضالة أخرى في ميسيا Mysia . فقد قام في عام ١٥٦ رجل يدعى منتانس Montanus ينادى بتعلق المسيحيين المتزايد بشئون هذا العالم وبازدياد سلطان الأساقفة المطلق على الكنيسة ، وأخذ يطالب بالعودة إلى بساطة المسيحية الأولى وصرامتها ، ويرد حق التنبؤ أو القول الملهم إلى أعضاء الجماعات المسيحية . وآمنت امرأتان تدعيان بريسلا Priscilla ومكسمليا Maximillia بأقواله ، وأخذتا تنطقان في أثناء غيوبتهما الدينية بأقوال أصبحت النبوءات الباقية لهذه الشيعه . وكان منتانس نفسه يتنبأ في أثناء نشوته الدينية بنبوءات بلغ من فصاحتها أن أتباعه الفريجييين أخذوا يلقبونه بالجدى الذى وعد

به المسيح ، ويلقونه بنفس الترحيب الحماسى الذى كان يصدر من أتباع ديونيشس . وكان مما تنبأ به أن ملكوت السموات قد دنت ساعتها ، وأن أورشليم الجديدة التى يقول بها سفر الرؤيا ستنزل من السماء على سهل قريب بعد زمن قليل . ثم سار بنفسه إلى هذه الأرض الموعودة على رأس حشد من الناس بلغ من الكثرة درجة خلعت معها بعض المدن من سكانها . وحدث فى هذا الوقت ما حدث فى بداية عهد المسيحية فامتنع الناس عن الزواج وعن التناسل ، وجعلوا متاعهم ملكاً مشاعاً بينهم ، وعمدوا إلى التقشف والزهد استعداداً لحجىء المسيح^(٣٩) . ولما اضطهد أنطونينس الحاكم الرومانى المسيحيين فى آسية الصغرى هرع مئات من أتباع منتانس إلى محاكمه سعياً منهم إلى الاستشهاد ، ورغبة فى الجنة . ولم يستطع أنطونينس أن يحاكمهم كلهم فاكتمى بإعدام بعضهم وطرد معظمهم وقال لهم : « أيها الخلائق التعمساء ! إذا كنتم تريدون الموت حقاً ، فهل عدتم الحبال وأجراف الصخر العالية ؟ »^(٤٠) وأعلنت الكنيسة أن تعاليم منتانس كفر وضلال ، وأمر جستنيان فى القرن السادس الميلادى بإبادة هذه الشيعة عن آخرها ، فاجتمع بعض أتباع منتانس فى كنائسهم ، وأضرمو فيها النار ، واحترقوا فيها أحياء^(٤١) .

أما الشيع الضالة الصغرى فقد كانت مما يخطئه الحصر ، فمنها شيعة الزهاد التى عمدت إلى قمع شهواتها بمختلف الوسائل ، وقالت إن الزواج من الخطايا ؛ ومنها شيعة المتخيلة (Docetists) (*) القائلة بأن جسم المسيح لم يكن للحما ودماً بل كان شبحاً أو خيالا ، ومنها الثيودوتية التى لم تكن ترى فى المسيح أكثر من إنسان ، والمتبئية(**) ، وأتباع بولس السموساتى Samosata وكانت هاتان الطائفتان تعتقدان أن المسيح كان بمولده رجلاً عادياً ولكنه وصل إلى درجة الألوهية بكماله الخلقى ؛ ومنها الظاهرية Modalists والسابلية

(*) والاسم مشتق من اللفظ اليونانى *dokein* أى يبدو . (المترجم)

(**) أى التى تقول إن المسيح ابن الله بالتبنى لا بالطبيعة . (المترجم)

(أتباع سابلوس) القائلة بأن الأب والابن والروح القدس ليست أقانيم منفصلة بل هي صور مختلفة يظهر فيها الله للإنسان ، ومنها المنكرون وجود شخصية مستقلة للمسيح والقائلون إن ألوهيته ليست إلا قوة وهبت له . وهؤلاء كلهم يعتقدون أن الأب والابن شخص واحد ؛ واليعاقبة الذين يعتقدون أن للمسيح طبيعة واحدة ؛ ومنها القائلون بأن للمسيح مشيئة واحدة ، وتغلبت الكنيسة على هذه الشيع كلها بما كان لها من نظام خير من نظمها جميعا ؛ وبتمسكها الشديد بمبادئها ، وبفهمها طبائع الناس وحاجاتهم أكثر منها .

وظهر في القرن الثالث خطر جديد في بلاد الشرق يهدد كيان المسيحية ، ذلك أن شابا صوفيا فارسيا يدعى ماني الطشة وني أعلن عند تتويج شابور (٢٤٢) أنه المسيح المنتظر ، وأن الإله الحق أرسله إلى الأرض ليقوم حياة البشر الدينية والأخلاقية . وأخذ ماني عقائده من الزردشتية ، والمثراسية ، واليهودية ، والأدرية ؛ فقسم العالم ممالكين متناقستين هما مملكة الظلمة والنور ؛ وقال إن الأرض تتبع مملكة الظلمة ، وإن الشيطان هو الذي خلق الإنسان ، ولكن ملائكة إله النور استطاعت بطريقة خفية أن تدخل إلى البشرية بعض عناصر النور وهي العقل والذكاء والتفكير . وقال ماني إن في النساء أنفسهن بصيصاً قليلاً من النور ، ولكن المرأة هي خير ما صنع الشيطان ، وهي عامله الأكبر في إغواء الرجل وإيقاعه في الذنوب . فإذا امتنع الرجل عن العلاقات الجنسية ، والكلف بالنساء وعن السحر ، وعاش عيشة الزهد ، ولم يطعم إلا الأغذية النباتية ، وصام عن الطعام بعض الوقت ، فإن ما فيه من عناصر النور يتغلب على الدوافع الشيطانية ، ويهديه إلى النجاة ، كما يهديه النور الرحيم . وظل ماني ينشر دعوته بنجاح ثلاثين عاماً . صلب بعدها بناء على طلب كهنة المجوس ، وحشى جلده بالقش ، وعلق على أحد أبواب مدينة السوس ؛ وبعث استشهاده الناس حماسة قوية ، فانتشرت مبادئه في غربي آسية وشمالي أفريقية ، واعتنقها أوغسطين مدى

عشرين عاما ؛ وعاشت بعد اضطهاد دقلديانوس ، وفتوح المسلمين ، وظلت تحيا حياة مضمحلة مدى ألف عام إلى أن ظهر چنكيزخان .

وكانت الأديان القديمة لاتزال هى أديان الكثرة الغالبة من سكان الإمبراطورية ؛ فأما اليهودية فقد ضمت فى مجامعها المتفرقة المطرودين من أتباعها بعد أن عضهم الفقر بنابه ، وأخذت تنفس عن تقواها بترتيل التلمود ؛ وظل السوريون يعبدون بعل وإن أسموه بأسماء يونانية ، كما ظل الكهنة المصريون قائمين على خدمة آلهتهم الحيوانية الكثيرة بإخلاص وولاء ؛ واحتفظت سيبيسل ، وإيزيس ، ومثراس ، بأتباعها إلى آخر القرن الرابع ؛ واستحوذت مثراسية جديدة على الدولة الرومانية فى عهد أورليان ؛ واستمرت النذور والقرايين ترسل إلى آلهة الرومان القديمة فى هياكلها ، وظل المبتدئون والطلاب يرحلون إلى اليوزيا ، والمواطنون الذين يتطلعون إلى المراكز العليا فى الدولة يؤدون مناسك دين الأباطرة فى مختلف أنحائها ؛ لكن هذه الأديان القديمة فقدت حيويتها ، ولم تعد تثير فى الناس ذلك الإخلاص القلبى الذى يبعث الحياة فى الدين اللهم إلا فى أماكن قليلة متفرقة ؛ ولم يكن سبب هذا الضعف أن اليونان والرومان قد تركوا أديانهم التى كانت فى يوم من الأيام إما جميلة محببة أو قوية صارمة ؛ بل كان سببه أنهم فقدوا إرادة الحياة ، وعمدوا إلى الإسراف فى تحديد النسل إلى أبعد الحدود ، أو إنهاك الجسم ، أو الحروب المدمرة ، فقل عددهم إلى الحد الذى أفقد الهياكل عبادة فى الوقت الذى فقدت فيه الأرض زراعتها .

وبينا كان أورليوس يقا تل المركمانيين على ضفاف الدانوب فى عام ١٧٨ حاولت الوثنية محاولة خطيرة أن تحمى نفسها من المسيحية ؛ وكل ما نعرف عن هذه المحاولة مستمد من كتاب أرجن Origen المسمى ضد سلس Against Celsus وما فيه من عبارات نقلت فى غير عناية من كتابه كلمة الحق لسلس .

وكان سلسس هذا - وهو ثاني رجل نذكره في قصتنا بهذا الاسم - رجلا من رجال الدنيا الذين يمتعون أنفسهم بنعيمها ، ولم يكن من الفلاسفة ؛ وكان يحس أن الحضارة التي يستمتع بها مرتبطة أشد الارتباط بالدين الروماني ، ولذلك أخذ على عاتقه أن يدافع عن هذا الدين بأن يهاجم المسيحية التي كانت وقتئذ أكبر أعدائه وأشدّهم بأساً . وعمد إلى دراسة الدين الجديد دراسة دهش من غزارتها أرجن العالم التحرير . ثم أخذ يهاجم ما في الكتاب المقدس من أمور لا تجوز ، على حد قوله ، إلا على بسطاء العقول ، كما هاجم صفات يهوه ، وما يعزى إلى معجزات المسيح من أهمية ، وما بين موت المسيح وقدرته الإلهية من تناقض . وسخر من اعتقاد المسيحيين بالنار التي سيحترق بها العالم آخر الأمر ، ويوم الحساب ، وبعقيدة البعث والنشور :

« من السخف أن نظن أنه حين يأق الله بالنار ، كما يفعل الطهارة ، سيحترق بها سائر البشر ولا يبقى إلا المسيحيون - لا الأحياء منهم وحيدهم ، بل من ماتوا من زمن طويل ، فيقوم هؤلاء من قبورهم في الأرض بأجسامهم التي كانت لهم قبل الموت . الحق أن هذا هو أمل الدود ! . . . وليس في وسع المسيحيين أن يُقنعوا بهذه العقائد إلا المغفلين ، الأراذل ، ضعاف العقول من العبيد والنساء والأطفال ماشطى الصوف ، والأساكفة ، والقصارين أجهل الناس وأسافلهم ؛ وكل من هو مذهب آثم ، أو أبله أضله الله سواء السبيل » (٤٢) .

وقد روع سلسس انتشار المسيحية ، وعداؤها للوثنية وازدراؤها لإياها ، هي أو الخدمة العسكرية ، والدولة ؛ وقال في نفسه : كيف تستطيع الإمبراطورية أن تحمي نفسها من البرابرة الذين يحومون حول أطرافها في جميع جهاتها إذا خضع أهلها لهذه الفلسفة المسالمة ؟ وكان يرى أن من واجب المواطن الصالح أن

يدين بدين بلاده والعصر الذى يعيش فيه ، دون أن ينتقد علناً ما فيه من سخافات ، لأن هذه السخافات لا أهمية لها ، أما الشيء المهم حقاً فهو أن يكون للدولة دين يوحدّها ، ويعين على الخلق الكريم ، ويثبت قواعد الولاء لها .

ونسى سلسس ما صبه على المسيحيين من إهانات ، فدعاهم إلى أن يعودوا إلى الآلهة القديمة ، وأن يعبدوا عبقرية الإمبراطور الحارسة ، وأن ينضموا إلى سائر مواطنهم فى الدفاع عن الإمبراطورية التى يتهدها الخطر . غير أن أحداً لم يلق بالاً إلى هذه الدعوة ؛ ولسنا نحمد له ذكراً فى الآداب الوثنية ، وكان قسطنطين أكثر منه حكمة فأدرك أن الدين الميت لا يستطيع أن ينجى رومة .

الفصل الثالث

أفلوطينس

يضاف إلى هذا أن سلسلس كان متقدما عن العصر الذي يعيش فيه ؛ فقد كان يطلب إلى الناس أن يتخلقوا بأخلاق السادة المهلبين المتشككين في وقت كانوا يعتزلونه فيه مجتمعاً استعبد الكثيرين منهم إلى عالم متصوف يجعل من كل إنساناً إلهاً . وكان شعور الناس بهذه القوى التي لاتدرکها الخواس ، وهو الشعور الذي يقوم عليه الدين ، قد أخذ ينتشر انتشاراً واسعاً ويتغلب على مادية العصر الذي كان يزدهى بما فيه ، والذي كانت تسوده المادية والجبرية . وكانت الفلسفة في ذلك الوقت تتخلى عن تفسير التجارب الحسية التي هي ميدان العلوم الطبيعية ، وتوجه همها كله إلى دراسة العالم الغير المنظور . وأنشأ الفيثاغوريون الجدد والأفلاطونيون الجدد من نظرية فيثاغورس في تناسخ الأرواح ، وآراء أفلاطون في الأفكار الإلهية ، نظاما من الزهد أرادوا به أن يقووا الإدراك الروحي بإماتة الخواس الجسمية ، وأن يعودوا بتطهير أنفسهم إلى صعود الدرج التي انحطت بها الروح من عالم السماوات وسكنت في جسم الإنسان .

وكان أفلوطينس أكبر الممثلين لهذه الفلسفة الدينية الصوفية . وكان مولده في ليقوبوليس عام ٢٠٣ م ، أى أنه كان قبطيا مصريا ذا اسم روماني وتربية يونانية . وعثر على الفلسفة في سن الثامنة والعشرين ، وأخذ ينتقل من معلم إلى معلم دون أن يجد في أحد منهم بغيته حتى وجد طلبته في الإسكندرية ، فقد كان فيها وقتئذ أمونيوس سكاس Ammonius Saccas ، وهو رجل مسيحي ارتد إلى الوثنية ، وكان يحاول التوفيق بين المسيحية والأفلاطونية ، كما فعل تلميذه أرجن من بعده . وبعد أن تتلمذ أفلوطينس على أمونيوس عشر سنين انضم إلى جيش موجه إلى بلاد

الفرس لعله يتلقى الحكمة عن المجوس والبراهمة أنفسهم . فلما وصل إلى أرض الجزيرة قفل راجعا إلى أنطاكية ، ثم ذهب إلى رومة (٢٤٤) وبقى فيها حتى توفى . وقد انتشر مذهبه الفلسفى وأصبح طراز ذلك العصر ، فضمه الإمبراطور جالينوس Gallienus إلى حاشيته ، ورضى أن يساعده على أن ينشئ في كبرانيا مدينة أفلاطونية تُحكّم على مبادئ جمهورية أفلاطون ، لكن جالينوس رجع فيما بعد عن وعده ، ولعله فعل ذلك ليوفر على أفلوطينس إخفاقه المخزى .

وأعاد أفلوطينس إلى الفلسفة سمعتها الطيبة بأن عاش معيشة القديسين وسط ترف رومة ورذائلها ؛ فلم يكن يعنى بجسمه ؛ بل إنه « كان يستحى أن يكون لروحه جسد » على حد قول پرفيرى Porphyry (٤٣) . ومن الأدلة الناطقة باحتقاره جسده أنه أبى أن يقف أمام المصورين بحجة أن جسمه أقل أجزائه شأنا - وفى ذلك إشارة إلى الفن بأن يعنى بالروح لا بالجسم . وحرم على نفسه اللحم ، ولم يأكل من الخبز إلا قليلا : وكان بسيطا فى عاداته رحيما فى أخلاقه ، وابتعد عن كل العلاقات الجنسية ، وإن لم يذمها . وكان تواضعه هو الخلق بالرجل الذى يرى الجزء فى ضوء الكل . ولما حضر أرجن درسه علت وجه أفلوطينس حمرة الحجل وأراد أن يختم محاضرتة فقال : « إن تحمس المحاضر يزول حين يحس بأن مستمعيه لا يجدون ما يتعلمونه منه » (٤٤) . ولم يكن أفلوطينس خطيبا مصقعا . ولكن عنايته الشديدة بموضوعه ، وإيمانه بما يُحدّث عنه قد عوضاه خير العوض عن البلاغة . ولم يسجل آراءه الفلسفية كتابة إلا متأخرا وسجلها مع ذلك وهو كاره . ولم يراجع قط مسودته الأولى ، ولا تزال انبساطات رغم ما بذله پرفيزى من عناية فى نشرها أكثر المؤلفات اضطرابا فى تاريخ الفلسفة (*) .

(*) وقد رتب پرفيرى هذه الرسائل الأربع والخمسين فى تسع مجموعات زاعما أن ٩ هو الرقم الكامل فى نظرية فيثاغورس ، لأنه مربع ٣ الثالث الكامل الانسجام (٤٥) .

لقد كان أفلوطينس ذا نزعة مثالية يعترف مفضلاً بوجود المادة ،
ولكنه يقول إن المادة في حد ذاتها هي إمكانية الشكل غير-المتشكلة ، وكل
شكل تتخذه المادة تعطيه إياها طاقتها الداخلية أى النفس (Psyche) ،
والطبيعة هي مجموع الطاقة أو النفس التي تنتج كلية الإشكال في العالم ؛
والحقيقة الدنيا لا تنتج الحقيقة العليا ؛ أما الكائن الأعلى وهو النفس فينتج
الأدنى - الصورة المجسدة . ونمو الإنسان الفرد من بداية خلقه في الرحم وتكون
أعضائه البطيء عضواً بعد عضو حتى يكتمل نموه من عمل النفس أو المبدأ
الحيوى الذى فيه ؛ والجسم يتشكل تدريجياً بتوقان النفس أو توجيهها . ولكل
شئ نفس - أى طاقة داخلية - هي التي تخلق الصورة الخارجية ، وليست
المادة خبيثة إلا لأنها لم تتلق الصورة الناضجة ، فهي تطور وقف دون
الكمال ؛ والشر هو إمكانية الخير .

ولسنا نعرف المادة إلا عن طريق الفكر - عن طريق الإحساس ،
والإدراك ، والتفكير . وليس ما نسميه مادة إلا مجموعة من الأفكار (كما
قال هيوم فيما بعد) ، وهي أكثر ما تكون شئ افتراضى مراوغ يضغط
على أطراف أعصابنا (« إمكانية الإحساس الدائمة » التي يقول بها مل) ؛
وليست الأفكار شيئاً مادياً ؛ وما من شك في أن فكرة الامتداد في المكان
لا تنطبق عليها ؛ والقدرة على تحصيل الأفكار واستخدامها هي العقل ؛
وهو قمة الثالوث البشرى المكون من الجسم ، والنفس ، والعقل . والعقل
مقدار محدد من حيث اعتماده على الإحساس ؛ وهو حر لأنه أرقى صور
النفس المبدعة المشكلة .

والجسد عضو النفس وسجنها معا ؛ والنفس تدرك أنها نوع من الحقيقة
أرقى من الجسد ؛ وتشعر بما لها من صلة بنفس أكبر منها وأوسع ، أى بحياة
وقدرة كونيتين من نوع ما ؛ وهي حين تعمل لتبلغ بالفكر إلى حد الكمال تأمل
أن تنصل مرة أخرى بتلك الحقيقة الروحية العليا التي سقطت منها على ما يبدو في
أثناء كارثة أو محنة - حدثت في بداية الخليقة . وهنا يستسلم أفلوطينس في بعض

ثوبات من تفكيره إلى الأدرية التي يقول إنه يرفضها ، ويصف سقوط النفس درجة بعد درجة من السماء إلى الإنسان ذى الجسد ؛ وهو على العموم يفضل الفكرة الهندية التي تقول إن النفس تنتقل من صور الحياة الدنيا إلى العليا أو من صورها العليا إلى الدنيا ، حسب فضائلها ورذائلها ، في كل صورة من صور الحياة تنتقل إليها . وهو يبدو في بعض الأحيان فيثاغوريا مازحاً ، كما نراه في قوله : « إن الذين يسرفون في حب الموسيقى يصبحون في تجسدهم الثاني طيوراً مغردة ، والفلاسفة الذين يتجاوزون الحد في التفكير يتحولون إلى نسور^(٤٦) . وكلما كانت النفس أكثر رقيقاً كانت أكثر إصراراً في سعيها إلى أصلها القدسي ، ومثلها في ذلك كمثل الطفل الذي ضل من أبويه أو كمثل الجائل المشتاق إلى العودة إلى وطنه . والنفس قادرة على أن تبلغ الفضيلة ، أو الحب الحقيقي ، أو الإخلاص إلى ربات الفن ، أو الفلسفة التي تحتاج إلى صبر طويل ؛ وستعثر على السلم الذي نزلت عليه ، وترقاه إلى ربها . فلتتطهر النفس لذن ، ولترغب رغبة صادقة في الجوهر غير المرنى ، ولتفقد العالم عن طريق التأمل ؛ ولعلها في لحظة من اللحظات التي تخفت فيها كل ضوضاء الحواس ، وتنقطع المادة عن طرق أبواب العقل ، ستحس فجأة بأنها مستعرقة في محيط الكينونة ، في الحقيقة الروحية النهائية (وقد كتب ثورو وهو يطفو لاهياً على بركة والدين يقول : « لقد فارقت الحياة في بعض الأحيان ، وبدأت أكون ») : ويقول أفلوطينس :

« فإذا حدث هذا ترى النفس الإلوهية إلى الحد الذي يحق لها أن تصل إليه في رؤيتها . : وتشهد نفسها قد أضيئت ، أي ملئت بنور عقلي ؛ أو بعبارة أصح تدرك أنها ضياء خالص ، غير مثقلة ، نشيطة ، خفيفة ، تسير في طريقها إلى أن تكون إلهاً »^(٤٧) .

ولكن ما هو الإله ؟ يقول أفلوطينس إنه « هو » أيضاً ثالثاً - من الوحدة (ben) ، والفكر (nous) ، والنفس (psyche) . « من وراء

الكائن يوجد الواحد » ؛ وفي خلال الفوضى الظاهرية البادية في التعدد الدنيوى تسرى الحياة الموحدة . ولا نكاد نعرف عن هذا الواحد إلا أنه موجود ، وكل صفة موجبه نصفه بها ، أو ضمير متخيف نخله محله ، تحديد له غير لائق به . وكل ما نستطيع أن نسميه به هو أنه ، واحد ، وأول ، وخير ، وأنه هدف رغبتنا العليا . وينشأ من هذه الوحدة العقل العالمى ، وهو المقابل عند أفلاطون للأفكار أى النماذج المشكلة ، والقوانين المتحركة فى الأشياء ؛ أو أنها أفكار الله أو عقل الواحد ، أو نظام العالم ومعقوليته . وإذا كانت هذه الأفكار تبقى مع أن المادة صور متغيرة من الأشكال التى تأتى وتروح ، فإن هذه الأفكار هى الحقيقة الصحيحة الباقية . ولكن الوحدة والعقل ، وإن أمسكا الكون وحفظاه من التفكك ، لا يخلقانه ؛ بل الذى يخلقه هو العنصر الثالث من عناصر الألوهية — أى العنصر الذى يبعث الحياة والذى يملأ الأشياء جميعها ويكسبها قوتها وصورتها المقررة لها . ولكل شئ ، من الذرة الصغيرة إلى الكوكب الكبير ، نفس تبعث فيه النشاط ، هى فى ذاتها جزء من النفس العالمية ، والنفس الفردية ليست خالدة إلا من حيث هى باعثة الحياة أو الطاقة لا من حيث هى كائن متميز^(٤٩) . وليس الخلود هو بقاء الشخصية ، بل هو اندماج النفس فى الأشياء التى لا تموت^(٥٠) .

والفضيلة هى حركة النفس نحو الله ؛ وليس الجمال مقصوراً على التناسق والتناسب كما ظن أفلاطون وأرسطو بل هو النفس الحية ، أو الألوهية غير المنظورة التى فى الأشياء ، وهى غلبة الروح على الجسد ، والصورة على المادة ، والعقل على الأشياء ؛ والفن هو تحويل هذا الجمال العقلى أو الروحى إلى وسط آخر : ويمكن أن تدرب النفس على أن ترتفع من طلب الجمال فى المادة أو فى الصور البشرية إلى طلبه فى النفس الخفية ، فى الطبيعة وسننها ، وفى العلم ، وما يكشف عنه من نظام دقيق بديع ، وإلى طلبه آخر الأمر فى الوحدة القدسية التى تؤلف بين

الأشياء كلها ، بما فيها الأشياء المتنافرة المتعارضة ، وتجعل منها نظاماً متناسقاً سامياً يثير الدهشة والإعجاب (٥١) . والجمال والفضيلة شيء واحد في نهاية الأمر — وهما اتحاد الجزء مع الكل وتعاونهما .

« ارجع إلى نفسك وتأمل ، وإذا لم تجد نفسك جميلاً فافعل مع ذلك ما يفعله صانع التمثال . . . فهو يقطع هنا ، ويصقل هناك ، ويجعل هذا الخط أخف ، وذاك أنقى ، حتى ينشأ لتمثاله وجه جميل . فافعل أنت مثل فعله : واقطع كل شيء زائد ، وقوم كل معوج . . . ولا تنقطع عن نحت تماثلك حتى . . . ترى الطيبة الكاملة مستقرة في الحرم النقي الطاهر » (٥٢) .

إننا لنحس في هذه الفلسفة بما نحس به في المسيحية المعاصرة لها من جوٍّ روحاني — نحس بابتعاد العقول الغضة عن مطالب الحياة الدنيوية واتجاهها نحو الدين ، وفرارها من الدولة إلى الله . وليس بعجيب أن يكون أفلوطينس وأرجن تلميذين زميلين وصديقين ، وأن ينشئ كلمنت Clement أفلاطونية مسيحية في الإسكندرية . وأفلوطينس هو آخر الفلاسفة الوثنيين العظام ، وهو مسيحي بلا مسيح ، مثله في هذا كمثل إبيكتس وأورليوس . ولقد قبلت المسيحية كل سطر من أسطره تقريباً ، وما أكثر صحائف أوغسطين التي تردد نشوة هذا الصوفي الجليل . وعن طريق فيلون ، ويوحنا ، وأفلوطينس ، وأوغسطين ، غلب أفلاطون أرسطو ، وتعمق في أبعد أغوار اللاهوت الكنسي ، وأخذت الثغرة القائمة بين الفلسفة والدين تضيق شيئاً فشيئاً ، ورضى العقل مدى ألف عام أن يسير في ركاب الدين .

الفصل الرابع

جماعة الدين

وهنا كسبت الكنيسة طائفة من المؤيدين كانوا أحصاف عقول
الإمبراطورية ، منهم أغناطيوس أسقف أنطاكية الذى أنشأ أسرة قوية من
« الآباء » جاءوا بعد الرسل ، ووهبوا للإسبكية فلسفة غلبوا أعداءها بحججها
القوية . ومنهم جستين Justin الذى حكم عليه بأن يلتقى للوحوش لأنه أبى
أن يرتد عن دينه ، فكتب ، وهو فى طريقه إلى رومة ، عدداً من الرسائل
تفيض إخلاصاً وحماسة وتكشف عن الروح التى كان المسيحيون يلقون بها
الموت :

« فليعلم جميع الناس أنى أموت طائعاً فى حب الله ، إذا لم يحل أحد بينى
وبين الموت . وأتوسل إليكم ألا تأخذكم بى رافة أرى أنها فى غير أوانها ،
بل اتركونى تنهشنى السباع التى أستطيع أن أصل عن طريقها إلى الله . . .
بل أغروا الوحوش بدلا من هذا أن تلتهمنى فلا تترك قطعة من جسدى ،
حتى إذا نمت نومي الأخير لا أكون كلاً على أحد من الناس . . . ألا ما أشد
شوقى إلى الوحوش التى أعدت لى . . . ألا فليكن من نصيبى النار والصليب
[القتل صلباً] ، وقتال الوحوش ، والتقطيع والتمزيق ، وتهشيم العظام ،
وتبر الأطراف ، وتحطيم جسمى كله ، وأقسى أنواع العذاب الشيطاني
إذا كنت بهذه الطريقة أصل إلى يسوع المسيح » (٥٢) .

وكتب كودراتس Quadratus ، وأثينا جورس Athenagoras
وكثيرون غيرهما « دفاعاً » عن المسيحية ، وكانوا يواجهون هذا الدفاع عادة
إلى الإمبراطور . وكتب منوسيوس فلدكس Minucius Felix حواراً رائعاً
يكاد يضارع كتاب شيشرون فى بلاغته ، أجاز فيه لكاسيليوس Caecilius

أن يدافع عن الوثنية دفاعاً قوياً ، ولكنه جعل أكتافيوس يرد عليه بأدب
جم كاد يقنع كاسيليوس بأن يعتنق المسيحية . ولما جاء جستين Justin
السامرى إلى رومة في عهد أنطونينس افتتح فيها مدرسة لتعليم الفلسفة
المسيحية ، وحاول في « دفاعين » بليغين أن يقنع الإمبراطور و « فرسمس
Verissimus الفيلسوف » بأن المسيحيين مواطنون مخلصون ، لا يتوانون
عن أداء الضرائب ، وأنهم إذا عوملوا معاملة الأصدقاء قد يصبحون عوناً
عظيم القيمة للدولة . وظل عدة سنين ينشر تعاليمه دون أن يصاب بأذى ،
ولكن حدة لسانه خلقت له أعداء ، ولهذا استطاع أحد الفلاسفة المنافسين له
أن يغرى ولاية الأمور في عام ١٦٦ بالقبض عليه هو وستة من أتباعه
ولإعدامهم على بكرة أبيهم . وبعد ست سنين من ذلك الوقت قام إيرينيوس
Irenaeus أسقف ليون بحملة قوية يدعو فيها إلى وحدة الكنيسة ، وذلك في
كتابه المسمى معارضته الإلحاد Adversus Haeresse وهو حملة قوية على كافة
ضروب الإلحاد . وقد قال إيرينيوس إنه لا سبيل إلى منع المسيحية أن
تتفرق فتصبح ألف شيعة وشيعة إلا أن يرضى المسيحيون بالخضوع لسلطة
واحدة تحدد لهم مبادئ دينهم — وتلك السلطة هي قرارات مجالس الكنيسة
الأسقفية .

وكان أجراً المدافعين عن المسيحية في تلك الفترة هو كونتس سبتيميوس
ترتليانوس Quintus Septimius Tertuillianus القرطاجنى . وكان مولده في
تلك المدينة حوالى عام ١٦٠ ، وكان والده قائداً رومانيا على مائة .
ولما شب درس البلاغة في نفس المدرسة التى تعلم فيها أبولوريوس Apuleius ،
ثم اشتغل بالمحاماة عاماً واحداً في رومة . واعتنق المسيحية في كهولته
وتزوج بمسيحية ، ونبذ كل اللائد الوثنية ورسم قسّاً (كما يقول
خيروم) . فلما تم له هذا استخدم جميع الفنون والأساليب التى عادت
عليه من تعلم البلاغة للدفاع عن الدين المسيحى ، وضم إليها حماسه الرجل
المؤمن المهندى إلى دينه . لقد كانت المسيحية اليونانية فلسفة لاهوتية
صوفية ، فلما اعتنق ترتليان دينه الجديد جعل المسيحية اللاتينية ديناً

أخلاقيا ، قانونيا ، عمليا ؛ وكانت له قوة شيشرون وحدته ، وفحش جوفثال في هجائه وسفاهته ؛ وكان في مقدوره أحيانا أن ينافس تيطس في تركيز كل ما لديه من حقد وضغينة في عبارة واحدة . وكان إيرنيوس قد كتب باللغة اليونانية ، فلما جاء منوسيوس وترتليان أصبحت الأداب المسيحية في الغرب لاتينية ، وأصبح الأدب اللاتيني مسيحيا .

وبينا كان الحكام الرومان في قرطاجنة يهتمون المسيحيين بعدم الولاء للدولة ويحاكمونهم على هذه التهمة ، وجه ترتليان في عام ١٩٧ إلى محكمة خيالية أبلغ رسالة من رسائله كلها وهي المعروفة باسم الدفاع Apologeticus أكد فيها للرومان أن المسيحيين « لا ينقطعون عن الدعاء لجميع الأباطرة ، وسلامة الأسرة الحاكمة ، ويطلبون إلى الله أن يهب البلاد جيوشا بأسلة ، ومجلس شيوخ وفي أمين ، وأن يمن على العالم بالهدوء » (٥٤) . وامتدح عظمة التوحيد ، وقال إنه وجد أدلة عليه عند كتاب ما قبل المسيحية ! « انظروا إلى ما تشهد به النفس ، ذاتها وهي بقطرتها مسيحية » (٥٥) وبعد عام من ذلك الوقت انتقل بسرعة عجيبة من الدفاع المقتنع إلى الهجوم العنيف ، وأصدر كتابه المسمى في المسرح De Spectaculis وهو وصف ساخر للمسارح الرومانية التي قال عنها إنها حصون البذاءة ، وللمدركات التي وصفها بأنها أكبر دليل على قسوة الإنسان على أخيه الإنسان ، وختمها بذلك الوعيد المرير :

« وستشهدون مناظر أخرى - مناظر اليوم الخالد الأخير يوم الحساب : : يوم يحترق هذا العالم الذي بلغ سن الشيخوخة ، ويحترق أهله جميعاً في لهيب نار واحدة . ألا ما أوسع هذا المنظر في ذلك اليوم ! وما أشد عجبى ، وأعلى ضحكى ، وأكثر ابتهاجى وطربى حين أرى هذا العدد الجهم من الملوك - وكان يظن أنهم ينعمون في ملكوت السموات - يثنون ويتوجعون في أعماق الظلام ! - والحكام الذين اضطهدوا اسم يسوع تذوب أجسامهم في لهب أشد حرارة من جميع

النيران التي أوقدوها . . . ضد المسيحيين ! - وأرى حكماء وفلاسفة تعلمهم
حرة الحجل أمام تلاميذهم وهم يحترقون معاً ! . . . ومثل المأسى وهم
الآن أعلى صوتاً في مؤسساتهم مما كانوا : أى يوم من أيام حياتهم ، واللاعبين
ذوى الأجسام اللدنة في أعماق النار ، وسائقى المركبات تشوى لحومهم على
عجلة اللهب ! » (٥٦) .

وهذا الخيال المفرط في القوة يخرج صاحبه عن قواعد الدين السليم .
ذلك أنه لما تقدمت بتليان السن انقلب ما كان فيه أثناء شبابه من نشاط
فيأفص يطلب به اللذة ويصرفه فيها ، انقلب إلى تنديد شديد بجميع أسباب
السلوى عدا سلوة الدين والأمل في نعم الآخرة ، فكان يخاطب المرأة بأوقع
الألفاظ ويصفها بأنها « الباب الذي يدخل منه الشيطان » ويقول لها « من
أجلك مات يسوع المسيح » (٥٧) .

وكان ترتليان في يوم من الأيام قد أحب الفلسفة ، وألف فيها ، كتباً
ككتاب في النفس De Anina حاول فيه أن يطبق على المسيحية مبادئ
الرواقية فيما وراء الطبيعة . أما الآن فقد نبذ كل تفكير منطقي منفصل عن
الإلهام والوحي ، وقصر أسباب بهجته على ما كان يحتويه دينه من أمور لا يصدقها
العقل السليم . « لقد مات ابن الله : ذلك شيء معقول لا شيء إلا أنه مما لا يقبله
العقل . وقد دفن ثم قام من بين الموتى : وذلك أمر محقق لأنه مستحيل » (٥٨) .
واستغرق الرجل في تزمت نكد مكتئب بلغ من أمره أن خرج وهو في الثامنة
والخمسين من عمره على المبادئ السليمة للدين المسيحي ، لأنها في رأيه ملوثة
بِالأساليب الدنيوية ، واعتنق المبادئ المتتانية (*) لأنه يراها تطبيقاً مستقيماً
سليماً لتعاليم المسيح ، وندد بجميع المسيحيين الذين يقبلون أن يكونوا جنوداً ،
أو فنانين ، أو موظفين في الدولة ، وبجميع الآباء الذين لا يحجبون بناتهم
وبجميع الأساقفة الذين يغفرون خطايا المذنبين الناثين ، وانتهى به الأمر
أن أطلق على البابا لقب « راعي الزانين » pastor moechorum (٥٩) .

لكن الكنيسة ازدهرت في أفريقية على الرغم من هذه الأفعال ، فقد قام فيها أساقفة مخلصون من طراز سيريان Cyprian رفعوا أبرشيته قرطاجنة إلى درجة من الغنى والنفوذ لا تقل عما بلغته رومة . أما في مصر فقد كان نماء الكنيسة أبطأ منه في قرطاجنة ، وقد اختفت مراحل الأولى من التاريخ فأصبحنا لا نعرف عنها شيئاً . غير أننا نسمع فجأة في أواخر القرن الثاني عن مدرسة لتعليم أصول الدين بالسؤال والجواب قائمة في مدينة الإسكندرية قرنت المسيحية بالفلسفة اليونانية ، وأخرجت للعالم أبوين من أعظم آباء الكنيسة هما كلمنت وأرجن . وكان كلاهما واسع الاطلاع على الآداب الوثنية ، محبا لها على طريقته الخاصة . ولو أن الروح التي كانت تغمرهما سادت في ذلك الوقت لما كان لانفصال الثقافة القديمة عن المسيحية ما كان له من أثر متلف شديد .

ولما بلغ أرجينيز ادمنتيوس Origenes Adamantius السابعة عشرة من عمره (٢٠٢) قبض على والده بتهمة أنه مسيحي ، وحكم عليه بالإعدام ؛ وأراد ابنه أن يشاركه في السجن وفي الاستشهاد ، ولم تستطع أمه أن تمنعه من ذلك إلاّ بإخفاء ملابسه كلها ، فأخذ يبعث إلى أبيه رسائل يشجعه فيها على اجتهال مصيره ؛ وقد جاء في إحدى هذه الرسائل : « احذر أن ترجع عن آرائك من أجلنا » (٦٠) . وأعدم الوالد ووقع عبء كفالة الأم والأطفال الصغار على الشاب . وبعث ما شاهده من استشهاد كثيرين من المسيحيين في نفس أرجن مزيداً من التقى والإيمان ، فعمد إلى حياة الزهد والتقشف ، وأكثر من الصوم ، وأقل من ساعات النوم ، وافرش الأرض ، ومشى حافياً ، وعرض نفسه للبرد والعري ؛ وأخيراً عمد إلى خصى نفسه (*) إطاعة للآية الثانية عشرة من الإصحاح التاسع عشر من إنجيل متى بعد أن تزمت تفسيرها أشد التزمت . وفي عام ٢٠٣ خلف كلمنت في رئاسة

(*) يقول جين : « وإذا كان من عادة أرجن أن يفسر الكتاب المقدس تفسيراً مجازياً فإن ما يوسف له في رأينا أنه في هذه الحالة وحدها اتبع المعنى الحرفي لتلك الآية » (٦١) .

المدرسة الأفريقية . ومع أنه لم يكن قد تجاوز الثامنة عشرة من العمر فقد اجتذب إليه علمه وبلاغته كثيرين من الطلبة وثنيين ومسيحيين على السواء ، وطبقت شهرته جميع أنحاء العالم المسيحي .

ويقدّر بعض القدامى عدد « كتبه » بستة آلاف ؛ وكان الكثير منها بطبيعة الحال نبذاً وجيزة ، وحتى على هذا الاعتبار قال فيها جيروم متسائلاً : « من منا يستطيع أن يقرأ كل ما كتب ؟ » (٦٢) ولقد قضى أرجن عشرين عاماً هائماً بحب الكتاب المقدس ، واستخدم طائفة كبيرة من المخطّطين والنساخين يضعون في أعمدة متوازية النص العبري للعهد القديم ، وإلى جواره ترجمة يونانية حرفية لهذا النص ، وفي خانة أخرى ترجمة يونانية له منقولة عن الترجمة السبعينية ، وفي رابعة أكويلية وخامسة سيما كوسية وسادسة ثيودوتية (*) .

ثم أخذ يوازن هذه التراجم المختلفة بعضها ببعض ، واستعان بمعرفته باللغة العبرية فأخرج للكنيسة ترجمة سبعينية مصححة ؛ ولكن هذا لم ينقح غلته فأضاف شروحاً بعضها غاية في الإسهاب إلى كل سيفر من أسفار الكتاب المقدس . ويحتوى كتابه **المبادئ الأولى** Peri archon أول عرض فلسفي منظم للعقيدة المسيحية ؛ وفي كتابه **السُّرَات** (Stromateis) أخذ على عاتقه أن يثبت جميع العقائد المسيحية بالرجوع إلى كتابات الفلاسفة الوثنيين . وأراد أن يخفف عن نفسه عبء هذا الواجب الثقيل فاستعان بالطريقة الرمزية الاستعارية التي استطاع بها الفلاسفة الوثنيون أن يوفقوا بين أقوال هومر وبين ما يقبله العقل المنطقي ، والتي بها وفق فيلون بين اليهودية والفلسفة اليونانية .

ومن أقوال أرجن في هذا المعنى أن من وراء المعنى الحرفي لعبارات الكتاب

(*) ولم يبق من هذه التراجم الست إلا قطع قليلة . وقد ضاعت كذلك التراجم الرباعية المحتوية على التراجم اليونانية الأربع .

المقدس طبقتين من المعاني أكثر منه عمقاً - هما المعنى الخلقى والمعنى الروحي - لاتصل إليهما إلا الأقلية الباطنية المتعلمة . وكان يرتاب في صحة ما ورد في سفر التكوين إذا فهم بمعناه الحرفي ؛ ويفسر ما كان يلقاه بنو إسرائيل من يهوه من معاملة غير طيبة أحياناً بأن ما وصفت به هذه المعاملة إنما هو رموز ؛ وقال إن القصص الواردة في الكتاب المقدس والتي تقول إن الشيطان صعد بعيسى إلى جبل عال وعرض عليه ملكوت الأرض ليست إلا أساطير^(٦٣) . ويضيف إلى ذلك أن هذه القصص قد اخترعت في بعض الأحيان لكي توضح بعض الحقائق الروحية^(٦٤) . ويقول متسائلاً :

« أى رجل عاقل يصدق أن اليوم الأول واليوم الثاني واليوم الثالث ، وأن المساء والصباح ، قد كانت كلها من غير شمس أو قمر أو نجوم ؟ وأى إنسان تصل به البلاهة إلى حد الاعتقاد أن الله قد زرع جنة عدن كما يزرع الفلاح الأرض ، وغرس فيها شجرة الحياة . . . حتى إذا ما ذاق إنسان ثمرتها نال الحياة ؟ »^(٦٥) .

وإذا ما واصل أرجن أقواله اتضح لقارئه أنه رواقى ، وفيثاغورى حديث ، وأفلاطونى حديث ، وأدرى ؛ وأنه مع هذا كله مصر على أن يكون مسيحياً . ولو أننا طلبنا إلى رجل مثله أن يترك الدين الذى نشر فيه ألف كتاب وتخلّى من أجله عن رجولته لكلفناه ضد طباعه . ولقد درس أرجن ، كما درس أفلوطينس على أمونيوس سكاس Ammonius Saccas ، ولما ليصعب علينا أحياناً أن نفرق بين فلسفته وفلسفتهما . فالله عند أرجن ليس هو يهوه ، بل هو الجوهر الأول لجميع الأشياء . وليس المسيح هو الإنسان الآدمى الذى يصفه العهد الجديد ، بل هو العقل الذى ينظم العالم ؛ وهو بهذا الوصف قد خلقه الله الأب ، وجعله خاضعاً له^(٦٦) . والنفس عند أرجن ، كما هى عند أفلوطينس ، تنتقل فى مراحل وتجسّدات متتالية قبل أن تدخل الجسم ، وهى تنتقل بعد الموت فى مراحل متتالية

مثلها قبل أن تصل إلى الله . فجميع الأنفس حتى أظهرها تتعذب زمناً في المطهر ولكنها كلها تنجو آخر الأمر ، وسيكون بعد « اللهب الأخير » عالم آخر ذو تاريخ طويل ، ثم عالم ثالث ، ورابع . . . كل واحد منها خير من سابقه ، وهذه العوالم الكثيرة المتتالية ستحقق على مهل الخطوة التي رسمها الله (٦٧) .

ولسنا نعجب إذا رأينا دمتریوس ، أسقف الإسكندرية ، ينظر بعين الريبة إلى الفيلسوف النابه الذي تزدان به أبرشيته والذي يرأس الأباطرة . وقد أدت هذه الريبة إلى أن رفض دمتریوس أن يرسمه قسماً بحجة أن الخصاء يجعله غير أهل للكهنوت . ولكن أسقفين فلسطينيين رسماه أثناء سفره في بلاد الشرق الأدنى . واحتج دمتریوس على هذا العمل وقال إن فيه اعتداء على حقوقه ، وعقد مجمعاً من رجال الدين الذين كانوا تحت رياسته ، وألغى هذا المجمع رسامة أرجن ونفاه عن الإسكندرية ، فانتقل إلى قيصرية وواصل عمله في التدريس ، وكتب فيها دفاعه الشهير عن المسيحية المسمى *ضد سلسس Contra Ce sum* (٢٤٨) ، وقد بلغ من كرمه أن أقر بقوة الحجج التي أدلى بها سلسس ، ولكنه رد عليها بقوله إن كل صعوبة ، وكل فكرة بعيدة عن المعقول ، في العقيدة المسيحية يقابلها في الوثنية آراء أصعب منها وأبعد منها عن العقل ، ولم يستنتج من هذا أن كلتا العقيدتين باطلة ، بل استنتج أن الدين المسيحي يعرض أسلوباً للحياة أنبل مما يستطيع أن يعرضه دين محضر يدعو إلى عبادة الأصنام :

وامتد اضطهاد ديسوس للمسيحيين حتى وصل إلى قيصرية في عام ٢٥٠ ، وقبض على أرجن ، وكان وقتئذ في الخامسة والستين من عمره ، ومد على العذراء ، وقيد بالأغلال ، ووضع في عنقه طوق من الحديد ، وبقي في السجن أياماً طويلاً . ولكن الموت عاجل ديسوس أولاً وأطلق سراح أرجن ، غير أن حياته لم تطل بعد ذلك أكثر من ثلاث سنين ، لأن التعذيب ألحق أشد

الضرر بجسمه بعد أن هد الزهد المتواصل قواه ، ومات فقيراً كما كان حين بدأ يعلم الناس ، ولكنه كان أعظم المسيحيين شهرة في زمنه :
ولما أن ذاعت بدعه ، ولم تعد سرّاً مقصوراً على عدد قليل من تلاميذه ، رأت الكنيسة أن لا بد لها أن تتبرأ منه ، وطعن البابا أنستيسوس في عام ٤١٠ في آرائه التجديفية . ولعنه مجلس القسطنطينية ، وأصدر عليه قرار الحرمان في عام ٥٥٣ . لكننا لا نكاد نجد عالماً مسيحياً ممن جاءوا بعده بعدة قرون لم يغترف من بحر علمه الفياض ، ولم يعتمد على كتبه ، وأثر دفاعه عن المسيحية في عقول المفكرين الوثنيين كما لم يؤثر فيها « دفاع » آخر قبله . وبفضله لم تعد المسيحية دين سلوى وراحة للنفس فحسب ، بل أضحت فوق ذلك فلسفة ناضجة كاملة النماء ، دعامتها الكتاب المقدس ، ولكنها تعترز باعتمادها على العقل .

الفصل الخامس

تنظيم السلطة الدينية

لعل للكنيسة عذرها في الطعن على ارجن وحرمانه : ذلك أن تفسيراته الرمزية لم تجعل من المستطاع إثبات أى شيء فحسب ، بل إنها فضلاً عن ذلك قضت بضربة واحدة على قصص أسفار الكتاب المقدس وعلى حياة المسيح الأرضية ، وأعادت للفرد حقه في الحكم في الوقت الذى كانت تقول فيه إنها تدافع عن الدين . يضاف إلى هذا أن الكنيسة ، وقد رأت نفسها وجهاً لوجه أمام حكومة قوية ، أحست بحاجة إلى الوحدة ، ولم يكن في وسعها أن تأمن على نفسها إذا رضيت أن تمزقها إلى مائة شعبة صغرى كل ربح تهب عليها من عقل رجل من أتباعها ، أو من عقل زنديق خارج عليها ، أو نبى مشغوف ، أو ابن نابه . وكان سلسلس نفسه قد قال ساخراً : إن المسيحيين « تفرقوا شيعاً كثيرة ، حتى أصبح هم كل فرد منهم أن يكون لنفسه حزباً » (٦٨) . واستطاع إيرينيوس أن يحصى في عام ١٨٧ عشرين شعبة مختلفة من المسيحيين ، وأحصى إيفانيوس في عام ٣٨٤ ثمانين ؛ وكانت الأفكار الأجنبية تنسرب إلى العقيدة المسيحية في كل نقطة من نقاطها ، وأخذ المؤمنون المسيحيون ينضمون إلى هذه الشيع الجديدة : وأحست الكنيسة أن عصر شبابها التجريبي يوشك أن ينتهى ، وأن نضجها سيحل بعد قليل ، وأن عليها أن تحدد ميادئها ، وأن تعلن على الناس شروط العضوية فيها . وكان لا بد لذلك من ثلاث خطوات ليست فيها واحدة سهلة : وضع قانون عام مستمد من الكتاب المقدس ، وتحديد العقائد ، وتنظيم السلطة .

وتفصيل الآداب المسيحية في القرن الثانى بالأناجيل ، والرسائل ، والروى ،

و « الأعمال » . ويختلف المسيحيون أشد الاختلاف من حيث قبولهم هذه الكتابات على أنها تعبير صادق عن العقيدة المسيحية أو رفضها . فقد قبلت الكنائس الغربية مثلاً سفر الرؤيا ، أما الكنيسة الشرقية فهي بوجه عام ترفضه . وهذه الكنائس الشرقية تعترف بالإنجيل ، كما يقول به العبرانيون ، وبرسائل يعقوب ، أما الكنيسة الغربية فترفضهما . ويذكر كلمنت الإسكندري ضمن الكتب المقدسة رسالة كتبت في أواخر القرن الأول الميلادية اسمها تعاليم الرسل الاثني عشر .

ولما نشر مرسيون « عهداً جديداً » اضطرت الكنيسة إلى العمل لتحديد ما تعترف به وما لا تعترف به من الأناجيل . ولسنا نعرف متى حددت أسفار العهد الجديد التي نعرفها الآن واعتُرف بها - أى اعترف بصحة نسبتها لأصحابها وبأنها موحى إليهم بها ؛ وكل ما نستطيع أن نقوله واثقين أن هتامة لاتيذية كشفها مرانورى Muratori فى عام ١٧٤٠ وسميت باسمه ، ويرجع الباحثون تاريخها إلى عام ١٨٠ تقريباً ، نفترض أن هذا التحديد تم قبل ذلك الوقت .

وتكرر اجتماع المجالس والجامع الكنسية تكراراً متزايداً فى القرن الثانى ؛ واتفقت فى القرن الثالث على الأساقفة ؛ وقبل أن يختتم ذلك القرن اعترف بأن هذه المجالس هى الفصل الأخير فى العقيدة المسيحية « الكاثوليكية » أى العامة . وتغلب الدين القديم على البدع الدينية لأنه أشبع حاجة الناس إلى عقيدة محددة تخفف من حدة النزاع وتهدئ الشكوك ، لأنه كان مؤيداً بسلطان الكنيسة .

وكانت مشكلة التنظيم تنحصر فى تحديد مركز هذا السلطان . فقد يبدو أن الجامع الدينية المتفرقة ، بعد أن ضعف سلطان الكنيسة الأصلية فى أورشليم ، أخذت تمارس السلطات مستقلة عن هذه الكنيسة وعن بعضها بعضاً ، إلا إذا أنشأتها جماعات أخرى أو كانت تحت حماية هذه الجماعات . لكن

كنيسة رومة كانت تدعى أن الذى أنشأها هو الرسول بطرس وتستشهد بقول عيسى : « أنت بطرس ، وعلى هذه الصخرة أبني كنيسة ، وأبواب الجحيم لن تقوى عليها ، وأعطيك مفاتيح ملكوت السموات ، فكل ما تربطه على الأرض يكون مربوطاً فى السموات ، وكل ما تحمله على الأرض يكون محلولاً فى السموات » (٦٩). لكن بعضهم يقول إن هذه العبارة مفسوسة عليه ، وإنها تورية لا يلجأ إليها إلا شيكسبير . غير أنه يحتمل مع هذا أن بطرس ، إن لم يكن هو الذى أوجد الجالية المسيحية فى رومة ، كان يعظها ويخطب فيها ، وأنه عين لها أسقفها (٧٠) . وقد كتب إيرنيو (١٨٧) يقول إن بطرس : « عهد إلى لينس Linus بمنصب الأسقفية » . ويؤيد ترتليان (٢٠٠) هذه الرواية ، ويهيب سبريان (٢٥٢) أسقف قرطاجنة المنافسة الكبرى لرومة بجميع المسيحيين أن يقبلوا زعامة كرسى رومة الأسقفى (٧١) .

ولم يترك الأساقفة الأولون الذين تربعوا على « عرش بطرس » أثراً فى التاريخ . ويبرز من بينهم ثالثهم البابا كلمنت (*) مؤلف رسالة باقية إلى الآن أرسلها حوالى عام ٩٦ إلى كنيسة كورنثة يدعو أعضائها إلى نبذ الشقاق والمحافظة على النظام (٧٢) . وفى هذه الرسالة يتحدث أسقف رومة ، بعد جيل واحد من موت بطرس ، إلى مجمع دينى بعيد حديثاً من له سلطان عليه . وكثيراً ما كان الأساقفة الآخرون يتحدثون سلطان أسقف رومة وحتمه فى الإشراف على قراراتهم وإن كانوا يعترفون « بأولوية » هذا الأسقف خليفة بطرس ووارثه . وكانت الكنائس الشرقية تحتفل بعيد القيامة فى اليوم الرابع عشر من شهر نيسان العبرى أياً كان ذلك اليوم فى الأسبوع ، أما الكنائس الغربية فقد أجلت ذلك العيد إلى يوم الأحد التالى لهذا التاريخ .

(*) كان لفظ (بابا) « أب » الذى أصبح فى الإنجليزية **Pope** يطلق فى الثلاثة القرون الأولى على كل أسقف مسيحى ..

ولما زار پوليكارب Polycarp ، أسقف أزمير ، مدينة رومة حوالى عام ١٥٦ حاول أن يقنع أنتسيتس Anticetus ، أسقف رومة ، بأن يحتفل بعيد القيامة فى اليوم الذى تحتفل به فيه الكنيسة الغربية ، لكنه لم يفلح فى محاولته ؛ ولما عاد إلى بلده رفض اقتراحاً ، عرضه عليه البابا ، يقضى بأن تقبل الكنيسة الشرقية التاريخ الغربى . وكرر البابا فكتور (١٩٠) طلب أنتسيتس وصاغه فى صيغة الأمر ، فأطاعه أساقفة فلسطين وعصاه أساقفة آسية الصغرى ، فما كان من فكتور إلا أن بعث برسائل إلى المجالس الدينية المسيحية يحرم فيها الكنائس التى عصت أمره ؛ واحتج كثيرون من الأساقفة فى الشرق وفى الغرب نفسه على هذا الإجراء الاستبدادى ، ويدو أن فكتور لم يصبر على تنفيذ رغبته .

وكان زفرينس Zephyrinus الذى خلفه (٢٠٢ - ٢١٨) « رجلاً ساذجاً غير متعلم » (٧٣) ، ولهذا رفع إلى رئاسة الشمامسة رجلاً كان ذكاؤه أقل باعثاً للرؤية من أخلاقه ، ليساعده فى إدارة شئون أسقفية رومة الآخذة بنى الاتساع . ويقول أعداء كالستس Callistus إنه بدأ حياته عبداً ، ثم صار من رجال المال والمصارف ، واختلس الأموال المودعة عنده فحكم عليه بالأشغال الشاقة ، ثم أطلق سراحه ؛ وأثار شغباً فى أحد المجالس الدينية فحكم عليه بالعمل فى مناجم سردينية ؛ ولكنه هرب منها بأن احتال على وضع اسمه فى ثبوت من أعفى عنهم ، وقضى عشر سنين يعيش فى أنتيوم Antium عيشة قاسى من هذونها أشد الآلام . ولما عهد إليه زفرينس العناية بالمقبرة البابوية نقلها إلى طريق أبيا Appia فى السرداب المسمى باسمه ؛ ولما مات زفرينس واختير كالستس Callistus بابا أعلن هبوليتس Hippolytus وغيره من القساوسة أنه لا يصلح لمنصبه ، وأقاموا كنيسة وبابوية غير كنيسة وبابويته (٢١٨) . وزادت الخلافات المذهبية هوة الشقاق : ذلك أن كالستس كان يرى أن يعاد إلى حظيرة الكنيسة من ارتكبوا بعد تعميدهم

خطيئة يعاقب عليها بالإعدام ، (كالكزني ، والقتل ، والردة) ثم أعلنوا توبتهم . أما هبوليتس فكان يرى أن هذا التساهل مضر أشد الضرر بالدين ، وكتب **رمضا لجميع البرع** مع تأكيد هذه البدعة بنوع خاص ؛ فما كان من كالكستس إلا أن أعلن حرمانه ، وأنشأ للكنيسة إدارة حازمة ، وثبت دغائم سلطة كرسي رومة الأسقفى على جميع العالم المسيحى .

وانتهى انشقاق هبوليتس فى عام ٢٣٥ ؛ ولكن قسيسين - هما نوفاتس Novatus فى قرطاجنة ونوفاتيان Novatian فى رومة - أعادا هذه البدعة فى أيام البابا كرنيليوس Cornelius (٢٥١ - ٢٥٣) ، فأقاما كنائس منشئة محرمة تحريماً قطعياً على الذين يرتكبون الذنوب بعد التعميد . وأخرج مجلس قرطاجنة برئاسة سبريان Cyprian ، ومجلس رومة برئاسة كرنيليوس هاتين الشيعتين المنشقتين من الكنيسة المسيحية . وكانت استعانة سبريان بكرنيليوس سبباً تقوية البابوية ؛ لكن الشقاق دب بين الكنيستين بعد قليل ، وكان سببه أن البابا استيفن (٢٥٤ - ٢٥٧) قرر أن لا ضرورة لتعميد من يعتنقون المسيحية من الطوائف غير الموثمة ، فعقد سبريان مجمعا دينيا من أساقفة أفريقية تولى رياسته بنفسه ورفض هذا القرار . وفعل استيفن ما فعله كاتو من قبل فأعلن حرمان أولئك الأساقفة على بكرة أبيهم وشن عليهم حربا شعواء ؛ ولكن موته العاجل سكن هذا النزاع إلى حين ، وحال دون انشقاق كنيسة أفريقية القوية .

وظل كرسي رومة يزداد قوة على قوة فى كل عقد من العقود التالية رغم تجاوزه حقوقه فى فترة ونكوصه فى فترة أخرى ؛ وكان ثراؤه وكثرة صدقاته العامة مما رفع مكانته ؛ وكان العالم المسيحى بأجمعه يستشيريه فى كل ما يصادفه من المشاكل الخطيرة ؛ وكان هو يقدم من تلقاء نفسه على تحريم البدع والضلالات ومقاومتها ، وعلى تحديد ما يجب الاعتراف به من الأسفار المقدسة .

لكنه كان ينقصه العلماء الأعلام ، فلم يكن فيه رجال يفخر بهم أمثال
ترتليان ، وأرجن ، وسپريان ، وكان يعنى بالتنظيم أكثر مما يعنى
باللاهوت ، فكان يبنى ويحكم ، ويترك الكتابة والكلام لغيره . وعصاه
سپريان ولكن سپريان هو الذى نادى كتابه الكنيسة الكاثوليكية الموحدة بأن
كرسى بطرس أو مقره هو مركز العالم المسيحى وأعلى مكان فيه ، وأعلن
إلى العالم مبادئ التضامن ، والإجماع ، والثبات التى كانت ولا تزال أساس
الكنيسة الكاثوليكية وعمادها (٧٤) . وقبل أن ينتصف القرن الثالث كان
مركز البابوية ومواردها المالية قد بلغا من القوة حداً جعل ديسوس يقسم
أنه يفضل أن يكون فى رومة إمبراطور ثان ينافسه عن أن يكون فيها
بابا (٧٥) . وهكذا أصبحت عاصمة الإمبراطورية عاصمة الديانة المسيحية .
وأمدت رومة المسيحية بالنظام كما أمدتها اليهودية بمبادئها الخلقية وكما
أمدتها بلاد اليونان بفلسفتها الدينية . وقد دخلت هذه كلها فى بناء الدين
المسيحى مع ما دخله وما امتصه من الأديان المعارضة . ولم يكن كل
ما أخذته الكنيسة من رومة هو العادات والمراسم الدينية التى كانت سائدة
فى رومة قبل قيام المسيحية — كالبطرشيلى وغيره من ثياب الكهنة الوثنيين ،
واستعمال البخور والماء المقدس فى التطهير ، وإيقاد الشموع ووضع ضوء
دائم لا ينطفئ أمام المذبح ، وعبادة القديسين ، وهندسة الباسليقا ،
وقوانين رومة التى اتخذتها أساسا للقانون الكنسى ، ولقب الخبر الأعظم
Pontifex Maximus الذى أطلق على كبير الأساقفة مضافا إلى اللغة
اللاتينية التى أضحت فى القرن الرابع الأداة الخالدة النبيلة للشعائر
الكاثوليكية ؛ بل كان أهم من هذا كله نظام الحكم الواسع الذى أسمى
بعد عجز السلطة الزمنية صرح الحكم الكنسى ، فلم يلبث الأساقفة ،
لا الحكام الرومان ، أن صاروا هم مصدر النظام ومركز القوة والسلطان فى

حدائق الإمبراطورية ؛ وكان المطارنة وكبار الأساقفة أكبر عون لحكام الولايات إن لم يكونوا قد حلوا محلهم ، كما حل مجمع الأساقفة محل جمعيات الولايات ؛ وسارت الكنيسة الرومانية في الطريق الذي سارت فيه قبلها الدولة الرومانية ، ففتحت الولايات ، وجعلت العواصم ، وثبتت دعائم النظام والوحدة على طول الحدود ؛ وقصارى القول أن رومة قضت نحبها وهي تلد الكنيسة ، واكتمل نمو الكنيسة بأن ورثت التبعات الملقاة على رومة ورخصت أن تضطلع بها .

الباب التاسع والعشرون

انهيار الإمبراطورية

١٩٣ - ٣٠٥ بعد الميلاد

الفصل الأول

أسرة سامية

في أول يوم من شهر يناير سنة ١٩٣ اجتمع مجلس الشيوخ بعد ساعات قليلة من اغتيال كمودس ، في نشوة البهجة والغبطة واختار للجلوس على عرش الإمبراطورية عضواً من أنجل أعضاءه وأجدرهم بالاحترام ، استطاع بإدارته العادلة وهو حاكم للمدينة أن ينهض منهج الأنطونيين ويواصل أحسن تقاليدهم . وقبيل برتناكس Pertinax ، وهو كاره ، هذا المنصب الخطير الذي يرفع صاحبه إلى مكانة سامية إذا سقط منها هوى إلى الدرك الأسفل . ويقول فيه هيروديان^(١) إنه « سلك سلوك الرجل العادي » ، فكان يستمع إلى محاضرات الفلاسفة ، ويشجع الآداب ، وبغد ملأ خزائن الدولة بالمال ، وخفض الضرائب ، وباع بالمزاد كل ما ملأ به كمودس القصر الإمبراطوري من ذهب وفضة ، وأقشة مطرزة وحرير ، وجوار حسان . وفي ذلك يقول ديوكاسيوس : « والحق أنه فعل كل ما يجب على العاهل الصالح أن يفعله^(٢) . واثمر المعانيق الذين فقدوا بفضل سياسته الاقتصادية ما كان يعود عليهم من النفع مع الحرس البريتوري الذي ساءه عودة النظام . وفي الثامن عشر من شهر مارس اقتحم ثلثمائة من الجنود

أبواب القصر وقتلوه ، وحملوا رأسه إلى المعسكر على طرف رمح . وحزن الشعب ومجلس الشيوخ عليه وتوارى أعضاؤه عن الأنظار .

وأعلن قواد الحرس أنهم سيضعون التاج على رأس الرومانى الذى يمنحهم أكبر عطاء . وأقنعت دديوس چليانوس Didius Julianus زوجته وابنته بأن يغادر مائدة الطعام ويعرض على زعماء الحرس عطاءه ، فصار إلى المعسكر ، حيث وجد منافساً له يعرض خمسة آلاف درخمة (٣٠٠٠ ريال أمريكى) هبة لكل جندى ثمناً لعرش الإمبراطورية . وصار ستماسرة الحرس ينتقلون من متر إلى آخر ، يشجعونهم على زيادة العطاء ، فلما أن وعد چليانوس كل جندى بـ ٦٢٥٠ درخمة أعلن الحرس اختياره إمبراطوراً .

وثارت ثائرة أهل رومة لهذه المذلة المنقطعة النظير ، فأهابوا بالفيالق الرومانية العسكرية فى بريطانيا ، وسوريا ، وپنونيا أن تزحف على رومة وتخلع چليانوس . وغضبت هذه الفياق لأنها حرمت من العطاء ، فأخذ كل منا ينادى بقائده إمبراطوراً ، وزحفت كلها على رومة . وتفوق لوسيوس سېتيميوس سفيرس جيتا Lucius Septimius Severus Geta قائد جيوش پنونيا على جميع القواد بفضل جراته وسرعته ، وما قدمه من رشا : وقطع على نفسه عهداً أن يهب كل جندى ١٢ر٠٠٠ درخمة حين يجلس على العرش ؛ وزحف بهم من بلاد الانوب حتى صار على بعد سبعين ميلا من رومة فى شهر واحد ؛ واستمال إليه الجنود الذين أرسلوا لصدّه ، وأخضع الحرس البريتورى بأن عرض عليهم أن يعفو عنهم إذا سالحوا إليه قوادهم ، وخالف جميع السوابق بدخوله العاصمة ومعه جنوده بكامل سلاحهم ، ولكنه أراضى المستمسكين بالتقاليد القديمة بأن لبس ثياب المدنيين . وعثر طربيون على چليانوس يبكى فى قصره من هول تلك الحوادث ، فأخذه إلى حمام وقطع رأسه (٢ يونيه سنة ١٩٣) .

وكانت أفريقية فى هذه الأثناء تهب المسيحية أعظم المدافعين عنها ، وقد ولد

فيها وقتئذ (١٤٦) سبتيميوس واجتاز فيها أولى مراحل تعليمه ، وكانت نشأته في أسرة فينيقية تتكلم بهذه اللغة ، ودرس الآداب والفلسفة في أثينة ، واشتغل بالمحاماة في رومة ، وكان رغم لهجته السامية من أحسن الرومان تربية وأكثرهم علماً في زمانه ، وكان مولعاً بأن يجمع حوله الشعراء والفلاسفة ، ولكنه لم يترك الفلسفة تفوقه عن الحروب ، ولم يدع الشعر يرقق من طباعه . وكان رجلاً وسيم الطلعة ، قوى البنية ، بسيطاً في ملبسه ، قادراً على مغالبة الصعاب ، بارعاً في الفنون العسكرية ، مقداماً لا يهاب الردى في القتال ، قاسى القلب لا يرحم إذا انتصر . وكان لبقاً فكهاً في حديثه ، نافذ البصيرة في قضائه (٢) ، قديراً صارماً في أحكامه (٣) .

وكان مجلس الشيوخ قد أخطأ إذ أعلن تأييده لمنافسه ألبينس Albinus فذهب إليه سبتيميوس وحوله مئة من رجال الحرس ، وأقنعه بأن يؤيده في ارتقاء العرش ؛ فلما تم له ذلك أعدم عشرات من أعضائه وصادر كثيراً من ضياع الأشراف حتى آلت إليه أملاك نصف شبه الجزيرة ، ثم ملأ الأماكن التي خلت في مجلس الشيوخ بأعضاء اختارهم بنفسه من بلاد الشرق التي تدين بالنظام الملكي ، وأخذ كبار رجال القانون في ذلك العصر - پاپينيان Papinian ، وبولس Paulus ، وأليپيان Ulpian - يجمعون الحجج التي يؤيدون بها السلطة المطلقة ، وأغفل سبتيميوس شأن المجلس إلا حين كان يبعث إليه بأوامره ؛ وبسط سلطانه الكامل على أموال الدولة على اختلاف مصادرها ، وأقام حكمه على تلييد الجيش دون خفاء ، وحول الزعامة إلى مَلَكيّة عسكرية وراثية ، وزاد عدد رجال الجيش ، ورفع رواتب الجند ، وعمد إلى الإسراف في أموال الدولة حتى كاد ينضب معينها . ومن أعماله أنه جعل الخدمة العسكرية إلزامية ، ولكنه حرّمها على أهل إيطاليا ؛ فأصبحت فيالق الولايات من ذلك الحين هي التي تختار الأباطرة لرومة بعد أن فقدت العاصمة قدرتها على الحكم .

ومن العجائب أن هذا المحارب الواقعى كان يؤمن بالتنجيم ، وأنه كان من أكثر الناس براعة فى تفسير النذر والأحلام . من ذلك أنه لما أن ماتت زوجته الأولى قبل أن يرتقى العرش بستة أعوام عرض على سوزية غنية دل طالعتها على أنها ستجلس على عرش أن تزوجه . وكانت هذه الزوجة هى جوليا دمنيا Julia Domna ابنة كاهن غنى لإلجبال Elgabal إله حمص . وكان نيزك قد سقط فى تلك المدينة من زمن بعيد وأقيم له ضريح فى هيكلم مزخرف ، وأخذ الناس يعبدونه على أنه رمز الإله إن لم يكن هو الإله نفسه مجسما . وجاءت جوليا إلى قصر سبتميموس ، وولدت له ولدين هما كركلا وجيتا Geta ، وارتقت عرشها الموعود . وكانت أجمل من أن تقتصر على زوج واحد ، ولكن مشاغل سبتميموس لم تكن تترك له من الفراغ ما يسمح له بأن يغار عليها . وقد جمعت حولها ندوة من الأدباء ، وناصرت الفنون ، وأقنعت فيلوسترانس بأن يكتب سيرة أبلونيوس التياناى Apollonius of Tyana ويخلع عليه الكثير من أسباب المديح . وكانت قوة أخلاقها ونفوذها مما عجل السير بالملكية نحو الأساليب الشرقية التى وصلت إلى غايتها من الناحية الأخلاقية فى عهد إلجبالس Elgabalus ومن الناحية السياسية فى عهد دقلديانوس .

وسلخ سبتميموس من حكمه الذى دام ثمانى عشرة سنة فى حروب سريعة وحشية قضى فيها على منافسيه ؛ ودك بيزنطية بعد حصار دام أربعة أعوام . فأزال بعمله هذا حاجز آكان يقف فى وجه القوط الآخذين فى الانتشار ، وغزا پارثيا ، واستولى على طشقونة ، وضم بلاد النهرين إلى الإمبراطورية ، وعجل سقوط الأسرة الأرساسية المالكة . وأصيب فى شيخوخته بداء النقرس . ولكنه لم يكن يرضى أن يضعف جيشه بعد أن قضى فى السلم خمس سنين ، فزحف به على كلدونيا Caledonia ، وانتصر على الاسكتلنديين فى عدة وقائع غالية الثمن ، انسحب على أثرها إلى بريطانيا ، ثم آوى إلى يورك حيث وافته المنية (٢١١) .

ومما قاله عن نفسه : « لقد نلت كل شيء ، ولكن ما نلت لا قيمة له » (٤) ويقول هيروديان إن « كركلا قد أغضبه أن تطول حياة أبيه : : : فطلب إلى الأطباء أن يعجلوا بموت الشيخ بأية وسيلة في تناول أيديهم » (٥) . وكان سبتيوس قد لام أورليوس حين سلم الإمبراطورية إلى كمودس ، ولكنه هو نفسه أسلمها إلى كركلا وجيتا ، بهذه النصيحة الساخرة : « وفرا المال لجنودكما ولا يهتمكما شيء غير هذا » (٦) . وكان آخر إمبراطور مات في فراشه في الثمانين عاما التي سبقت وفاته :

ويبدو أن كركلا (*) قد خلق ، كما خلق كمودس ، لكي يثبت أن نصيب الرجل من النشاط قلما يكفي لأن يجعله عظيما في حياته وفي قوته الجنسية معا . وقد كان في صباه وسيما طيعا ، فلما بلغ رشده أصبح همجيا مفتتنا بالصيد والحرب ، يقتنص الخنازير البرية ، وينازل أسدا بمفرده ، ويحفظ بعدد من الأسود بالقرب منه في قصره ، واتخذ واحد منها رفيقا له في بعض الأحيان يجالسه على مائدته وينام معه في فراشه (٧) . وكان يستمتع بصحبة المجالدين والجند بنوع خاص ، ويبقى أعضاء الشيوخ زمنا طويلا في حجرات الانتظار حتى يفرغ من إعداد الطعام والشراب لرفاقه . ولم يكن يرضى أن يشترك معه أخوه في حكم الإمبراطورية ، فأمر بقتل جيتا في عام ٢١٢ ، فاعتيل الشاب وهو بين ذراعي أمه ، وخضب أثوابها بدمه . ويقال إنه حكم بالموت على عشرين ألفا من أتباع جيتا ، وعلى كثيرين من المواطنين ، وعلى أربع من العذارى القسيتية ، اتهمن بالزنى (٨) . ولما تدمر الجيش على أثر مقتل جيتا أسكنه بأن نفحه بهبة تعادل كل ما ادخره سبتيوس من الأموال . وكان يفضل الجنود والفقراء على رجال الأعمال والأشراف ؛ ولعل ما نقرؤه عنه

(*) وقد سمي نفسه بهذا الاسم نسبة إلى الجلباب الغالي الطويل الذي كان يلبسه ، أما اسمه الحقيقي فهو بسانيوس Bassianus ، ولما جلس على العرش سمي نفسه ماركس أورليوس أنطونيلس كركلا .

من القصص التي يرويها ديوكاسيوس ليست إلا انتقاماً كتبه عضو في مجلس الشيوخ . واشتدت رغبته في جمع المال فضايف ضريبة التركات بأن جعلها عشرة في المائة من مقدار التركة ؛ ولما رأى أنها لا تطبق إلا على المواطنين الرومان وسع دائرة هذه الحقوق حتى شملت جميع الراشدين من الذكور الأحرار في الإمبراطورية كلها (٢١٢) ؛ فنال هؤلاء حقوق المواطنين حين استتبت أكثر ما يمكن أن تستتبعه من القروض وأقل ما تستتبعه من السلطان . وأضاف إلى زينات رومة قوساً أقامه لسپتيميوس سيفرس لا يزال باقياً إلى اليوم ، وحمامات عامة تشهد خرائبها الضخمة بما كانت عليه من عظمة وجلال ، ولكنه ترك معظم شئون الحكم المدني لوالدته ، وشغل نفسه بالحروب .

وكان قد عين جوليا دمناء أمينة سره لشئون العرائض والرسائل . وكانت تشاركه أو تحمل محله في استقبال رجال الدولة أو ذوى المكانة العالية من الأجانب . وهمس الوشاة بأن سلطانها عليه ناشئ من مضاجعته إياها ، وأثار الفكهون الجبناء من أهل الإسكندرية حنقه بتشبيههم لها وله بجوكستا Jocasta وأوديب : وأراد أن ينتقم لنفسه من هذه الإهانة وأمثالها من جهة ، ويأمن على نفسه من ثورة تتقد نارها في مصر أثناء جروبه لبارثيا من جهة أخرى ، فزار المدينة وأشرف بنفسه (كما يؤكد المؤرخون) على قتل جميع أهل الإسكندرية القادرين على حمل السلاح^(٩) .

ومع هذا فقد كان منشئ الإسكندرية المثل الذي احتذاه والمطمع الذي يأمل أن يبلغه . وللوصول إلى هذه الغاية أنشأ فيلقاً من ١٦٠٠٠ جندي سماه « فيلق الإسكندر » وسلحه بأسلحة مقدونية من الطراز القديم ، وكان يأمل أن يخضع به بارثيا كما أخضع الاسكندر فارس . وبذل كل ما يستطيع من الجهد ليكون جندياً عظيماً ، فكان يشارك جنوده في طعامهم وكدهم ، وسيرهم الشاق الطويل ، وكان يساعدهم في حفر الخنادق ، وإقامة الجسور ، ويظهر

الكثير من صروب البسالة في القتال ، وكثيراً ما كان يتحدى أعداءه . ويطلب إليهم أن يبارزوه رجلاً لرجل ؛ ولكن رجاله لم يكن لهم مثل ما كان له من رغبة في قتال البارثيين ، بل كان حبهم للغنائم أكثر من حبهم للقتال ، فقتلوه في كارى Carrhae التي هزم فيها كرامس (٢١٧) . ونادى مكرينس Macrinus قائد الحرس بنفسه إمبراطوراً ، وأمر مجلس الشيوخ ، بعد أن أظهر بعض التردد ، بأن يتخذ كركلا إلهاً . ونفيت جوليا دمننا إلى أنطاكية بعد أن حرمت في خلال ست سنين من الإمبراطورية ، ومن زوجها ، رأتائها ، فأضربت عن الطعام حتى ماتت .

وكان لها أخت تدعى جوليا ميزا Julia Maesa لا تقل عنها قدرة وكفاية ، فعادت جوليا الثانية إلى حمص ووجدت فيها حفيدين يبشران بمستقبل عظيم . فأما أحدهما فكان ابن ابنتها جوليا سوامياس Julia Soaemias ، وكان كاهناً شاباً من كهنة بعل ، يسمى قاريوس أفيتس Varius Avitus ، وهو الذى سمي فيما بعد إلجابالس Elgabalus أى « الإله الخالق » (*) . أما الثانى فكان ابن جوليا ماميا Julia Mamaea ابنة ميزا ، وكان غلاماً في العاشرة من عمره يدعى ألكسيانوس Alexianus وهو الذى أصبح فيما بعد الكسندر سفيرس . ونشرت ميزا الشائعة القائلة إن قاريوس هو الابن الطبيعى لكركلا ، وإن كان في واقع الأمر ابن قاريوس مرسلس ، وأطلقت عليه اسم بسيانس ؛ ذلك أن الإمبراطورية كانت أفضل عندها من سمعة ابنتها ، وماذا يضيرها بعد أن مات مرسلس والد الشاب . وكان الجنود الرومان في سوريا قد ألغوا الشعائر الدينية السورية ، وكانوا يشعرون باحترام لهذا القس الشاب الذى لا يتجاوز الرابعة عشرة من العمر تبعته في قلوبهم عاطفة دينية قوية . يضاف إلى هذا أن ميزا أوعزت إليهم بأنهم إذ

(*) وقد أخطأ الكتاب اللاتين فترجوا اسمه Heliogabalus إلى « إله الشمس » .

اختاروا ألباليس إمبراطوراً فإنها ستنتفحهم بعبطية سنية . ووثق الجنود بوعدها لهم وأجابوها إلى ما طلبت . وضمت ميزا بذهبها إلى صفها الجيش الذى سيره مكرينس لقتالها ، ولما أن ظهر مكرينس نفسه على رأس قوة كبيرة ، تردد مرتزقة السوريين فى ولائهم ، ولكن ميزا وسؤامياس قفزتا من مركبتيهما ، وقادتا الجيش المتردد إلى النصر ؛ لقد كان رجال سوريا نساء ، وكانت نساؤها رجالاً .

ودخل ألباليس رومة فى خريف عام ٢١٩ مرتدياً أثواباً من الحرير الأرجوانى موشاة بالذهب الإبريز ، وحذاءين مصبوغين باللون القرمزى ، وكانت عيناه تشعان بريقاً مصطنعاً وكان فى ذراعيه إسورتان غاليتا الثمن ، وفى جيبه عقد من اللؤلؤ ، وعلى رأسه الجميل تاج مرصع بالجوهر . وركبت إلى جواره فى موكب فخم جدته وأمه . وكان أول ما فعله حين حضر إلى مجلس الشيوخ أول مرة أن طلب إليه الموافقة على جلوس أمه إلى جانبه لتستمع إلى المناقشات . وأوتيت سؤامياس من الحكمة ما أوحى إليها بالانسحاب ، وقنعت برياسة المجلس الأصغر مجلس النساء الذى أنشأته سابينا ، والذى كان يبحث المسائل المتعلقة بأثواب النساء وحلهن ، وترتيبهن فى الحفلات الرسمية ، وآداب اللياقة وما إليها ، وترك حكم الدولة للجدّة ميزا .

وكان فى أخلاق الإمبراطور الشاب بعض العناصر المحببة . من ذلك أنه لم ينتقم ممن أيدوا مكرينس ، وأنه كان يحب الموسيقى ، ويحيد الغناء ، وينفخ فى المزمار والبوق ، ويضرب على الأرغن ؛ ولذا كان أصغر من أن يحكم الإمبراطورية فإنه لم يطلب أكثر من أن يستمتع بها . ولم يكن معبوده بعل بل كان هذا المعبود هو الشهوة ، وكان معتزماً أن يعبدها بجميع صورها فى الذكور والإناث على السواء ؛ وكان يدعو كل طبقة من الأحرار إلى زيارة قصره ، وكان أحياناً يأكل معهم ويشرب ويمرح ؛ ويوزع عليهم من آن إلى آن جوائز الاقتراع تختلف من بيوت موثقة إلى حفنة من الذباب . وكان يجب أن يمزح

مع ضيوفه : من ذلك أنه كان يجلسهم على وسائل منفوخة تنفجر من تحتهم فجأة ، ويسكرهم حتى يفقدوا وعيهم حتى إذا ما استيقظوا وجدوا أنفسهم بين فهود ، ودبية ، وآساد أليفة غير مؤذية . ويؤكد لمريديوس Lampridius أن ألباليس لم ينفق مرة أقل من ١٠٠٠ ز ١٠٠ سسترس (١٠٠٠ ر ١٠٠٠ ريال أمريكي) على وليمة واحدة لضيوفه ، وربما بلغت نفقات إحدى الولائم ٣٠٠٠٠ ر ٣٠٠٠ . وكان يخلط قطع الذهب بالبالا ، والعقيق بالعدس ، واللؤلؤ بالأرز ، والكهرمان بالفول . وكان يهدى الخيل والمركبات ، والخصيان ، وكثيراً ما كان يأمر كل ضيف أن يأخذ معه إلى منزله الصفحة الفضية والكؤوس التي كان يقدم له فيها الطعام والشراب . وكان يختار لنفسه أحسن كل شيء . فكان الماء الذي في أحواض سباحته يعطر بروح الورد ، وكانت المشاجب التي في حماماته من العقيق أو الذهب الخالص ، وكان طعامه من أنلر المأكولات وأغلاها ثمناً ، وأثوابه مرصعة بالجواهر من تاجه إلى حذاءيه ، وتقول الشائعات إنه لم يلبس قط خاتماً مرتين . وكان إذا سافر احتاج إلى ٦٠٠ مركبة يحمل فيها مناعه وقواده . ولما قال له عراف إنه ميموت ميتة عنيفة ، أعد وسائل غالية للانتحار يستخدمها إذا لزم الأمر : منها جبال من الحرير الأرجواني ، وأسياف من الذهب ، وسوم في قنينات من الياقوت الأزرق أو الزمرد . غير أنه اغتيل في مرحاض .

وأكبر الظن أن أعداءه من أعضاء مجلس الشيوخ ومن في طبقتهم قد اخترعوا أو بالغوا في بعض هذه القصص ؛ وما من شك في أن القصص الخاصة بشنوده الجنسي مما لا يصدقه العقل . وسواء كانت صحيحة أو كاذبة فإنه كان يعطر شهوانه بتقواه ، ويعمل على أن ينشر بين الرومان عبادة إلهه السوري بعل ؛ يضاف إلى هذا أنه اختن وفكر في أن يخصي نفسه تكريماً لإلهه ؛ وأحضر من حص الحجر الأسود المقدس وأخذ يعبد بوصفه رمزاً لإلجبال ، وشاد هيكلًا مزخرفاً ليضعه فيه ، وحمل إليه الحجر مغلفاً بالجواهر في عربة تجرها ستة جياد .

بيض ، ومشى الإمبراطور أمامها متجهاً بوجهه نحوها وهو صامت لإجلالها لهذا الحجر . ولم يكن يجد ما يمنعه أن يعترف بجميع الأديان الأخرى ، فكان يبسط حمايته على اليهودية ، وعرض أن يجعل المسيحية ديناً مشروعاً ، وكل ما كان يصبر عليه في إخلاص يدعو إلى الإعجاب هو أن يكون حجره أعظم الآلهة (١٢) .

وكانت أمه منهمكة في علتها تنظر إلى هذه المهزلة الدينية نظرة التسامح الذي لا يعنيه من أمرها شيء ، ولكن جوليا ميزا صممت ، حين عجزت عن وقفها ، على أن تتعجل الكارثة التي ستقضي على هذه الأسرة العجيبة من النساء السوريات . ولهذا أقنعت ألبالاس بأن يتبنى الإسكندر ابن عمه ويوصى به قيصرًا وخليفة له ؛ وأخذت هي ومامايا Mamaea تدربان الغلام على واجبات منصبه ، وسلكتا كل السبل التي تجعل مجلس الشيوخ والشعب ينظران إليه على أنه خير بديل للقس المأفون الذي أساء إلى رومة - لا بإسرافه أو فحشه - بل بإخضاعه چوهر إلى بعل السورى . وكشفت سوامياس المؤامرة وأثارت الحرس البريتورى على أختها وابن أختها . لكن ميزا ومامايا كانتا أقوى منها حجة إذا بسطتا أيديهما للحرس بالمال الوفير ، فقتل رجال الحرس ألبالاس وأمه ، وجروا جثته في شوارع المدينة وحول ساحة الألعاب ، وألقوها في نهر التير ، ثم نادوا بالإسكندر إمبراطوراً ، ووافق مجلس الشيوخ على هذه البيعة (٢٢٢) .

وجلس ماركس أورليوس سفيرس ألكسندر على العرش ، كما جلس عليه سلفه ، في الرابعة عشرة من عمره . وكانت أمه قد عنيت عناية منقطعة النظر بتدريب جسمه ، وعقله ، وخلقه . وزاد هو شهرته بالجد ورياضة الجسم ، فكان يسبح في بركة من الماء البارد ساعة في كل يوم ، ويشرب نحو نصف لتر من الماء قبل كل وجبة ، ويقتصد في الطعام ، ولا يأكل إلا أبسط الأطعمة . ونشأ غلاماً وسياً ، طويل القامة ، قوى الجسم ، ماهراً في جميع أنواع الألعاب وفنون الحرب ، ودرس الآداب اليونانية واللاتينية ، ولم يقلل من نجه لهما

وانهاكه فيها إلا لإصرار مامثيا ، إذ تلت عليه أشعار فرجيل التي تهيب بالرومان أن يدعوا جمال الثقافة لغيرهم من الأجانب ، ويعدوا أنفسهم لإقامة دولة عالمية وحكمها في سلام : وكان بارعاً « ممتازاً » في التصوير والغناء ، يعزف على الأورغن والقيثارة ، ولكنه لم يكن يسمح لغير أهل بيته بمشاهدة هذه الأعمال : وكان بسيطاً متواضعاً في ملبسه وأخلاقه « معتدلاً في استمتاعه بالحب ، ولم تكن له قط صلة بالخنثيين » (١٣) . وأظهر احتراماً عظيمًا لمجلس الشيوخ ، فكان يعامل أعضائه كأنهم أكفاء له ، ويستضيفهم في قصره ، وكثيراً ما كان يزورهم في منازلهم وكان رحيماً ، دمث الأخلاق ، يعود المرضى أيا كانت منزلتهم ، ويستمع إلى كل مواطن حسن السمعة ، ويسرع في العقو عن معارضيهِ ، ولم يسفك قط دماء مدني في الأربعة عشر عاماً التي قضاها في الحكم (١٤) . وعابت عليه أمه لينه وقالت له : « لقد أسرفت في لين الحكم ، وفي الإقلال من سلطان الإمبراطورية » : فأجابها بقوله : « نعم ، ولكنني جعلتها أبقى أمدأ وأقوى دعامة » (١٥) . لقد كان رجلاً من ذهب مصني ، غير مشوب بزغل يقويه على احتمال صعب هذا العالم .

وأدرك السخف الذي تنطوى عليه جهود سلفه والتي كانت تهدف إلى استبدال إلجبال بجوهر ، وتعاون مع والدته في إعادة الهياكل والشعائر الرومانية إلى سابق عهدها ؛ ولكن عقله الفلسفي هداه إلى أن يرى أن الأديان جميعها أساليب مختلفة لعبادة قوة واحدة عليا ؛ ولهذا أراد أن يعظم جميع الأديان التي تدعو إلى الخير ، ووضع في معبده الخاص الذي كان يتعبد فيه كل صباح صوراً لجوهر وأرفيوس ، وأپلونيوس التيانثي ، وإبراهيم ، والمسيح . وكثيراً ما كان يكرر النصيحة الودية - المسيحية القائلة : « لا تعامل غيرك بما لا تحب أن يعاملك به الناس » ، وأمر بنقشها على جدران قصره وعلى كثير من جدران المباني العامة . وكان يوصي شعبه بالتخلق بأخلاق اليهود والمسيحيين : ولكن الذين لم يتأثروا به من

أهل أنطاكية والإسكندرية الفكهين كانوا يلقبونه « رئيس الكنيس » وكانت أمه تفضل المسيحيين على غيرهم ، وقد بسطت حمايتها على أرجن ، واستدعته ليفسر للناس أصول دينه المرن .

وإذ كانت جوليا ميّزا قد توفيت بعد قليل من اعتلاء الإسكندر العرش ، فقد كانت مامائيا وكان أليّيان معلم الإسكندر هما اللذين يرسمان خططه السياسية ، وإصلاحاته الإدارية . ومن أعمالهما أنهما اختاراً ستة عشر من أعضاء مجلس الشيوخ البارزين وألفا منهم مجلساً إمبراطورياً وقرراً ألا ينفذ عمل من الأعمال الكبرى إلا إذا وافق عليه . ولما أن تزوج الإسكندر وأظهر تحيزاً ظاهراً لزوجته بسبب حبه لها أمرت مامائيا بنفسها ولم ير الإسكندر بداً من الاستسلام لوالدته . ولما كبر زاد نصيبه في إدارة شئون الدولة فكان « يعنى بالشئون العامة قبل مطلع الفجر » ، كما يقوله كاتب سيرته القديم ، « ويوالى النظر في هذه الشئون زمناً طويلاً ، دون ملل أو غضب ، بل يبقى على الدوام مرحاً هادئاً رضيعاً » (١٦) .

وكانت خطته الأساسية تهدف إلى إضعاف سيطرة الجيش المؤدية إلى انحلال الدولة ، وذلك بإعادة هبة مجلس الشيوخ والأشراف ؛ فقد كان يبدو له أن حكم الأشراف ذوى الأصول السامية هو البديل الوحيد من حكم المال ، أو الخرافات ، أو السيف ؛ وقد استطاع بمعونة مجلس الشيوخ أن ينفذ مئات الخطط التى أدت إلى اقتصاد كبير فى نفقات الإدارة ، يفصل عدداً كبيراً من الموظفين الزائدين على الحاجة فى قصره ، وفى المناصب الحكوميه ، وفى الولايات ؛ وباع معظم ما كان فى خزائن الإمبراطور من جواهر ، وأودع ثمنها فى بيت المال .

وأصدر قرارات اعترف فيها بهيئات العمال والتجار ، وشجعها وأعاد تنظيمها ، وأجاز لهذه الهيئات أن تختار محامين عنها من بين أعضائها (١٧) . ولعل مجلس الشيوخ كان أقل رضاء عن هذا العجل منه عن أعماله الأخرى ، وقد فرض رقابة شديدة على الأخلاق العامة فأمر بالقبض على العاهرات ونفى

مخوى الميول الجنسية الشاذة . ومع أنه خفض الضرائب فقد أعاد بناء الكولوسيوم وحمامات كركلا ، وشاد مكتبة عامة وقناة ماء طولها أربعة عشر ميلا ، وحمامات للبادية جديدة ، وبذل المال بسخاء لإنشاء الحمامات . وقنوات الماء والطرق في جميع أنحاء الإمبراطورية ، وعمل على تخفيض فائدة الديون التي كانت ترهق المدينين فأقرض المال من خزانة الدولة بفائدة أربعة في المائة ، وأعطى الفقراء المال من غير فائدة ليشتروا به أرضاً زراعية . وكانت نتيجة هذه الأعمال أن عم الرخاء جميع أجزاء الإمبراطورية ، وأن قدرت له أعماله وأثنت عليه ، وأن خيل إلى جميع الناس أن أورليوس التقي العظيم قد عاد إلى الأرض وإلى السلطان .

ولكن الفرس والألمان اغتتموا فرصة وجود هذا الإمبراطور القديس على العرش ، كما اغتتموا فرصة وجود سميخ الإمبراطور الفيلسوف ، فغزا أردشير رأس الأسرة الساسانية في فارس بلاد النهرين في عام ٢٣٠ وهدد سوريا . وبعث إليه الإسكندر برسالة فلسفية يلومه فيها على عنفه ويقول له إنه « يجب على كل إنسان أن يقنع بما لديه من أملاك » (١٨) . واستنتج أردشير من هذه الرسالة أنه ضعيف خوار العود فرد عليه بأن طلب سوريا وآسية الصغرى ، فما كان من الإمبراطور الشاب إلا أن امتشق الحسام ونزل إلى الميدان مصحوباً بوالدته ، وخاض غمار موقعة غير فاصلة أظهر فيها من البسالة أكثر مما أظهر من الدهاء . ولا يذكر التاريخ إلا النزر اليسير عن انتصاراته وهزائمه ، ولكن الحرب أسفرت عن انسحاب أردشير من بلاد النهرين ، ولعله انسحب ليرد هجوماً وقع على حدوده الشرقية ، وتصور النقود الرومانية الإسكندر متوجاً بإكليل الظفر ومن تحت قدميه نهرا دجلة والفرات .

ورأت قبائل الألمان والمركمان أن حاميات الرين والدانوب قد سحبت لإمداد فيالق سوريا فافتحمت الطرق الرومانية المحصنة وعاثت فساداً في بلاد غالبية الشرقية ، ولكن الإسكندر جاء إليها مع ماميا بعد الفراغ من احتفاله

بالنصر على الفرس ، وانضم إلى جيشه ، وسار على رأسه إلى مينز Mainz ،
وعمل بنصيحة والدته فأخذ يفاوض العدو ويعرض عليه مبلغاً سنوياً من
المال نظير احتفاظه بالسلم . ولكن جنوده رأوا في هذا العمل ضعفاً واستسلاماً
فتمردوا عليه ، ولم يكونوا قد غفروا له شحه ، وتشدده في حفظ النظام ،
وإخضاعهم لمجلس الشيوخ ولحكم امرأة ، ونادوا بيوليوس مكسيمس
قائد فيالق بانونيا إمبراطوراً . واقتحم جنود مكسيمس خيمة الإسكندر ،
وقتلوه هو وأمه وأصدقائه (٢٣٥) .

الفصل الثاني

الفوضى

لم يكن من نزوات التاريخ أن أصبح الجيش صاحب السلطة العليا في القرن الثالث ، بل كان هذا أمراً طبيعياً . ذلك أن عوامل داخلية أضعفت الدولة وتركتها معرضة للغزو من جميع الجهات ، وكان وقف التوسع بعد أيام تراجان ، ثم بعد أيام سبتيميوس ، إيذاناً ببدء الهجوم عليها ، فأخذ البرابرة يفتحون بلادها باتحادهم على غزوها ، كما كانت رومة تفتح بلادهم بتفريقهم . وزادت ضرورة الدفاع من قوة الجيش ورفعت مكانة الجندي ، وجلس القواد على العرش محل الفلاسفة ، وخضع آخر حكم الأشراف لعودة حكم القوة .

وكان مكسيمينس جندياً طيباً لا أكثر ، وكان ابن فلاح تراقي . ونشأ صحيح الجسم قوى البنية ، ويؤكد المؤرخون أن طول قامته كان يبلغ ثمانى أقدام ، وأن لبهامه كانت من الغلظة بحيث كان يلبس فيها لإسورة زوجته . كما يلبس الخاتم . ولم ينل شيئاً من التعليم : وكان يحتقر المعلمين ويحسدهم في وقت واحد ، ولم يزر رومة مرة واحدة في الثلاث السنين التي تولى فيها الملك . بل كان يفضل حياة معسكره على الدانوب أو الرين . وقد اضطرت حاجته إلى المال لينفق منه في حروبه وفي استرضاء جنوده إلى فرض ضرائب فادحة على الأغنياء أغضبته فلم يلبثوا أن ثاروا على حكمه ، وقبل جرديانس حاكم أفريقية الثرى المتعلم ترشيح جيشه له إمبراطوراً منافساً لمكسيمينس . وإذا كان وقتئذ في الثمانين من عمره فقد أشرك معه ولده في هذا المنصب المهلك . وعجزا جميعاً عن الوقوف في وجه القوى التي سيرها عليهما . مكسيمينس وقتل الابن في ميدان القتال أما الأب فقتل نفسه ، وثأر مكسيمينس لنفسه بأن حكم على عدد كبير من الأشراف بالقتل والنفي ، ومصادرة

أملأ بهم حتى كاد يقضى على هذه الطبقة . وفى ذلك يقول هروديان Herodian « وكان فى وسع الإنسان أن يرى فى كل يوم أغنى الأغنياء بالأمس يصبح متسولاً » (١٩) . وقاومه مجلس الشيوخ الذى أعاد سفيرس تكوينه وقواه أشد المقاومة ، فأعلن أن مكسيمس خارج على القانون ، واختار اثنين من أعضائه هما مكسيمس Maximus وبلبينس Balbinus إمبراطورين . وسار مكسيمس على رأس جيش هزيل لملاقاة مكسيمس ، فانحدر هذا من جبال الألب وحاصر أكويليا Aquileia . وكان مكسيمس أفضل القائدين ، وكانت لديه أكبر القوات ، ولأجل أن مجلس الشيوخ وطبقات الملوك سيلقيان مصيرهما المحتوم ؛ ولكن جماعة من جنود مكسيمس الذين كانوا حائقين عليه لأنه وقع عليهم عقاباً وحشياً قتلوه غيلة فى خيمته . وعاد مكسيمس ظافراً إلى رومة ، حيث اغتاله الحرس البريتورى هو وبلبينس ، واختار چرويانس الثالث إمبراطوراً ، وأيد مجلس الشيوخ هذا الاختيار .

ولسنا نريد أن نذكر بالتفصيل الممل أسماء الأباطرة الذين جلسوا على العرش فى هذا العصر الدموى الذى سادته الفوضى ، ولا أن نذكر وقائعهم الحربية وقتلهم ومئاتهم . وحسبنا أن نقول إن سبعة وثلاثين رجلاً نودى بهم أباطرة فى الخمسة والثلاثين عاماً الواقعة بين حكم ألكسندر سفيرس وأورليان : وقتل ج. ديان الثالث جنوده وهو يحارب الفرس (٢٤٤) ، وهزم ديسيوس Decius فليب العربى الذى خلفه على العرش وقتله فى ثرونا Verona (٢٤٩) ؛ وكان فليب هذا رجلاً من أهل البريا ، وكان ثرياً مثقفاً مخلصاً لرومة إخلاصاً خليفاً بالشرف الذى ناله فى القصص القديم ؛ وقد وضع فليب هذا فى أثناء فترات السلم التى تخللت حرب القوط برنامجاً واسعاً ليعيد به إلى رومة دينها وأخلاقها ، وعاداتها الصالحة ، وأصدر أوامره بالقضاء على المسيحية . ثم عاد إلى نهر الدانوب ، والتقى بالقوط ، وشهد بعيته مقتل ابنه إلى جانبه ، وأعلن فى جيشه الهيب المتردد أن خسارة فرد من الأفراد لا قيمة لها البتة ، وهاجم جيش العدو ، وقتل هو فى هزيمة .

من أقسى الهزائم التي أصابت الرومان في تاريخهم كله (٢٥١) . وخلفه جالوس Gallus الذي قتله جنوده (٢٥٣) ، وجاء بعدهما إيميليانوس Aemilianus وقد قتله هو الآخر جنوده في العام نفسه .

وكان فليبريان Valerian الإمبراطور الجديد في سن الستين . ، ولما جلس على العرش اضطر لملاقاة الفرنجة ، والألمان ، والمركمان ، والقوط ، والسكوديين ، والفرس في وقت واحد : ولهذا عين ابنه جليئوس Gallienus حاكماً على الإمبراطورية الغربية ، واحتفظ لنفسه بالشرق . وزحف بجيش على أرض النهرين ولكن كبر سنه أعجزه عن القيام بهذا الواجب الذي يحتاج إلى قوة أعظم من قوته فلم يلبث أن ناء به . وكان جليئوس وقتئذ في الخامسة والثلاثين من عمره ، وكان شجاعاً ، ذكياً ، مثقفاً ثقافة لا تكاد تتفق مع أحوال ذلك القرن المليء بالحروب الوحشية وقد أصلح دولاب الإدارة المدنية في الغرب ، وقاد جيشه من نصر إلى نصر على أعداء الإمبراطورية عدواً بعد عدو ، ووجد مع ذلك متسعاً من الوقت يأخذ فيه بناصر الفلسفة والآداب ، وأحيا الفن القديم لإحياء لم يدم طويلاً ، ولكن عبقريته المتعددة الجوانب لم تقو على مغالبة الشرور التي تجمعت في ذلك الوقت .

ففي عام ٢٥٤ أغار المركمان على بنونيا وشمال إيطاليا ، وفي عام ٢٥٥ غزا القوط مقدونية ودلماشيا ، وهاجم السكوديون والقوط آسية الصغرى ، وأغار الفرس على سوريا . وفي عام ٢٥٧ استولى القوط على مملكة بسپورس ، ونهبوا المدن اليونانية الواقعة على شاطئ البحر الأسود ، وحرقوا طرابزون ، وساقوا أهلها عبيداً وإماء ، وأغاروا على پنتس . وفي عام ٢٥٨ استولوا على خلقدون ، ونيقوميديا . وبروصه ، وأپاميا ، ونيقية ، واستولى الفرس في العام نفسه على أرمينية ، ونادى پستيومس بنفسه حاكماً مستقلاً على غالة . وفي عام ٢٥٩ أغار الألمان على إيطاليا ، ولكن جالينوس هزمهم عند ميلان . وفي عام ٢٦٠ هزم الفرس

فليريان عند الرها ومات أسيراً في زمان ومكان غير معروفين إلى اليوم .
وتقدم شابور الأول وفرسانه الخفاف الكثيرون مخترقين سوريا إلى
أنطاكية ، وباغتوا أهلها وهم يشهدون الألعاب ، ونهبوا المدينة ، وقتلوا
آلافاً من أهلها ، وساقوا آلافاً آخرين عبيداً ، واستولوا على طرسوس
وخربوها ، وعاثوا فساداً في قليقية وكيدوكية ، وعاد شابور إلى بلاد
الفرس مثقلاً بالغنائم . وحلت برومة في مدى عشر سنين ثلاث مآس أذلتها
وجللتها العار : ذلك أن إمبراطوراً رومانياً خر لأول مرة صريعاً مهزوماً
في ميدان القتال ، وأسر العدو إمبراطوراً آخر ، وضحي بوحدة
الإمبراطورية استجابة لضرورة ملاقة الأعداء الذين أغاروا عليها من جميع
الجبهات . وضعضعت هذه الضربات وما صحبها من رفع الجنود الأباطرة
على العرش واغتيالهم ، أركان الإمبراطورية ، وقضت على هيبتها ، وفقدت
هذه القوى النفسية التي أنزلها الزمان منزلة القداسة وخلع عليها سلطاناً
يألفه الناس ولا يسألون عن مبرراته ، نقول فقدت هذه القوى سيطرتها
على أعداء رومة بل فقدتها أيضاً على رعاياها ومواطنيها ، فاندلع لهيب
الثورة في كل مكان : ففي صقلية وغالة ثار الفلاحون الذين طال عليهم أمد
الظلم ثورات عنيفة ، وفي پنونيا نادى إاجينس بنفسه حاكماً مستقلاً على
الولايات الشرقية : وفي عام ٢٦٣ سار القوط بحراً بلزاء سواحل أيونيا ،
ونهبوا إفسوس ، وأحرقوا هيكل أرتيمس الفخم ، وساد الإرهاب جميع
بلاد الشرق الهلنستي .

ولكن الإمبراطورية في آسية نجت على يدى حليف غير متوقع . ذلك
أن أونائس ، الذي كان يحكم تدمر خاصصاً لسلطان رومة طرد الفرس من
أرض الجزيرة ، وهزمهم في طشقونة (٢٦١) ، ونادى بنفسه ملكاً على
سوريا ، وقليقية ، وبلاد العرب ، وكيدوكية ، وأرمينية . ثم اغتيل في
عام ٢٦٦ ، وووٲ ابن له شاب ألقابه ، وورثت أرميته سلطانه .
وقد جمعت زنوبيا ، كما جمعت كليوپطرة التي تدعى هي أنها من نسلها ،

إلى جمال الخلق ، براعة في الحكم ، وكثيراً من أسباب ثقافة العقل . وقد درست آداب اليونان وفلسفتهم ، وتعلمت اللغات اليونانية ، والمصرية ، والسريانية ، وكتبت تاريخاً لبلاد الشرق . ويلوح أنها جمعت بين العفة والقوة والنشاط ، فلم تبج لنفسها من العلاقات الجنسية إلا ما يتطلبه واجب الأمومة (٢٠) . وعودت نفسها تحمل التعب والمشاق ، وكانت تستمتع بأخطار الصيد ، وتسير على قدميها أميالاً طويلاً على رأس جيشها . وجمعت في حكمها بين الحكمة والصرامة ، وعينت الفيلسوف لنجيس رئيساً لوزرائها ، وأحاطت نفسها في بلاطها بالعلماء والشعراء والفنانين ، وجعلت عاصمة ملكها بالقصور اليونانية - الرومانية - الأسبوية التي يدهش لها عابر الصحراء في هذه الأيام ، وأحسست أن الإمبراطورية تنقطع أوصالها ، فاعتزمت إقامة أسرة حاكمة ودولة جديدين ، وأخضعت لسلطانها كيدوكية ، وغلطية ، والجزء الأكبر من بيشنيا ، وأنشأت جيشاً عظيماً وعمارة بحرية ضخمة ، فتحت بهما مصر واستولت على الإسكندرية بعد حصار هلك فيه نصف سكانها . وتظاهرت « ملكة الشرق الداهية » أنها تعمل نائبة عن الدولة الرومانية ، ولكن العالم كله كان يدرك أن انتصاراتها لم تكن إلا فصلاً من مسرحية واسعة النطاق هي مسرحية انهيار رومة .

وعرف البرابرة ثروة الإمبراطورية وضعفها ، فتدفقوا على بلاد البلقان واليونان . وبينما كان السرماتيون يعيشون فساداً من جديد في المدن القائمة على شواطئ البحر الأسود ، كان فرع من فروع القوط يسير في خمسمائة سفينة مخترقة مضيق الهلسنت إلى بحر إيجه ، ويستولى على جزائره جزيرة في إثر جزيرة ، ويرسو في ميناء بيريه ، وينهب أثينة ، وأرجوس ، واسبارطة ، وكورنثة ، وطيبة (١٦٧) . وبينما كان أسطولهم يعيد بعض المغيرين إلى البحر الأسود ، كانت جماعة أخرى منهم تشق طريقها براً نحو موطنها على نهر الدانوب . والتقى

بهم جالينس على نهر نستس في تراقية ، وانتصر عليهم في معركة خسرها
كثيراً ولكن جنوده اغتالوه بعد سنة واحدة من هذا النصر . وانقضت
جموع أخرى من القوط في عام ٢٦٩ على مقدونية وحاصرت تسالونيكي ،
ونهب بلاد اليونان ، ورودس ، وقبرص ، وشواطئ أيونيا . وأخذ
الإمبراطور كلوديوس الثاني تسالونيكي ، وطرده القوط إلى أعلى وادي
الواردار ، وهزمهم عند نايسس (وهي نيش الحديثة) هزيمة منكرة قتل
فيها منهم مقتلة كبيرة (٢٦٩) . ولو أنه خسرها هذه المعركة لما وقف جيش
بين القوط وإيطاليا .

الفصل الثالث

التدهور الاقتصادى

لقد عجلت الفوضى السياسية تدهور الإمبراطورية الاقتصادى ، كما عجل التدهور الاقتصادى انحلال البلاد السياسى ، فكان كلاهما سبباً للآخر ونتيجة له . وكان سبب الضعف الاقتصادى أن ساسة الرومان لم يقيموا قط فى إيطاليا حياة اقتصادية سليمة ، ولعل سهول شبه الجزيرة الضيقة لم تكن فى يوم من الأيام أساساً قوياً تبنى عليه آمال الدولة الإيطالية العالية ، وكان يقلل من إنتاج الحبوب منافسة الحبوب الرخيصة الواردة من صقلية ، وأفريقية ، ومصر ، كما أن الكروم العظيمة أخذت تفقد أسواقها التى استولت عليها كروم الأقاليم . وشرع الفلاحون يشكون من أن الضرائب الفادحة تستنفد مكاسبهم المزعزعة ولا تترك لهم من المال ما يحفظون به قنوات الري والصرف صالحة ، فانطمرت القنوات ، وانتشرت المستنقعات ، وأنهكت الملايا سكان كمبانيا ورومة . ويضاف إلى هذا أن مساحات واسعة من الأرض الخصبية قد حولت من الزراعة إلى مساكن للأثرياء أصحاب الضياع الواسعة ؛ وكان أصحاب هذه الضياع البعيدون عنها يستغلون العمال والأرض إلى أقصى حدود الاستغلال ، ويبررون عملهم هذا بمشروعاتهم الإنسانية فى المدن . وازدهرت العائز الفخمة وألعاب الرياضة فى المدائن فى الوقت الذى أفقر فيه الريف ، ومن أجل ذلك هجر كثيرون من ملاك الأراضى وعمال الريف الأحرار المزارع إلى المدن وتركوا الجزء الأكبر من الأراضى الزراعية الإيطالية ضياعاً واسعة يقوم بالعمل فيها أرقاء كسالى مهملون ؛ ولكن هذه الضياع نفسها قضت عليها السلم الرومانية ونقص عدد حروب الفتح فى القرنين الأول والثانى ، وما نشأ عن ذلك من قلة الإنتاج ، وارتفاع النفقات ، وكثرة الأرقاء .

وأراد كبار الملاك أن يغربوا العمال الأحرار بالعودة إلى الأعمال الزراعية ، فقسموا أملاكهم وحدات أجروها إلى « الزراع » (Coloni) ؛ يتقاضون منهم أجوراً نقدية منخفضة أو عشر المحصول ، وجزءاً من الوقت يقضونه في العمل من غير أجر في بيت المالك الربى أو في أرضه الخاصة . وقد وجد الملاك في كثير من الأحيان أن من مصلحتهم أن يعتقوا العبيد ويجعلوهم زراعاً من هذا النوع ، وأخذ هؤلاء الملاك في القرن الثالث يزدادون رغبة في سكنى بيوتهم الريفية يدفعهم إلى هذا أخطار الغزو الأجنبي والثورات الداخلية في المدن ؛ وحصنوا بيوتهم فاستحالت قلاعاً منيعة أصبحت بالتدريج قصور العصور الوسطى (*) .

وقوى نقص الأرقاء إلى وقت ما مركز العمال الأحرار في الصناعة وفي الزراعة على السواء . ولكن فقر الفقراء لم ينقص على حين أن موارد الأغنياء التهمت الحروب ومطالب الحكومة (٢٢) . وكانت الأجور وقتئذ تتراوح بين ٦ و ١١ في المائة من نظائرها في الولايات المتحدة الأمريكية في أوائل القرن العشرين ، وكانت الأثمان نحو ثلاثين في المائة من أثمان الولايات المتحدة في ذلك الوقت (٢٣) . وكانت حرب الطبقات آخذة في الاشتداد لأن الجيش المجند من فقراء الأقاليم كثيراً ما كان ينضم إلى من يهاجمون أصحاب الثروة ، وكان يشعر بأن ما يؤديه للدولة من خدمات يبرر ما تفرضه عليهم ضرائب تبلغ حد مصادرة أموالهم لتعطى

(*) (٥) وأكبر الظن أن هذا النظام الزراعى الذى وصفناه فى المتن قد بدأ على نطاق أوسع من هذا النطاق حين أسكن أورليوس الأسرى الألمان فى ضياع الإمبراطورية (١٧٢) ، وجعل هذه الضياع ملكاً لهم يتوارثونه ، مشروطاً عليهم أن يؤدوا له ضريبة سنوية ، وخدمة عسكرية إذا طلب إليهم أداءها ، وأن يتعهدوا له بالأداء هذه الأملاك من غير إذن الدولة . وفرضت هذه الشروط عليها على الجنود الرومان القدامى الذين أقطعوا أرضاً على الحدود وخاصة فى « الأراضى العشورية (agri decumates) » — على ضفاف الدانوب والرين (٢١) ، وانتشر هذا النظام انتشاراً واسعاً فى عهد سبتيموس سيفرس ، إذ قسم الأراضى التى استولى عليها أجزاء يزرعها مستأجرون يؤدون عنها ضرائب نقدية أو عيناً . وحداً سبتيموس حدو البطالة ، وحداً الملاك الأقراد حدوه ، فبدأ هذا النظام الزراعى بالملوك ، ونشأ عنه النظام الإقطاعى الذى قضى على الملكية .

منها هبات لهم ، أو أن تنهب أموال الأغنياء نهباً سافراً^(٢٤) . وتأثرت الصناعة بكساد التجارة ونقصت تجارة المصادر الإيطالية حين انتقلت الولايات من عميلات لإيطاليا إلى منافسات لها ؛ وجعلت الغارات والقرصنة الطرق التجارية غير مأمونة كما كانت قبل عهد بيمبي ؛ وكان انخفاض قيمة العملة وتقلب الأثمان من العوامل غير المشجعة للمشروعات الطويلة الأجل ، ولما أصبحت إيطاليا عاجزة عن توسيع حدود الإمبراطورية ، لم يعد في مقدورها أن تزدهر بأن تمد بالسلع دولة آخذة في الاتساع ، أو أن تستغل موارد هذه الدولة ؛ وكانت فيما مضى من الأيام تجمع سبائك الذهب والفضة من البلاد المفتوحة ، وتملاً خزائنها بما تنهبه من أموال هذه البلاد ؛ أما في الوقت الذي نتحدث عنه فإن النقود كانت تهاجر إلى الولايات الهلنستية الأكثر تصنيعاً من إيطاليا ، وأخذت هي تزداد على مر الأيام فقراً ، في الوقت الذي كانت فيه ثروة آسية الصغرى المطردة الزيادة تحتم أن تستبدل برومة عاصمة شرقية للإمبراطورية . واقتصرت المصنوعات الإيطالية على الأسواق المحلية ، ووجدت الأهلين أفقر من أن يبتاعوا السلع التي كان في وسعهم أن ينتجوها^(٢٥) . يضاف إلى هذا أن التجارة الداخلية كان يقف في سبيلها قطاع الطرق ، والضرائب المتزايدة ، وتلف الطرق لقلة العبيد . وأضحت بيوت الأثرياء في الريف تنتج حاجتها من السلع وتكفي نفسها بنفسها ، وحلت المقايضة في التجارة محل النقود ، كما حلت الحوانيت الصغيرة عاملاً بعد عام محل الإنتاج الكبير وكانت تسد حاجة الإنتاج المحلي بنوع خاص .

وزاد الطين بلة كثرة الصعاب المالية ، ذلك بأن المعادن الثمينة أخذت تقل شيئاً فشيئاً لأن مناجم الذهب في تراقية ومناجم الفضة في آسية تناقص إنتاجها ، وكانت داشيا وما فيها من الذهب توشك أن تخرج من يد أورليان . وكانت الفنون والحلى تستنفد كثيراً من الذهب والفضة . وواجه الأباطرة من سبتميموس سفيرس ومن جاءوا بعده هذا النقص الشديد في الوقت الذي كانت فيه الحروب

لا تحبوا نارها أبداً ، فلعجثوا أكثر من مرة إلى إنقاص نسبة ما فى النقود من ذهب أو فضة لكى يستطيعوا القيام بنفقات الدولة أو حاجات الحرب . فقد كان ما فى الدينار من معدن خسيس أيام نرون عشرة فى المائة ، وبلغ فى عهد كودس ثلاثين ، وفى عهد سبتيميوس خمسين ، واستبدل به كركلا الأنطونيانوس Antoninianus المحتوى على خمسين فى المائة من وزنه فضة ، وقبل أن يحل عام ٢٦٠ نقصت نسبة ما فيه من فضة إلى خمسة فى المائة (٢٦) .

وأصدرت دور السك الحكومية كميات لم يسبق لها مثيل من العملة الرخيصة ، وكثيراً ما كانت الدولة ترغم الناس على أن يقبلوا هذه النقود بقيمتها الاسمية ، بدل قيمتها الحقيقية ، وكانت فى الوقت نفسه تأمر بأن تؤدى الضرائب ذهباً أو عينا (٢٧) . وأخذت الأثمان ترتفع ارتفاعاً سريعاً ، فزادت فى فلسطين إلى ألف فى المائة من القرن الأول إلى القرن الثالث (٢٨) . وفى مصر لم يعد فى مقدور الحكومة وقف تيار التضخم ، حتى صار مكىال القمح الذى كان يباع بثمان درنحات فى القرن الأول يباع بمائة وعشرين ألف درنحة فى أواخر القرن الثالث (٢٩) . ولم تصل الحال فى الولايات الأخرى إلى مثل هذا الحد ، ولكن التضخم فى عدد كبير منها خرب بيوت الكثيرين من أهل الطبقة الوسطى وأضاع أموال الموائقات والمؤسسات الخيرية وزعزع قواعد جميع الأعمال المالية ، فأحجم الناس عنها ، وأضاع جزءاً كبيراً من رؤوس الأموال المستخدمة فى التجارة والاستثمار والى كانت تعتمد عليها حياة الإمبراطورية .

ولم يكن الأباطرة الذين جاءوا بعد پرتناكس ليسوءهم انعدام طبقة الأشراف وطبقة الملاك الوسطى على هذا النحو . ذلك بأنهم كانوا يشعرون بحقد طبقة أعضاء مجلس الشيوخ وكبار التجار عليهم بسبب أصلهم الأجنبى ، واستبدادهم العسكرى ، واغتصابهم أموالهم . ولذلك تجددت الحرب بين مجلس الشيوخ والأباطرة وكانت قد خبت نارها من عهد نرون إلى عهد أورليوس ، وأقام الأباطرة سلطانهم

قاصدين متعمدين على ولاء الجيش ، وصعاليك المدن ، والفلاحين يشترونه بالهبات والأعمال العامة وتوزيع الحبوب عليهم من غير ثمن .

وعانت الإمبراطورية من البلاء مثل ما عانت إيطاليا وإن نقص عنه بعض الشيء . نعم إن قرطاجنة وشمالي أفريقية للبعدين عن الغزاة ، قد ازدهرتا ؛ ولكن مصر اضمحلت بسبب ما حل بها من الخراب الناشئ من تنازع الأحزاب ، ومن مذابح كركلا ، ومن غزو زنوبيا ، ومن فدح الضرائب ، ومن السخرة والتراخي في العمل ؛ وما كانت تبتزه رومة من الحبوب في كل عام . وكانت آسية الصغرى وسوريا قد قاستا الأمرين من الغزو والنهب ، ولكن صناعاتهما القديمة التي تعودت الصبر على الشدائد لم تقص عليها هذه الاضطرابات . وكانت بلاد اليونان ، وتراقية ، ومقدونية ، قد خرجها البرابرة ، ولم تكن بيزنطية قد أفادت من حصار سبتيوس .. ولما جاءت الحرب بالحاميات الرومانية وبالمون إلى حدود القبائل الألمانية ، قامت مدائن جديدة على شواطئ الأنهار - ويانة ، وكارلزبرج ، واستراسبرج ، ومينز : وكانت غالة قد اضطرب فيها النظام ، وفترت همة أهلها بسبب غزو الألمان لها ، ذلك بأنهم نهبوا ستين مدينة من مدنها ، وأخذت الكثرة الغالبة من المدن والبلدان الأخرى تنكمش داخل أسوارها الحديدية ، وتتخلى عن طراز الشوارع العريضة المستقيمة الرومانية التخطيط والطراز ، لتحل محلها الأزقة الضيقة غير المستقيمة التي يسهل الدفاع عنها والتي كانت من مميزات العهود القديمة والعصور الوسطى . وحتى في بريطانيا نفسها ، كانت رقعة المدن آخذة في النقصان وكانت بيوت الريف آخذة في الاتساع (٣٠) ؛ ذلك بأن حروب الطبقات والضرائب الفادحة بددت الثروة أو اضطرتها إلى الاختفاء في الريف . وقصارى القول أن الإمبراطورية بدأت بسكنى المدن وبالتحضر ، وهامى ذى تختم حياتها بالعودة إلى الريف وبالهمجية .

الفصل الرابع

الوثنية تحتضر

يمكن القول بوجه عام إن الضعف الثقافي سار في إثر الضعف الاقتصادي والسياسي ، ولكن حدث في هذه السنين البئيسة أن نشأ علم الجبر ذو الرموز ، وبرزت أعظم الأسماء في فقه القانون الروماني ، وأروع نماذج النقد الأدبي القديم ، وطائفة من أفخم المباني الرومانية ، وأقدم قصص الحب ، وأعظم الفلاسفة الصوفيين .

ويلخص الديوان اليوناني سيرة ديوفانتس Diophantus الإسكندري (٢٥٠) تلخيصاً جبرياً فكهاً فيقول إن حياته دامت سدس حياته ، وإن لحيته نبتت بعد أن انقضى $\frac{1}{3}$ من عمره بعد سن الحداثة ، وإنه تزوج بعد أن مضى $\frac{1}{4}$ آخر من حياته ، وإنه رزق بولده بعد خمس سنين أخرى ، وإن هذا الولد عاش حتى بلغت سنة نصف سن أبيه ، وإن الوالد مات بعد أربع سنين من موت الولد - أي إنه مات في سن الرابعة والثمانين ، وأشهر ما بقي من مؤلفاته حتى الآن هو كتابه « الأريثماتيقي Arithmetica » (الحساب) - وهو رسالة في الجبر . وفيه حل لمعادلات الدرجة الأولى ، والمعادلات الرباعية التي تؤدي إلى معرفة المجهول ، والمعادلات التي لا يمكن منها وحدها معرفة المجهول حتى الدرجة السادسة . وقد استخدم حرف sigma اليوناني للدلالة على الكمية المجهولة التي نرمز لها نحن بحرف س (وفي الإنجليزية بحرف x) ، وسمى هذه العلامة أريثموس Arithmos (أي العدد) ، واستعمل حروف الهجاء اليونانية للدلالة على الأسس وكان جبر من نوع ما معروفاً قبل أيامه : فقد اقترح أفلاطون لتدريب عقول الشبان وتسليتهم مسائل متنوعة كتوزيع تفاحة بنسب معينة على عدد

من الأشخاص (٣٣) ، وأذاع أرخيدز الغازاً من هذا النوع في القرن الثالث قبل الميلاد ، وكان المصريون واليونان يحلون بعض المسائل الهندسية بالطرق الجبرية دون الالتجاء إلى رموز علم الجبر . وأكبر الظن أن ديوفانتس لم يفعل أكثر من تنظيم طرق كان يعرفها معاصروه (٣٣) ، وأن مصادفات الزمان هي التي أبقت على أعماله ؛ وفي استطاعتنا أن نرجع إليه عن طريق العرب تلك الطريقة الجريئة الغامضة التي تهدف إلى صياغة جميع النسب الكمية في العالم كله في قانون واحد .

وعلا نجم باينيان ، وبولس ، وأليان ، أعظم الأسماء الثلاثة في القانون الروماني في عهد سبتيميوس سيفيرس ؛ وكانوا كلهم رؤساء الحرس البريتوري وكانوا يحكم منصبتهم هذا رؤساء الوزارة في الدولة ؛ وكانوا كلهم يبررون قيام الحكم المطلق بحجة أن الشعب قد عهد بحقوقه في السيادة إلى الإمبراطور . ويمتاز كتابا باينيان *الأسئلة* ، *Questiones* و *الأجوبة* ، *Responsa* بوضوحهما ، وإنسانيتهما وعدالتهما إلى حد جعل جستنيان يعتمد عليهما في كثير من مجموعاته القانونية . ولما قتل كركلا جيتا أمر باينيان أن يكتب دفاعاً قانونياً عن عمله هذا ، فأبى باينيان وقال إن « قتل الإخوة أسهل من تبرير هذا القتل » ، فأمر كركلا بقطع رأسه . ونفذ أحد الجنود الأمر فقطع رأسه ببساطة في حضرة الإمبراطور . وواصل دومنيوس أليانس جهوده باينيان القضائية والإنسانية . وسخر جهوده القضائية للدفاع عن العبيد لأنهم في رأيه أحرار بالفطرة ، وعن النساء لأن هن مثل ما للرجال من الحقوق (٣٤) ، وكانت كتاباته في جوهرها تنسيقاً لأعمال من سبقوه شأنها في هذا شأن جميع الأعمال الهامة في تاريخ القضاء ؛ ولكن أحكامه كانت بانية جازمة إلى حد أبقي على ما يقرب من ثلثها في ملخص جستنيان . ويقول عنه بلرديوس : « لم يبلغ الإمبراطور ألكسندر سيفيرس ما بلغه من سمو المنزلة إلا لأنه كان يحكم أكثر ما يحكم وفقاً لنصائح أليان » (٣٥) . بيد أن أليان قد عمل على قتل بعض

معارضيه ؛ ومن أجل هذا فإن بعض أعداءه من رجال الحرس قتلوه عام ٢٢٨ انتقاماً منه . وكانت أسباب قتله أقل انطباقاً على القانون من قتل معارضيه ولكنه أدى إلى نفس النتيجة . وشجع دقلديانوس مدارس القانون وأمدّها بالمال ، وألف لجائاً لتقنين ما سن بعد تراچان من شرائع ، وجمعها كلها في القانون الجريجرياني Codex Gregorianus . ثم أتت على فقه القانون ستة من النوم دامت إلى أيام جستنيان .

وسار فن التصوير في القرن الثالث على الأنماط التي كان يسير عليها في عبي والإسكندرية ، والقليل الذي أبقى عليه الزمان منه فج ، كاد الدهر أن يبلية ؛ أما النحت فكان مزدهراً لأن الكثيرين من الأباطرة كانوا يطلبون أن تنحت لهم تماثيل ، غير أنه جمد حتى أصبح المنظر الأمامي للشخص المصور بدائي الطراز ؛ ولكن هذا العصر لم يفقه أى عصر بعده فجا أخرجه من صبور تدهش الناظر إليها بصدقها وواقعيتها . ومما يدل على فضل كركلا ، أو يدل على غباوته ، أنه أجاز لمثال أن يصوره في صورة شخص فظ ، أكرت الشعر متجهم الوجه ، وهى الصورة المحفوظة إلى الآن في متحف نابلى . ولدينا تماثلان ضخمان من تماثيل ذلك العصر هما الثور الفرنبى . بهر قول الفرنبى ، وكلاهما مبالغ في حجمه ، متورة عضلاته توترأ غير مستحب ، ولكنهما يشهدان بما كان في هذا العصر من إتقان فنى لم ينقص قط عن إتقان العصور السابقة ؛ ومما يدل على أن المثاليين كانوا لا يزالون قادرين على أن يجروا على النمط القديم تلك النقوش البارزة الناطقة بالعفة والطهارة والتي نراها على ثالث ألكسندر سفيرس وهى ثالث لدوفيزى . غير أن النقش الذى على قوس سبتيموس سفيرس فى رومة ليس فيه شىء مما يمتاز به الفن الأتكى من بساطة وظرف ، بل يتصف بالخشونة والقوة الواضحتين اللتين تكادان قنبثان بعودة البربرية إلى إيطاليا .

وسار فن العمارة بالنزعة الرومانية التي ترى السمو في ضخامة الحجم إلى أقصى

حدد ، فأقام سبتيموس على تل البلاتين آخر ما أقيم عليه من القصور
الإمبراطورية وضم إليها جناحا جهة الشرق يعلو في الجوسبعة طباق - وهو
المعروف بالسبتيزنيوم Septizonium . وقدمت جوليا دمنما ما يلزم من
المال لإنشاء إيوان فستا ، وإقامة هيكل فستا الصغير الذى لا يزال باقيا في
السوق العامة . وشاد كركلا لسرپيس زوج إيزيس ضريحاً ضخماً احتفظ
الزمان يقطع جميلة منه إلى اليوم . ومن أعظم خرائب العالم روعة حمامات
كركلا التى تم بناؤها في عهد ألكسندر سفيرس . نعم لأنها لم تضاف شيئاً
جديداً إلى هندسة البناء ، لأنها تسير في جوهرها على طراز حمامات تراجان ،
ولكن البناء الضخم القائم يعبر أحسن تعبير عن صاحبها قائل جيتا وپاڤنيان :
وكان بناؤها الرئيسى المكون من الآجر والأسمت المسلح يشغل ٢٧٠٠٠٠ قدم
مربعة - أى أكبر من مسطح مجلس البرلمان الإنجليزى وهو وستمنستر
مجتمعين . وكانت درج حلزونية تؤدي إلى أعلى الجدران . وهناك مجلس
شلى وكتب قصيدة برومبوس الطليق . وكان بداخل الحمامات عسدد
كبير من التماثيل ، ويحمل سقفها ٢٠٠ عمود منحوتة من الحجر الأصيل
والمرمر ، والحجر السماقى ، وكانت أرض الحمامات وجدرانها المبنية من
الرخام مطعمة بمناظر من الفسيفساء ، وكان الماء يصب من أفواه ضخمة
من الفضة في برك وأحواض تتسع لاستحمام ١٦٠٠ شخص في وقت واحد ،
وأنشأ جليانس وديسيوس حمامات مماثلة لها ، وفي هذه الحمامات الأخيرة
أقام المهندسون الرومان قبة مستديرة فوق بناء ضخيم ذى عشرة أضلاع
متساوية وسندوها بدعامات عند زوايا البناء ذى العشرة الأضلاع وهى
وسيلة لم تكن تستعمل إلا قليلا قبل ذلك الوقت ولكنها أصبحت كثيرة
الاستعمال في المستقبل . وفي عام ٢٩٥ شرع مكسميان في بناء الحمام
الحار الذى كان أضخم الحمامات الإمبراطورية الحارة الأحد عشر ،
وسماه حمامات دقلديانوس ، وهو تواضع منه لم يكن معروفا في وقته .
وقد أعد لأن يستحم فيه ٣٦٠٠ شخص في وقت واحد . وكان به فوق

ذلك مدارس للتدريب الرياضى ، وأهباء للحفلات الموسيقية ، وثاعات للمحاضرات . وأنشأ ميكل أنجلو من حجرة واحدة من هذا الحمام كنيسة سانتا ماريا دجلى أنجيلى Santa Maria degli Angeli وهى أكبر كنيسة فى إيطاليا بعد كنيسة القديس بطرس . وأنشئت فى الولايات مبان لا تفوقها فى ضخامتها إلا العمائر السالفة الذكر ، وأقام دقلديانوس نفسه كثيراً من المباني فى نيقوميديا ، والإسكندرية ، وأنطاكية . وزين مكسميان ميلان وزين جليريوس سرميوم وجمل قسطنطيوس ثريف Treves .

وكان الأدب أقل ازدهاراً من العمارة ، لأنه قلما كان فى مقدوره أن يصل إلى الثروة التى تجمت فى أيدي الأباطرة . ومع هذا فقد زاد عدد دور الكتب ووسعها ، وكان لطبيب من أطباء القرن الثالث مجموعة تبلغ ٦٢٠٠٠ مجلد ، واشتهرت مكتبة أليان بما فيها من المحفوظات التاريخية ، وبعث دقلديانوس بالعلماء إلى الإسكندرية لينسخوا ما فيها من المخطوطات الأدبية اليونانية والرومانية القديمة ، ويأتوا بنسخ منها إلى مكتبات رومة . وكان العلماء كثيرون يذهبون إلى الأهلين ، وقد أشاد فيلوستراتس بذكرهم فى كتابه حياة السوفسطائيين ، وواصل برفيرى عمل أفلوطين ، وهاجم المسيحية ، وأهاب بالعالم أن يقتصر على أكل الحضر ، وحاول إيمبليكس Iamblicus أن يوفق بين الأفلاطونية ومبادئ الديانة الوثنية ، وأفلح فى ذلك . إلى حد استطاع معه أن يوحى بآرائه إلى الإمبراطور جوليان . وجمع ديجين ايرتيوس سير الفلاسفة وآراءهم فى مقتطفات وقصص رائعة فاتنة ، وبعد أن التهم أثينيوس النقراطيسى Athenaeus of Naucratis كل ما فى مكاتب الإسكندرية أفرغ كل ما جمعه فى كتابه المعروف باسم سوفسطائى مأثرة الفراء وهو حوار ممل فى الأطعمة ، ومرق التوابل ، والعامرات ، والفلاسفة ، والمفردات اللغوية ، يخفف من ملله ما نجده فى بعض أجزائه من كشف عن عادة قديمة ، أو ذكرى عظيم ، وكتب لنجيس ، وهو كاتب من بلميريا فى أغلب

الظن ، رسالة لطيفة في « السمو » قال فيها إن اللذة الخاصة التي يبعثها الأدب في الإنسان ، منشؤها أنها « تسمو » بالقارئ عن طريق الفصاحة التي يستمدّها الكاتب من قوة اقتناعه ، وإخلاصه ووفائه لأخلاقه(*) . وشرع ديوكاسيوس ككيانس من أهل نيقية في بيثينيا يكتب تاريخ روم (٢١٠) وهو في سن الخامسة والخمسين بعد أن قضى حياته يتقلب في مناصب الدولة . وأتم هذا الكتاب في الرابعة والسبعين وقص فيه تاريخ المدينة من رميولوس إلى أيامه ، ولم يبق من هذا الكتاب إلا أقل من نصف أسفاره الثمانين ، ولكن هذه الأسفار الباقية تشمل ثمانين مجلداً ضخماً . ويمتاز هذا العمل باتساع نطاقه أكثر مما يمتاز بعلو صفاته ، وفيه قصص واضحة حية ، وخطب مبدئية ، واستطرادات فلسفية ليست سخيفة المعنى رثة العبارة مستمسكة بالقديم ، ولكن النبوءات والنثر تفسد الكتاب كما تفسد كتاب ليفي ، وهو مثل كتاب تاستس وصف مطول لمعارضة مجلس الشيوخ ، وهو كجميع كتب التاريخ الرومانية يعني أكثر ما يعني بتقلبات السياسة والحرب كأن الحياة لم تكن في ألف عام إلا ضرائب وموت :

وأهم من هؤلاء الرجال والكرام في نظر مؤرخ العقل هو ظهور الرواية الغرامية في هذا القرن . وقد سبقها إعداد طويل تدرج من القبرويديا لزنفون ، إلى القصائد الغزلية لكلماكس ، إلى القصص الخرافية التي تجمعت حول الإسكندر : « والحكايات الملبثية » التي يرويها أرسطيدز وغيره في القرن الثاني قبل الميلاد وما تلا ذلك القرن من أجيال . وقد أعجب بهذه القصص

(*) تعزو أقدم المخطوطات هذا المقال مرة إلى « ديونيسيوس لنجينس » ومرة أخرى إلى « ديونيسيوس أو لنجينس » ، ولا تذكر شيئاً غير هذا يستدل به على شخصية كاتبه . ولسنا نعرف أدبياً يدعى لنجينس في التاريخ القديم إلا كاسيوس لنجينس كبير وزراء زنوبيا . وقد اشتهر في جميع أنحاء الإمبراطورية بغزارة علمه حتى لقد ساء يونابوس Unapius « مكتبة حية » . ووصفه برفيري « بأنه زعيم النقاد » (٣٦) .

التي تروى أخبار المغامرات والحب جمهرة الأيونيين اليونان بتقاليدهم ،
للشرقيين بمزاجهم ، ولعلمهم وقتل قد أصبحوا شرقيين بدماثهم . وتطورت
الرواية المنمقة تطورات شتى على أيدي پترونيوس في رومة وأپوليوس في
أفريقية ، ولوشيان في بلاد اليونان ، وأيمبليكس في سوريا ، ولم تكن في
يادئ الأمر تعنى بالحب عناية خاصة ، حتى إذا كان القرن الأول بعد
الميلاد امتزجت رواية المغامرات برواية الحب ، ولعل هذا الامتزاج
كان استجابة منهما لزيادة عدد القارئ من النساء .

وأقدم الأمثلة الباقية من هذه الروايات هي « *Aethiopica* الإثيوبيا »
أو القصص المصرية التي كتبها هليودورس الحمصي ، وقد ثار الجدل
الكثير حول تاريخ هذه القصص ، ولكن في وسعنا أن نعزوها إلى القرن
الثالث ؛ وتبدأ بأسلوب خلع عليه قدم العهد ثوباً من الجلال :

« افتر ثغر النهار عن بسات البهجة ، وأرسلت الشمس أشعتها فأنارت
قلل التلال ، حين وقف جماعة من الرجال يبدو من أسلحتهم ومظهرهم
أنهم قراصنة ، وأخذوا ينظرون إلى البحر بعد أن صعدوا إلى قبة أحد
المنحدرات المطل على مصب النيل المرقليوتي . ولكنهم لم يجدوا هناك
شراع سفينة يبشرهم بالغنيمة فوجهوا أبصارهم نحو الشاطئ الممتد من
تحتهم ؛ وكان هذا هو الذي رآوه (٣٧) .

وللتقى على حين غفلة بشياچينس *Theagenes* الشاب الغني الوسيم
وبالأميرة كركليا *Chsriclea* الجميلة الباكية . وكان القراصنة قد قبضوا
عليهما ، وحلبت بهما كثير من ضروب الشدائد المختلفة ، من سوء التفاهم ،
والوقائع الحربية ، والقتل واللقاء ، تكني لأن تكون مادة لجميع
القصص التي تصدر في فصل من فصول السنة في هذه الأيام . وتختلف
هذه القصة عن قصص پترونيوس وأپوليوس في أن عفة العذارى في رواية
هليودورس مسألة غير ذات خطر كبير ، يمر عليها القارئ بسرعة ،
بينما هي عند پترونيوس وأپوليوس جوهر القصة ومحورها الذي تدور عليه

خترى هليودورس يحافظ على عفة كركليز وينجيها من عشرات الأخطار ،
ويدبج عدداً من العظائم القوية المقنعة في جمال الفضيلة النسوية ووجوب
المحافظة عليها . ولعلنا نجد هنا شيئاً من تأثير المسيحية ؛ بل إن الرواية
المتواترة تجعل مؤلف القصة أسقف تسالونيكى المسيحى فيما بعد . ولقد كانت
الروايات التى نسجت على منوالها ؛ فلقد كانت هى أنموذج قصة نرفثيز
Cervantes المسماة Pesilesy Sigismunda وقصة كورندا في رواية إنفاذ

أورسليم لتاسو ، وقصص السيدة ده اسكوديرى Mme de Scudéry ففي
هذه الرواية نجد جريمة الحب ، ودلائله ، والتوجع والإغماء والخائنة
السعيدة التى نجدها . ذات الآلاف من القصص الممتعة ، وهنا نجد رواية
كلاريسا هارلو Clarissa Harlow قبل كاتبها رتشر دسن Richardson بألف
ونخسائة عام .

وأشهر قصص الحب جميعها في النثر القديم قصة دفينيس وكلاوى
Daphnis and Chloe . ولسنا نعرف عن مؤلفها إلا اسمه لنجس
Longus ، كما أننا نظن مجرد ظن أنها ألفت في القرن الثالث بعد الميلاد .
وتقول إن دفينيس عرض لتقلبات الجو القاسية وقت مولده ، وإن راعياً
أنقذه وعنى بتربيته وإنه أصبح هو الآخر راعياً . وفي القصة فقرات رائعة
في وصف الريف توحى بأن لنجس كشف ما فيه من جمال بعد طول مقامه
في المدينة ، كما كشفه الشاعر ثيوكريتس الذى نسج هو عنى سواره . ويحب
دفينيس فتاة حسناء أنقذت هى الأخرى بعد أن عرضت للجو القاسى في
طفولتها . ويرعى الفتى والفتاة قطعانها وتتوثق بينهما عرى الصداقة والألفة ،
ويستحمان معاً وهما عريانين في طهر وبراءة ، ويقبل كلاهما الآخر أول قبلة
يسكران منها . ويشرح لهما جارسنج نشوة حبهما ، ويصف لهما ما لاقاه
في أيام شبابه من آلام العشق فيقول « لم أكن أفكر في طعمى ،

ولم أكن أذوق طعم الراحة ، وهجر الكرى عني ، وأمضى الحزن ، وأسرعت ضربات قلبي ، وأحسنت أطرافي ببرودة الموتى (٣٨) . ويعرفهما أبواهما ، وكانا وقتئذ من أغنياء الناس ، وهبانهما الكثير من المال ، ولكنهما لا يعبان بالثراء ، ويعودان إلى حياة الرعى المتواضعة : والقصة مكتوبة ببساطة الفن الجميل المصقول وقد ترجمها أميو Amyot إلى اللغة الفرنسية . السلسلة المطواعة (١٥٥٩) فكانت هذه الترجمة هي المثال الذي احتذاه سان بير في بول وفرمينيا كما أوحى بما لا يحصى من الرسوم والتصانيد والقطع الموسيقية .

وشبيه بها قصيدة من الشعر تعرف باسم أمسية فينوس . ولا يعرف أحد اسم منشئها أو متى أنشأها ، وأغلب الظن أنها من شعر ذلك القرن نفسه (٣٩) . وموضوعها هو موضوع خطب لكريشيوس التي تمتاز بما فيها من التفات ، ورواية لنجس الغرامية - وخلاصتها أن ربة الحب تلهب قلوب جميع الأحياء بالرغبة الجاحمة ، وأنها لهذا السبب هي خالقة العالم الحقبة !

غداً سيحب من لم يطف به طائف الحب ،

غداً سيحب من ذاق قبل طعم الحب ،

لقد أقبل الربيع . النصر ، وأخذ يغنى غناء الحب ،

وولدت الدنيا من جديد ، وما هو ذا حب الربيع ،

يدفع كل طير إلى قرينه ، وما هي ذى الغابات المترقة

نثر غداثرها لتستقبل شآبيب الربيع ،

غداً سيحب من لم يطف به طائفة الحب ،

وسيحب من ذاق قبل طعم الحب .

وعلى هذا النحو يترسل الكاتب في شعره العذب الصافي ، ويمجد الحب في المطر المخصب ، وفي أشكال الزهر ، وفي أهازيج الأعياد البهجة ، وفي التجارب .

الصعبة التي يعانها الشباب المشتاق : وفي مواعيد اللقاء الوجلة ، وسط الغابات ، وبعد كل مقطوعة يتردد الوعد القوي الجامع : « غداً سيحب من لم يطف به طائف الحب ، وسيحب من ذاق قبل طعم الحب » . ولما لنجد هنا في آخر القصائد الغنائية الكبرى التي تغنت بها الروح الوثنية الوزن الشعري لترانيم العصور التي تسبق أنغام شعراء القروسية الغزليين بعدة قرون .

الفصل الخامس

الملكية الشرقية

لما مات كلوديوس الثانى فى أثناء انتشار وباء كان يفتك بالقوط والرومان على السواء (٢٧٠) اختار الجيش خليفة له ابن فلاح البراى : وكان دوميتيوس أورليانس Domitius Aurelianus قد ارتفع من أوطأ الطبقات بقوة الجسم والإرادة ، وقد لقبوه من قبيل السخرية « يد على سيف » . وكان مما يشهد بعودة العقل إلى الجيش أنه اختار رجلا يطلب عند غيره من النظام ما يطلبه عند نفسه :

وبفضل قيادته صد أعداء رومة عن حدودها فى كل مكان عدا نهر الدانوب ، فهناك نزل أورليان عن داشيا للقوط لعلهم بذلك يقفون حاجزاً بين الإمبراطورية وبين غيرهم من البرابرة . ولعل هذا الاستسلام قد شجع الألمان والوندال على غزو إيطاليا ، ولكن أورليان انتصر عليهم فى ثلاث معارك وشتت شملهم . وكان يفكر فى القيام بحملات حربية على أجزاء قاصية ، ويخشى أن يهاجم الأعداء رومة فى أثناء غيابه ، فأقنع مجلس الشيوخ بأن يوافق على صرف المال اللازم لبناء أسوار جديدة حول العاصمة ، كما أقنع النقابات الطائفية بأن تقوم بهذا العمل . وأخذت المدن فى جميع أنحاء الإمبراطورية تشيد الأسوار حولها ، وكان قيامها بهذا العمل شاهداً على ضعف قوة الرومان وخاتمة السلم الرومانية .

ورأى أورليان أن الهنجوم أفضل من الدفاع ، ولذلك اعتزم أن يعيد مجد الإمبراطورية بالهجوم على زنوبيا فى الشرق ، ثم على تريكس Tetri cus الذى اغتصب السيادة على غالة بعد پستىوس . واسترد پروبس Probus قائد أورليان مضر من ابن زنوبيا فى الوقت الذى كان هو نفسه يخترق بجيوشه بلاد البلقان ،

ويعبر الهلسينث ، ويهزم جيش هذه الملكة في حمص ويحاصر عاصمتها ، وحاولت الملكة أن تمر ، وتستنجد بالفرس ولكنها أسرت ، واستسلمت المدينة ونجت من التدمير ، ولكن لنجيس قتل (٢٧٢) . وبينما كان الإمبراطور عائداً على رأس جيشه إلى الهلسينث ، ثارت تدمر وقتلت الحامية التي تركها فيها . فعاد إليها مسرعاً كسرعة قيصر ، وحاصر المدينة مرة أخرى واستولى عليها بعد قليل من الوقت ، وأباحها لجنوده يسلبون وينهبون ويعيثون فيها فساداً ، ودك أسوارها ، وقضى مرة أخرى على تجارتها ، وتركها تعود قرية صحراوية ، وهكذا ظلت من ذلك الحين إلى الوقت الحاضر . وسارت زنوبيا مكبله بالأغلال تزين موكب أورليان وهو داخل منتصر إلى رومة ؛ وسمح لها بأن تقضى البقية الباقية من عمرها حرة إلى حدما في تيبور Titus (*) .

وفي عام ٢٧٤ هزم أوليان تريكس عند شالون Châlons وعاد بعدئذ إلى غالة . واغبطت رومة بعودة سيادتها إليها فرحبت بالقائد الظافر ولقبته « مرجع العالم » restitutor orbis . ثم وجه عنايته إلى واجبات السلم ، فأعاد إلى الإمبراطورية شيئاً من النظام الاقتصادي بإصلاح النقد الروماني ، وأعاد تنظيم الأداة الحكومية بأن طبق عليها نفس النظام الصارم الذي رد به الحياة إلى الجيش . وكان يعزو بعض ما تعانیه رومة من الفوضى الأخلاقية والسياسية إلى تعدد الأديان والمذاهب فيها ، ويسعى لأن يوحد الأديان القديمة والحديثة ويوجهها إلى عبادة إله واحد هو إله الشمس ، والإمبراطور نائبه في الأرض . ولما أظهر الجيش ومجلس الشيوخ تشككهما ، أبلغهما أن الله ، لا اختياريهما ولا تأييدهما ، هو الذي جعله إمبراطوراً . وأنشأ في رومة هيكلًا للشمس رائع الجمال ، كان يرغب أن يمتزج فيه بكل حمص وإله المثراسية . وكانت الملكية المطلقة والتوحيد تسيران

(*) انظر الرسالتين المتبادلتين بين زنوبيا وأورليان في الجزء الأول من كتابنا « أشهر الرسائل العالمية » . (المترجم)

وقتل جنبا إلى جنب ، وكانت كلتاها بمعنى لأن تستعين بالآخرى ، وكانت سياسة أورليان الدينية توصي بأن قوة الدولة آخذة في الاضمحلال ، وأن قوة الدين آخذة في الارتفاع ، وقد أصبح الملوك وقتل ملوكاً بنعمة الله . وكانت هذه هي فكرة الشرقيين عن الحكومة ، وهي فكرة وجدت في مصر ، وبلاد الفرس ، وسوريا ، فلما قبلها أورليان عجل التيار الذي كان يحول الملكية إلى حكومة شرقية ، وهو التيار الذي بدأ من عهد ألبالاس وانتهى عند دقلديانوس وقسطنطين .

وبينا كان أورليان يقود جيشاً مخترقاً به تراقية ليحسم الأمر بينه وبين فارس إذ اغتاله في عام ٢٧٥ جماعة من ضباطه لأنهم خدعوا فظنوا أنه ينوي إعدامهم . وارتاع الجيش لكثرة ما ارتكبه هو نفسه من الجرائم فطلب إلى مجلس الشيوخ أن يختار من يخلف الإمبراطور القتيل ، ولم يكن أحد يرغب في هذا الشرف الذي ينذر بالقتل على الدوام ، وانتهى الأمر بأن رضى به تاسيتس لأنه كان وقتل في الخامسة والسبعين من عمره . وكان تاسيتس هذا يدعى أنه من نسل المؤرخ المسمى بهذا الاسم ، وكانت تتمثل فيه جميع الفضائل التي كان ينادى بها ذلك الكاتب الموجز المتشائم ؛ لكنه قضى نحبه من فرط الإعياء بعد ستة أشهر من جلوسه على العرش . وندم الجند على ندمهم ، فعادوا إلى الاستئثار بالسلطة ونادوا بروبس Probus إمبراطوراً (٢٧٦) . وكان ذلك اختياراً موفقاً ، كما كان بروبس خليفاً باسمه (*) لأنه كان يمتاز بالشجاعة والاستقامة . فقد طرد الألمان من غالة ، وطهر إليركم Illyricum من ألوندال ، وشاد سوراً بين الرين والدانوب ، وأرهب الفرس بكلمة منه ، واستمعت الإمبراطورية كلها في أيامه بالسلم ، وسرعان ما عاهد شعبه على ألا تكون في البلاد أسلحة ، ولا جيوش ، ولا حروب ، وعلى أن يعم الأرض كلها حكم القانون .

(*) يشير الكاتب إلى أن معنى الكلمة اللاتينية Probus هو طيب أو صالح .
(المترجم)

وبدأ هذه الطوبى بأن أرغم جنوده على أن يصلحوا الأراضي البور ، ويحففوا المستنقعات ويغرسوا الكروم ، ويقوموا بضروب أخرى من الأعمال العامة . واستاء الجيش من هذا التسامى الذى لم يكن له به عهد ، فاغتاله (٢٨٢) ، وحزن عليه ؛ وأقام نصباً تذكارياً له .

ونادى برجل يدعى ديو كليز Diocles ابن معتوق دلمائى إمبراطوراً على الدولة . وكان ديو كليشيان أودقليديانوس — وهو الاسم الذى اختاره بعد ذلك لنفسه — قد ارتقى بمواهبه الفذة ومبادئه الأخلاقية المنة حتى عين قنصلاً ، وحاكماً فى بعض الولايات ، وقائداً لحرس القصر . وكان رجلاً أكثر دراية بشئون الحكم منه بالحرب . وقد جلس على العرش بعد عهد من الفوضى أشد من الفوضى التى عمت البلاد من أيام ابني جراكس إلى أيام أنطونيوس ، ولكنه هدأ كل الأحزاب النائرة المتنافرة ، وصد الأعداء عن جميع الحدود ، وبسط سلطان الحكومة وقواه ، وأقام حكمه على تأييد للدين ورضاء رجاله . وكان ثالث ثلاثة تدين لهم الإمبراطورية بالشيء الكثير — أغسطس وأورليان ، ودقليديانوس ، فأما أغسطس فقد أنشأها ، وأما أورليان فقد أنقذها ، وأما دقليديانوس فقد نظمها تنظيمًا جديدًا .

وكان أول قراراته الحاسمة قراراً كشف عن المستور من أحوال الدولة وعن أفول نجم رومة ، فقد هجر المدينة ولم يتخذها عاصمةً للملكة ، واتخذ مقامه فى نيقوميديا وهى مدينة فى آسية الصغرى تبعد عن بيزنطية بقليل من الأميال جهة الجنوب ، وظل مجلس الشيوخ يعقد جلساته فى رومة كما كان يعقدها قبل ، وظل القناصل يقومون بمراسمهم المألوفة ، وظلت الألعاب الصاخبة تدور كسابق عهدها والشوارع تخرج بمن فيها من الناس على اختلاف أجناسهم ؛ ولكن السلطة والقيادة قد انتقلتا من هذه المدينة التى أضحت مركز الانحلال الاقتصادى والأخلاقى : وكان الذى دفع دقليديانوس إلى هذا العمل هو الضرورة الحربية . ذلك أنه كان لا بد

من الدفاع عن أوروبا وآسية ، ولم يكن الدفاع عنهما مستطاعا من مدينة في جنوب جبال الألب وتبعد عن تلك الجبال هذا البعد الشاسع ؛ ولهذا أشرك معه في الحكم قائداً محنكا يدعى مكسميان (٢٨٦) ، وعهد إليه الدفاع عن الغرب ، ولم يتخذ مكسميان رومة عاصمة له بل اتخذ بدلا منها مدينة ميلان . وبعد ست سنين من ذلك العام اتخذ كلا الإغسطس Augusti « قيصرأ » ليساعده في أعباء الحكم وليكون خليفة له من بعده . فاختر ديوقليشان جليريوس Galerius واتخذ هذا عاصمته مدينة سرميوم Sirmium وهي متروفيكا Mitrovica على نهر الساف Save ، وعهد إليه حكم ولايات الدانوب ؛ وعين مكسميان قنسطنطيوس كلورس Constantius Chlorus (الأصغر) خلفاً له . واتخذ هذا حاضرتة مدينة أوغسطا ترفرورم Augusta Trevirorum (تريف Trèves) . وتعهد كل أغسطس أن يعتزل الملك بعد عشرين عاما ليخلفه قيصره ؛ وكان من حق هذا القيصر أن يعين هو الآخر « قيصرأ » يعاونه ويخلفه . وزوج كل أغسطس ابنته « بقيصره » فأضاف بذلك رابطة الدم إلى رابطة القانون . وكان دقلديانوس يرجو بذلك أن يسد الطريق على حروب الوراثه ، وأن يعيد إلى الحكومة استقرارها ودوامها وسلطانها ، وأن تكون الإمبراطورية متأهبة للملاقاة الأخطار في أربع نقاط هامة ، سواء أكانت هذه الأخطار ناشئة من الثورات الداخلية ، أم من الغزو الخارجى . لقد كان تنظيما باهرا ، جمع كل الفضائل إذا استثنينا فضيلتى الوحدة والحرية . فقد انقسمت الملكية ، ولكنها كانت ملكية مطلقة ، وكان كل قانون يصدره كل حاكم من الحكام الأربعة يصدر باسمهم جميعاً ، ويطبق في أنحاء الدولة ، وكان قرار الحكام يصبح قانوناً ساعة صدوره ، من غير حاجة إلى تصديق مجلس الشيوخ في رومة . وكان الحكام لهم الذين يعينون جميع موظفى الدولة ، ومدت أداة بيروقراطية ضخمة فروعها في جميع أنحاء الدولة . وأراد دقلديانوس أن يزيد.

من قوة هذا النظام فحول عبادة عبقرية الإمبراطور إلى عبادة شخصه بوصفه تجسيدا لجوهر ، وتواضع لكسمايان فرضى أن يكون هو هرقول ؛ وهكذا هبطت الحكمة والقوة من السماء لتعيدا النظام والسلام إلى الأرض ، واتخذ دقلديانوس لنفسه ثاجا - عصابة عريضة مرصعة باللاقي - وأثواباً من الحرير والذهب ؛ وأخذية مرصعة بالحجارة الكريمة ، وابتعد عن أعين الناس في قصره ، وحتم على زائريه أن يمروا بين صفين من خصيان التشريفات والحجاب وأمناء القصر ذوى الألقاب والرتب ، وأن يركعوا ويقبلوا أطراف ثيابه . لقد كان في الحق رجلا يعرف العالم حق المعرفة . وما من شك في أنه كان يضحك في السر من هذه الخرافات والأشكال ولكن عرشه كان يعوزه ما يخلعه الزمان عليه من شرعية ، وكان يأمل أن يدعمه وأن يقمع اضطراب العامة وعصيان الجيش بأن يخلع على نفسه مظاهر الألوهية والرهبة . وفي ذلك يقول أورليوس فكتور : « واتخذ لنفسه لقب السيد Dominus ، ولكنه كان يسير في الناس سيرة الأب »^(٤٠) وكان معنى إقامة هذا الطراز الشرقي من الحكم الاستبدادى على يد ابن عبد رقيق ؛ وهذا الجمع بين الإله والملك في شخص واحد ، كان معنى هذا عجز الأنظمة الجمهورية في اليهود القديمة ، والتخلي عن ثمار معركة مرثون ، والعودة إلى مظاهر بلاط الملوك الإكيمينيين ، والمصريين ، والبطالمة ، والپارثيين ، والملوك الساسانيين ، وإلى النظريات التي كان يقوم عليها حكم هؤلاء الملوك . كما عاد الإسكندر إليها من قبل . ومن هذه الملكية الشرقية الصبغة بجاء نظام الملكيات البيزنطية والأوربية ، وهو النظام الذى ظل قائماً إلى أيام الثورة الفرنسية . ولم يبق بعد هذا إلا أن يتحالف الملك الشرقى عاصمة شرقية مع دين شرقى . ولقد بدأت الخواص البيزنطية في الظهور أيام دقلديانوس ..

الفصل السادس

اشتراكية دقلديانوس

وسار دقلديانوس في عمله بنشاط لا يقل عن نشاط قيصر ، فأخذ يعيد تنظيم كل فرع من فروع الإدارة الحكومية . وبدل أحوال الأشراف بأن رفع إلى طبقتهم كثيرين من الموظفين المدنيين أو العسكريين ، وبأن جعلها طبقة وراثية ذات مراتب مختلفة على النظام الشرقي ، وألقاب كثيرة ، ومراسم معقدة متعددة . وقسم هو وزملاؤه الإمبراطورية إلى ست وتسعين ولاية تتألف منها اثنتان وسبعون أبرشية ، وأربع مقاطعات ، وعُيِّن لكل قسم حاكم مدني وآخر عسكري وأصبحت الدولة بذلك ذات حكومة مركزية صريحة ، ترى أن الاستقلال الذاتي المحلي ، وأن الديمقراطية نفسها ، ترف لا يصلح إلا لأوقات الأمن والسلم ، وتبرر سلطانها المطلق بحاجات الحرب القائمة أو المتوقعة . ودارت رحى الحرب في تلك الأيام فعلا وأحرزت الدولة فيها انتصارات باهرة ؛ فاستعاد قنسطنطيوس بريطانيا التي ثارت عليه ، وأوقع جليريوش بالفرس هزيمة منكرة حاسمة أسلموا بعدها أرض النهرين ونخس ولايات وراء نهر دجلة ، وصد أعداء رومة عن حدودها جيلا من الزمان .

وواجه دقلديانوس وأعوانه في زمن السلم المشاكل الناشئة من الانحلال الاقتصادي ، فأحل محل قانون العرض والطلب نظاماً اقتصادياً تسيطر عليه الدولة ليتغلب بذلك على الكساد ويمنع نشوب الثورات^(١) . ووضع نظاماً نقدياً سليماً بأن عين للعملة الذهبية وزناً وعياراً محددين ، احتفظت بهما الإمبراطورية الشرقية حتى عام ١٤٥٣ ، ووزع الطعام على الفقراء بنصف ثمنه في السوق

أو بغير ثمن على الإطلاق ، وشرع يقيم كثيراً من المنشآت العامة ليوجد بذلك عملاً للمتعتلين^(٤٢) ، ووضع عدداً كبيراً من فروع الصناعة والتجارة تحت سيطرة الدولة ليضمن بذلك حاجات المدن والجيش ؛ وبدأ هذه السيطرة الكاملة باستيراد الحبوب فأقنع أصحاب السفن والتجار والبحارة المشتغلين بهذه التجارة أن يقبلوا إشراف الدولة عليها نظير ضمان الحكومة لعدم تعطيلهم ولأرباحهم^(٤٣) . وكانت الدولة من زمن قديم تمتلك معظم مقالع الحجارة ، ورواسب الملح ، والمناجم ، ولكنها خبطت في ذلك الوقت خطوة أخرى فحرمت تصدير الملح ، والحديد ، والذهب ، والخمر ، والحبوب ، والزيت ، من إيطاليا ، وفرضت نظاماً دقيقاً صارماً على استيراد هذه المواد^(٤٤) . ثم انتقلت بعد ذلك إلى السيطرة على المؤسسات الصناعية التي تنتج حاجيات الجيش ، وموظفي الدولة وبلاط الأباطرة . وحثمت على مصانع الذخيرة ، والنسيج ، والمخابز ألا يقل إنتاجها عن قدر معين ، واشترت هذا القدر بالأثمان التي حددتها هي له ، وألقت على جمعيات الصناع تبعات تنفيذ أوامرها ومواصفات منتجاتها ، فإذا تبينت أن هذه الخطة لم تؤد إلى الغرض المقصود منها أمت هذه المصانع ، وجهزتها بعمال فرضت عليهم أن يعملوا فيها^(٤٥) . وبهذا وضعت الكثرة الغالبة من المؤسسات الصناعية والنقابات الطائفية في إيطاليا شيئاً فشيئاً تحت سيطرة الدولة المتحدة في عهد أورليان ودوقلديانوس . وخضع القصابون ، والمخابزون ، والبنائون ، وصناع الزجاج ، والحديد والحفارون خضع هؤلاء جميعاً لنظم مفصلة وضعتها لهم الحكومة^(٤٦) . ويقول رستوفتزهف Rostoytzeff إن الهيئات الصناعية المختلفة كانت أشبه بمراقبات صغرى على مؤسساتها تقوم بهذا العمل نيابة عن الدولة ، كانت أشبه بهذه المراقبات منها بمالكة المؤسسات . وكانت خاضعة لسلطان موظفي المصالح الحكومية المختلفة ، ولقواد الوحدات العسكرية المتباينة^(٤٧) .

وحصلت جمعيات التجار والصناع من الحكومة على مزايا كثيرة متنوعة ،

وكثيراً ما كانت تؤثر تأثيراً كبيراً في خططها ؛ وكانت في نظير هذه المزايا وهذا التأثير تعمل كأنها أعضاء في الإدارة القومية ، فكانت تساعد الحكومة على تجنيد الأيدي العاملة ، وجباية الضرائب للدولة من أعضائها^(٤٨) . وامتدت وسائل من الإشراف الحكومى شبيهة بهذه الوسائل في القرن الثالث وأوائل القرن الرابع إلى مصانع الأسلحة القائمة في الولايات ، وإلى صناعة الأطعمة والملابس . وفي ذلك يقول بول - لوى Paul Louis : « وكان في كل ولاية رقيب خاص يشرف على نواحي النشاط الصناعى ، وأضحت الدولة في كل مدينة كبيرة صاحب عمل وذات قوة كبيرة . . . تسيطر على جميع المصانع الخاصة التى كانت تزرع تحت أعباء الضرائب الفادحة »^(٤٩) .

ولم يكن مستطاعاً أن يسير هذا النظام إلا إذا سيطرت الدولة على أثمان السلع ، ولهذا أصدر دقلديانوس وزملاؤه في عام ٣٠١ قانونه الذى حددت به أقل الأثمان والأجور التى يجيزها القانون لجميع السلع أو الخدمات الهامة في جميع أنحاء الإمبراطورية . وهاجم القرار في مقدمته الاحتكارات التى منعت البضائع من السوق في الوقت الذى « قلت فيه السلع » لكنى ترتفع أثمانها .

« ومنذا الذى . . . خلا قلبه من العاطفة الإنسانية فلا يرى أن ارتفاع الأسعار ظاهرة عامة في أسواق مدتنا ، وأن شهوة الكسب لا يحد منها وفرة السلع ولا أعوام الرخاء ؟ - ولهذا . . . يرى أشرار الناس أنهم يخسرون إذا ما توافرت الحاجات . . . إن من الناس من يجعلون همهم الوقوف في وجه الرخاء العام . . . والجري وراء الأرباح الباهظة القائلة . . . لقد عم الشره جميع العالم . . . فحيثما اضطرت جيوشنا للذهاب لتأمين الناس بوجه عام ، رفع الجشعون الأثمان ، ولم يكتفوا بالحصول على سبعة أضعاف الثمن المعتاد أو ثمانية أضعافه ، بل زادوه إلى الحد الذى تعجز الألفاظ عن وصفه ، حتى لقد يضطر

الجندي إلى دفع مرتبه كله وإعانة الحرب في شراء سلعة واحدة ، وبذلك يذهب كل ما يقدمه العالم كله لإمداد الجيش بحاجته في جيوب أولئك اللصوص الجشعين (*) (٥٠) .

ولقد ظل هذا المرسوم حتى وقتنا الحاضر أعظم محاولة في التاريخ كله لاستبدال القرارات الحكومية بالقوانين الاقتصادية . ولكن التجربة أخفقت أخفاقا عاجلا كاملا ، فقد أخفى التجار ما عندهم من السلع وشحت البضائع أكثر من ذي قبل ، واتهم دقلديانوس نفسه بالتغاضي عن ارتفاع الأسعار (٥٢) ؛ وحدثت عدة اضطرابات ؛ واضطرت الحكومة إلى التراخي في تطبيق المرسوم لإعادة الإنتاج والتوزيع إلى حالتها الطبيعية (٥٣) . وانتهى الأمر بإلغائه على يد قسطنطين .

وكانت علة ضعف هذا النظام الاقتصادي الخاضع للسيطرة الحكومية

(*) وتكشف أقصى الأثمان التي حددها ذلك المرسوم لبعض السلع عن مستوى الأسعار والأجور في عام ٣٠١ م فالقمح ، والعدس والبسلة كان ثمن (البشل (Bushel) منها يعادل ٥ ر ٣ ريال أمريكي ، وكان الشعير ، والشيلم ، والفول بـ ١٠ ر ٢ ريال للبشل ؛ والنبذ بـ ٢١ - ٢٦ من مائة من الريال للبينت pint ؛ وزيت الزيتون بـ ١٠ ر ١ من مائة من الريال للبينت ، ولحم الخنزير بـ ١٠ و ١٠ من مائة من الريال للرطل الإنجليزي ، ولحم العجول أو الضأن بـ ٧ من مائة من الريال للرطل الإنجليزي ، والدجاج الصغير كل اثنتين بـ ٥ ر ٥ والربابات (dormouse) كل عشر بـ ٣٥ ؛ وأحسن أنواع الكرنب والخس كل خمس منها بـ ٣ ر ٣ والبصل الأخضر كل ٢٥ بـ ٣ ر ٣ ؛ وأحسن البزائب (snails) كل عشرين بـ ٣ ر ٣ ؛ والتفاح أو الخوخ الكبير كل عشر بـ ٣ و ٣ ؛ والتين كل ٢٥ بـ ٣ ر ٣ ؛ والشعر كل رطل إنجليزي بـ ٣ ر ٣ ، والأحذية يتراوح ثمن الزوج منها بين ٦٢ من مائة و ٣٨ ر ١ ريال ، وكانت أجور عمال الزراعة بين ٢.٣ ، ٤٦ من مائة من الريال ؛ يضاف إليها الطعام ؛ وكان البنانون ، والنجارون ، والحدادون ، والحجازون ، يتقاضون ٤٦ من مائة من الريال مضافا إليها ثمن الطعام ؛ والحلاقون ٧٥ ر ١ ريال عن كل شخص ، والكتبه ٢٣ ر عن كل ١٠٠ سطر ، ومدرسو المدارس الأولية ٤٦ ر عن كل تلميذ في كل شهر ؛ ومدرسو الآداب اليونانية أو اللاتينية أو الهندية ٨٤ ر ١ عن كل تلميذ في الشهر ، والمحامون ٣٦ ر ٧ ريالات عن كل قضية ٥١

هى ما تطلبه تنفيذه من نفقات . فقد بلغت البيروقراطية التى تطلبها تنفيذه من الاتساع درجة وصفها اكنيوس بأنها احتاجت إلى نصف السكان ؛ ولا شك فى أنه بالغ فى هذا التقدير مبالغة كان الباعث عليها مبوله السياسية^(٥٤) . ووجد الموظفون آخر الأمر أن عملهم هذا مما تنوء به العدالة الإنسانية ، وكانت رقابتهم متباعدة يستطيع الناس أن يفلتوا منها بما أوتوا من مكر ودهاء . وارتفعت الضرائب ارتفاعاً لم يكن له مثيل من قبل ، وفرضت على كل شيء لأداء أجور الموظفين ، ونفقات البلاط ، والجيش ، وبرنامج المنشآت العامة ، وإعالة العجزة والمتعطلين . ولم تكن الدولة قد كشفت بعد طريقة الاستدانة لتخفى بها إسرافها وتوَّجل يوم حسابها ؛ فقد كانت أعمال كل عام ينفق عليها من إيراد العام نفسه . وأراد دقلديانوس أن يحتاط لما عساه أن يحدث من أداء الضرائب بعملة مخفضة ، فأمر بأن تؤدى الضرائب عيناً كلما كان ذلك مستطاعاً ، وحتم على دافعى الضرائب أن يؤدوا ما عليهم إلى مخازن حكومية ، ووضع نظاماً شاقاً لنقل هذه الضرائب العينية من هذه المخازن إلى مقرها الأخير^(٥٥) . وجعل موظفى البلديات فى كل بلدية مسئولين من الوجهة المالية عن كل تقصير فى تحصيل الضرائب المفروضة على إقليعهم^(٥٦) .

وإذا كان من طبيعية كل ممول أن يحاول الهروب من أداء ما عليه من الضرائب ، فقد أنشأت الدولة قوة خاصة من الشرطة للفحص عن أملاك كل شخص ودخله ؛ واستخدمت وسائل التعذيب مع الزوجات ، والأطفال ، والعبيد لإرغامهم على الكشف عن ثروة بيوتهم أو مكاسبها ، وفرضت عقوبات صارمة على من يحاولون الهرب من أداء ما عليهم^(٥٧) . ومع هذا كله فقد بكاد الفرار من الضرائب أن يصبح وباء متفشياً فى الإمبراطورية كلها فى القرن الثالث ، وأضحى أكثر تنفشياً فى القرن الرابع ؛ فكان الأغنياء يخفون ثروتهم ، وبدل الأشراف طبقتهم ووضعوا أنفسهم فى عداد الطبقة الدنيا حتى لا يختاروا للوظائف

البلدية ؛ وهجر الصناعات حرفهم ، وترك الزراعة أرضهم المثقاة بالضرائب ليصبخوا أجراء عند غيرهم ، وأفقرت كثير من القرى وبعض البلدان الكبيرة (مثل طبرية في فلسطين) من أهلها لفدح الضرائب المفروضة عليها (٥٨) ؛ فلما كان القرن الرابع اجتاز عدد كبير من الأهليين حدود الإمبراطورية ولجأوا إلى البرابرة فراراً من الضرائب الفادحة .

وأكبر الظن أن الذي حمل دقلديانوس على الالتجاء إلى تلك الأعمال ، التي أوجدت في واقع الأمر نظام الاسترقاق الإقطاعي في الحقول ، والمصانع ، والنقابات الطائفية ، هو حرصه على منع هذه الهجرة التي تكلف الدولة كثيراً من النفقة ، وعلى ضمان ورود الطعام بانتظام للجيش والمدن ، والضرائب لبيت المال . وبعد أن جعلت الحكومة مالك الأرض بما فرضته عليه من الضرائب النوعية مسئولاً عن حسن استغلال مزارعيه لأرضه ، قررت أن يبقى الزارع في أرضه حتى يؤدي جميع المتأخر عليه من الديون أو العشور . ولستنا نعرف متى صدر هذا القرار التاريخي ، ولكننا نعرف أن قسطنطين سن في عام ٣٣٢ قانوناً يفترض وجود هذا القرار ويؤكدده ؛ ويجعل المستأجر « يرتبط كتابة » بالأرض التي يزرعها ، لا يستطيع تركها إلا برضاء مالكها ، فإذا بيعت الأرض بيع هو وأسرته معها (٦٠) . وليس فيما وصل إلينا من المعلومات ما يدل على أن الزارع قد احتج على هذه القيود ؛ ولعل هذا القانون قد قدم إليه ضماناً لأمنه وسلامته ، كما هو حادث في ألمانيا في هذه الأيام . وبهذه الطريقة وأمثالها انتقلت الزراعة في القرن الثالث من الاسترقاق إلى الحرية ثم إلى الاسترقاق الإقطاعي ، وبهذا النظام استقبلت العصور الوسطى .

واتبعت في الصناعة وسائل من هذا النوع ليضمن بذلك استقرارها . فحرم على العمال تغيير عملهم ، أو الانتقال من مصنع إلى مصنع إلا بموافقة الحكومة ؛ وقصرت كل نقابة طائفية على حرفتها والعمل المقرر لها ، وحرم على أي إنسان أن

يغادر النقابة التي سجل اسمه فيها (٦١) ، وألزم كل من يعمل في الصناعة أو التجارة بأن ينضم إلى نقابة من هذه النقابات الطائفية ، وحتم على الابن أن يشتغل بحرفة أبيه (٦٢) ؛ فإذا رغب إنسان في أن يستبدل بمكانه أو حرفته مكاناً آخر أو حرفة أخرى ، ذكرته الدولة بأن إيطاليا يحاصرها البرابرة ، وأن على كل رجل أن يبقى حيث هو .

ولما استهل عام ٣٠٥ نزل دقلديانوس ومكسيمليان عن سلطتهما باحتفالين مهيين أقيما في نيقوميديا وميلان ، وأصبح جالوريوس ، وقنسطيوس أغسطس إمبراطورين أولهما للشرق وثانيهما للغرب . ولم يكن دقلديانوس قد تجاوز وقتئذ الخامسة والخمسين من عمره ، ولكنه اختفى في قصره الواسع القائم في أسبالاتا Spalata ، وقضى فيه الثمانية الأعوام الباقية من حياته . وشهد بعد انهيار حكومته الرباعية في غمار الحرب الأهلية . ولما أن ألح عليه مكسيميان أن يستولى على أزمة الحكم مرة أخرى ، ويقضى على الشقاق والحرب ، قال إنه لو رأى مكسيميان الكرنب الجيد الذي يزرعه في حديقته لما طلب إليه أن يضحى بهذه المتعة جرياً ، أو متاعب السلطان (٦٣) .

والحق أنه كان قيناً بكرنبه وراحته ، فقد قضى على الفوضى التي دامت خمسين عاماً ، وأقر من جديد سلطان الحكومة والقانون ، وأعاد الاستقرار إلى الصناعة ، ورد الأمن إلى التجارة ؛ وأذل فارس ، وخضد شوكة البرابرة ؛ وكان بوجه عام مشرعاً أميناً مخلصاً ، وحاكماً عادلاً إذا ضربنا صفحاً عن بعض الاغتيالات القليلة التي جرت على يديه .

ولسنا ننكر أنه أقام بروقراطية باهظة الأكلاف ، وقضى على الاستقلال الذاتي للولايات ، وعاقب معارضيه أشد عقاب ، واضطهد الكنيسة التي كان في وسعه أن يتخذها حليفة له فيما بذل من الجهود لإصلاح أحوال الدولة ، وجعل سكان الإمبراطورية مجتمعاً من الطبقات ، في أحد طرفيه زراع جهلاء وفي طرفه

الآخر ملك مستبد مطلق السلطان . ولكن الظروف التي واجهتها رومة لم تكن تسمح بانتهاج سياسة تقوم على مبادئ الحرية ؛ وقد جرب ماركس أورليوس وألكسندر سفيرس هذه السياسة وأخفقا فيها ، ورأت الدولة الرومانية نفسها محوطة بالأعداء من كل جانب ، ففعلت ما لا بد أن تفعله بالأمم جميعها في أوقات الحروب التي يتقرر فيها مصيرها ، وقبيلت طغيان زعيم قوى ، ورضيت أن يفرض عليها ما لا تكاد تطيقه من الضرائب ، وتخلت عن الحرية الفردية إلى أن تنال الحرية الجماعية . ولقد قام دقلديانوس بالأعمال التي قام بها أغسطس ، وإن كانت قد كلفت أولهما أكثر مما كلفت الآخر ، ولكنه والحق يقال قام بها في ظروف أقسى من ظروفه . وقد أدرك معاصروه ومن جاءوا بعده الأخطار التي نجوا منها بفضل جهوده فلقبوه « أبا العصر الذهبي » . وسكن قسطنطين البيت الذي شاده له دقلديانوس .

الباب الثلاثون

انتصار المسيحية

٣٠٦ - ٣٢٥ م

الفصل الاول

النزاع بين الكنيسة والدولة

٦٤ - ٣١١ م

كانت الحكومة الرومانية فيما قبل أيام المسيحية تظهر في أغلب الأحيان للأديان المعارضة للدين الوثني المقرر تسامحاً تظهر هذه الأديان مثله للشعائر الرسمية وللإمبراطورية ؛ فلم تكن تطلب من أتباع العقائد الجديدة إلا حركة يأتونها من حين إلى حين يمجّدون بها الآلهة ورئيس الدولة . ولهذا آلم الأباطرة أن يجدوا أن المسيحيين واليهود ، دون سائر أتباع الأديان الخارجية على دين الدولة ، هم الذين يابون أن يعظموا عِفْرِيَانَهُمْ . ذلك إن إحراق البخور أمام تمثال الإمبراطور كان قد أصبح دليل الولاء للإمبراطورية وتوكيداً لهذا الولاء ، فهو من هذه الناحية أشبه ما يكون بيمين الولاء التي تطلب إلى من يتألمون حق المواطنة في هذه الأيام . لكن الكنيسة كانت ترفض من ناحيتها الفكرة الرومانية القائلة بأن الدين خاضع للدولة ، وترى في عبادة الإمبراطور نوعاً من الشرك وعبادة الأصنام ، ولذلك أمرت أتباعها أن يرفضوا هذه الشعائر مهما ينلهم من الأذى بسبب هذا الرفض . واستدلت الحكومة الرومانية من هذا على أن المسيحية

حركة متطرفة - بل لعلها حركة شيوعية - تعمل في السر على قلب النظام القائم .

وقد استطاعت القوتان قبل عهد نيرون أن تعيشا معاً من غير أن يشتجر بينهما النزاع ؛ وكان القانون يعنى اليهود من أن يعبدوا الإمبراطور ؛ ونال المسيحيون في أول أمرهم هذه الميزة لأنه لم يكن استطاع التفريق بينهم وبين اليهود . ولكن مقتل بطرس وبولس ، وحرق المسيحيين ليزيد حرقهم ألعاب نيرون بهاء ، بدلا هذا التسامح المتبادل المشوب بالاحتقار من الجانبين عدااء دائماً ، وحرباً تندلع نارها بين الفينة والفينة . فلا غرابة أن وجه المسيحيون بعد هذا الإيذاء ، أسلحتهم كلها إلى صدر رومة - فنددوا بما فيها من فساد وعبادة للأصنام ؛ وسخروا بآلهتها ، وأظهروا الشماتة فيها حين حلت بها الكوارث^(١) ، وتنبثوا بسقوطها بعد زمن قليل ، وأعلنوا ، في حماسة الدين الذي أخرجه عن تسامحه عدم تسامح الدولة معه ، أن كل من أتبع لهم الفرصة لاعتناق المسيحية ثم لم يعتنقوها سيعذبون عذاباً أبدياً ؛ وقال الكثيرون منهم إن هذا سيكون أيضاً مضير كل الخلائق الذين وجدوا قبل المسيحية ثم لم يعتنقوها لأى سبب من الأسباب ، وإن كان بعضهم قد استثنى سقراط وحده من هذا العذاب . ورد الوثنيون على هذا بأن سمواً المسيحيين « حثالة الناس » و « البرابرة الوقحين » ، واتهموهم بأنهم « أعداء الجنس البشرى » ، وقالوا إن الكوارث التي حلت بالإمبراطورية ليست إلا نتيجة غضب الآلهة الوثنية والسماح لمن يسبونهم من المسيحيين بأن يبقوا أحياء^(٢) ؛ وأخذ كل فريق يفترى على الآخر آلاف الافتراءات ، فاتهم المسيحيون بأنهم سحرة متصلون بالشياطين ، وأنهم يقتربون الخطايا سرّاً ، ويشربون دماء الأدميين في عيد الفصح^(٣) ، ويعبدون الحمار .

لكن النزاع كانت له أصول أعمق من هذا الخصام . ذلك أن الدولة كانت أساس الحضارة الوثنية في حين أن الدين كان هو أساس الحضارة المسيحية . فالروماني كان ينظر إلى دينه على أنه جزء من كيان الحكومة

وشعائرها ، وكانت الوطنية هي الذروة التي تنتهى عندها مبادئه الأخلاقية العليا . أما المسيحي فكان ينظر إلى دينه على أنه شيء منفصل عن المجتمع السياسي ، وأنه أسمى من هذا المجتمع مقاما ؛ وكان يدين بأعظم الولاء للمسيح لا لقيصر . وقد وضع ترتليان المبدأ الثوري القائل بأن الإنسان غير ملزم بأن يطيع قانونا يعتقد أنه ظالم^(٤) ؛ وكان المسيحي يعظم أسقفه ، بل يعظم قسيسه ، أكثر من تعظيمه الحاكم الروماني ، ويعرض ما يقع بينه وبين زملائه المسيحيين من مشاكل قانونية على رؤساء الكنيسة لا على موظفي الدولة^(٥) . وكان اعتزال المسيحي للمشئون الدنيوية يبدو للوثني كأنه هروب من الواجبات المدنية وضعف للروح القومي والإرادة القومية . وأشار ترتليان على المسيحيين بأن يرفضوا الخدمة العسكرية ؛ وعمل عدد كبير منهم بنصيبه كما يدل على ذلك نداء سلسس لهم بأن يضعوا حدا لهذا الرفض ، ورد أرجن عليه بأن المسيحيين سيدعون للإمبراطورية وإن أبوا أن يحاربوا من أجلها^(٦) . وكان زعماء المسيحيين يحضونهم على أن يتجنبوا غير المسيحيين ، وأن يتعدوا عن الألعاب الهمجية التي يقيمونها في أعيادهم ، وألا يغشوا دور تمثيلهم لأنها مباءة للفجور^(٧) . وحرّم على المسيحي أن يتزوج بغير مسيحية ، وعلى المسيحية أن تتزوج بغير مسيحي ؛ واتهم الوثنيون العبيد المسيحيين بأنهم يلدون بنور الشقاق في الأسر بتحريضهم أبناء أسيادهم وزوجاتهم على اعتناق الدين المسيحي ؛ واتهم الدين المسيحي بأنه يعمل لتشتيت شمل الأسر وخراب البيوت^(٨) .

على أن معارضة الدين الجديد قد جاءت من قبل الشعب أكثر مما جاءت من قبل الدولة . ذلك أن الحكام كانوا في كثير من الأحيان رجلا مثقفين متسامحين ولكن جمهور السكان الوثنيين قد ساءهم عزلة المسيحيين ، وتعاليمهم ، وثقتهم بأنفسهم ؛ وأهابوا بحكامهم أن يعاقبوا أولئك الملحدّين الذين يهينون الآلهة . ويشير ترتليان إلى الكراهية العامة التي يحسون بها نحونا^(٩) .

ويلوح أن القانون الروماني منذ أيام نيرون كان يعد الجهر بالمسيحية جريمة يعاقب عليها بالإعدام^(١٠) ؛ ولكن معظم الأباطرة كانوا يتغاضون عن تنفيذ هذا القانون متعمدين^(١١) ، فكان في وسع المسيحي إذا اتهم بمخالفته أن ينجو عادة من العقاب بحرق البخور أمام تمثال الإمبراطور ؛ ويبدو أنه كان يسمح له بعد ذلك أن يمارس شعائره دينه غير مضيق عليه^(١٢) . أما المسيحيون الذين يرفضون تقديم هذا الولاء للإمبراطور فكانوا يسجنون ، أو يجلدون ، أو ينفون ، أو يحكم عليهم بالعمل في المناجم ، أو بالإعدام في حالات نادرة . ويبدو أن دومتيان نفي بعض المسيحيين من رومة ولكنه « وهو الرجل الرحيم إلى حد ما ، لم يلبث أن وقف ما بداؤه »^(١٣) . ونفذ بلني هذا القانون مدفوعاً إلى ذلك بفضول الرجل الهاوى الذي ينبغي إظهار سلطانه على الناس (١١١) ، إذا جاز أن نحكم عليه من رسالته التي بعث بها إلى تراجان :

« إن الطريقة التي اتبعتها مع من اتهموا أمامي بأنهم مسيحيون هي هذه : لقد سألتهم هل هم مسيحيون ؟ فإذا اعترفوا بأنهم كذلك أعدت السؤال عليهم مرة أخرى ، وأندرتهم في الوقت نفسه بأنهم سيقتلون إذا أصروا على قولهم ؛ فإذا أصروا عليها أمرت بقتلهم إن الناس بعد أن هجروا المعابد ، فلا يكادون يطرقونها ، قد أخذوا الآن يعودون إليها وكثير الطلب على الضحايا من الحيوانات بعد أن قل الإقبال على شرائها »^(*) .

وقد رد عليه تراجان بقوله :

« إن الخطوة التي سرت عليها يا عزيزي بلني في بحث حالات من اتهموا أمامك بأنهم مسيحيون خطوة حكيمة يجب ألا نبحث في البحث عن

(*) انظر نص هذه الرسالة كاملاً ، ورد تراجان عليها في كتابنا « أشهر الرسائل العالمية » الجزء الأول (المترجم) .

هو **روء الناس** ولكن إذا ما بلغت أمرهم وثبتت من جرمهم فعاقبهم ، فإذا أنكر الواحد منهم أنه مسيحي وأبد ذلك : . . . بالابتهاال إلى آلهتنا فاعف عنه . . . فإذا بلغت عن أحدهم ولم يذكر في البلاغ اسم المتهم فلا تتخذة بيينة على أحد » (١٤) .

وتوحى الفقرة التى أثبتناها هنا بخط الرقعة بأن تراجان لم ينفذ القانون القائم من قبل أيامه إلا مكرها ؛ ولكننا مع ذلك نسمع عن شهيدين بارزين في أيام زعامته : أحدهما سمعان رئيس كنيسة أورشليم ، وثانيهما أغناطيوس أسقف أنطاكية ؛ وأكبر الظن أنه قد استشهد غيرهما ممن هم أقل منهما شهرة .

وأمر هديران ، المتشكك الذى يتسع عقله لقبول كل الآراء ، موظفيه بأن يفسروا كل شك في مصلحة المسيحيين (١٥) ؛ أما أنطونينس ، الذى كان أكثر منه استمساكا بدينه ، فقد أباح اضطهادهم أكثر من هديران . وحدث في أزмир أن طالب الغوغاء فليب حاكم ولاية آسية ألا يتهاون في تنفيذ القانون ، فأجابهم إلى ما طلبوا وأمر بإعدام أحد عشر من المسيحيين في المختلد (١٥٥) ، ولكن هذا لم يطفى من تعطش الغوغاء للدماء بل زادهم ظمأ إليه ، فأخذوا يطالبون بإعدام الأسقف بوليكارب وهو أب ورع في السادسة والثمانين من العمر قيل إنه في أيام صباه كان يعرف القديس يوحنا . وقد وجد الجنود الرومان هذا الشيخ في بيت في ضاحية من ضواحي المدينة ، فجاءوا به إلى الوالى وهو يشهد الألعاب دون أن يبدي الرجل أية مقاومة . وألح عليه فليب أن « أقسم اليمين ، وسب المسيح ، وسأصفح عنك » . ويقول أقدم سفر من أعمال الشهداء إن بوليكارب أجابه بقوله : « لقد ظلمت خادما له ستا وثمانين سنة ؟ لم يسىء فيها إلى قط ، فكيف إذن أسب ملكى الذى أنجاني ؟ » ونادى الغوغاء بأنه ينبغي أن يحرق حيا . وتقول الوثيقة التى فاض بها قلب مغمم بالتقوى والإيمان إن النار

كانت برداً وسلاماً عليه ، « بل كان فيها كالخبز الذى يخبز ، وقد فاحت منه رائحة ذكية كالتي تنبعث من البخور أو غيره من الأفاوية الغالية » وأمر الطغاة آخر الأمر سيافاً أن يجهز عليه بسيفه ، فلما فعل خرجت منه عمامة ، وخرج دم بلغ من غزارته أن انطفأت منه النار وأثار ذلك دهشة الجماهير كلها « (١٦) » .

وتجدد الاضطهاد فى عهد أورليوس الورع . ذلك أنه لما حلت بالبلاد الكوارت من فيضان ، ووباء ، وحرب ، فى حكمه الذى كان فى أول أمره حكماً موفقاً سعيداً ، ساد الاعتقاد بأن سبب هذه الكوارث هو إهمال آلهة الرومان أو إنكارها . وشارك أورليوس الجماهير فى ذعرها ، أو لعله خضع لها ، فأصدر فى عام ١٧٧ مرسوماً يقضى بعقاب الشيع الدينية التى تنشر الاضطراب « باستثارة أصحاب العقول غير المتزنة » بتلقينها عقائد جديدة . واثارت الجماهير الوثنية فى تلك السنة نفسها ثورة عنيفة على المسيحيين فى فينا وليون ورجوهم بالحجارة كلما تجرءوا على الخروج من بيوتهم . وأمر المرسوم الإمبراطورى بالقبض على زعماء المسيحيين فى ليون ، ومات الأسقف پوثينس ، وهو شيخ فى سن التسعين ، فى السجن من آثار التعذيب . وأرسل رسول إلى رومة ليسأل الإمبراطور عما يشير به فى معاملة سائر المسجونين ، فأشار ماركس بأن يطلق سراح من ينكر الدين المسيحى ، وأن يقتل من يعتنقه كما يقضى بذلك القانون .

وكان أهل ليون يحتفلون وقتئذ بعيد الأوغسطينيا كعادتهم فى كل عام ، وأقبلت الوفود من جميع بلاد الغالة حتى ازدحمت بهم عاصمة الولاية . وبينما كانت الألعاب قائمة على قدم وساق جىء بالمسيحيين المتهمين إلى المدرج ووجهت إليهم الأسئلة ، فأما من أنكروا فقد أخرجوا من المدرج ، وأصر سبعة وأربعون على الاستمسك بدينهم « فقتلوا بعد أن ذاقوا من ألوان العذاب ما لا مثيل له إلا فى أيام محاكم التفتيش . من ذلك أن أتلس الذى يلى پوثينس فى المراتب الكهنوتية قد أرغم على الجلوس على كرسي من الحديد المحمى الذى شوى جسمه وأزهرق

روحه (١٧) . وظلت بلندينا Blandina وهى أمة صغيرة السن ، تعذب يوماً كاملاً ، ثم ربطت فى زكبية ، وألقيت فى المجنلد ليفتك بها ثور وحشى . وتحملت الفتاة عذابها وهى صامئة ، ولذلك اعتقد كثيرون من المسيحيين أن المسيح كان يفقد شهادته قوة الإحساس بالألم ؛ ولعل النشوة الدينية والخوف هما علة عدم الإحساس . وفى ذلك يقول ترنتيان : « إن المسيحى كان يلهج بالشكر حتى حين يحكم عليه بالإعدام » (١٨) (*) .

وخفت حدة الاضطهاد فى عهد كمودس ، ثم عاد إلى ما كان عليه فى عهد سبتيوس سفيرس ، وبلغ من شدته أن كان التعميد نفسه يعد جريمة تستحق العقاب . وفى عام ٢٠٣ استشهد كثيرون من المسيحيين فى قرطاجنة ومن هؤلاء أم فى مستقبل العمر تدعى بربتوا Berpetua تركت وراها وصفاً يفتت الأكباد لأيامها التى قضتها فى السجن ، ورجاء أبيها لها أن تنكر الدين المسيحى . وقد أقيت هى وأم شابة أخرى إلى أحد الأتوار الوحشية وافترسهما الثور . ولدينا فى أحد أسثلها الأخيرة « حين ألقى بها إلى الثيران » دليل على ما يحدثه الخوف والغيوبة من تخدير . وتصف لنا قصتها كيف وجهت بنفسها إلى عنقها خنجر المجالد الذى أمر على الرغم منه أن يقتلها (١٩) ، ولم تكن الإمبراطورات السوريات اللائى جلسن على العرش بعد سبتيوس يعنين كثيراً بالآلهة الرومانية . ولقيت المسيحية فى أيامهن شيئاً من التسامح الناشئ من عدم اهتمامهن بأمرها . ويبدو أن السلم قد سادت جميع الأديان المتنافسة فى أيام الكسندر سفيرس .

وانتهت الهدنة بتجدد هجمات البرابرة . وإذا شئنا أن نفهم الاضطهاد فى عهد

(*) ومعلوماتنا عن الاضطهاد الذى حدث فى ليون مستمدة من رسالة بعث بها « خدام المسيح فى بلد نوم وثينا من أعمال غالة إلى إخوانهم فى آسية وفرنچيا » وقد بعيت هذه الرسالة فى كتاب تاريخ الكنيسة ليوستبيوس ٥ : ١ . ولعل بعض المغالاة قد سرت إلى هذا التقرير .

ديسيوس (أو أورليوس) على حقيقته وجب علينا أن نصور لأنفسنا أمة
منهمكة في حرب عوان ، تزعجها الهزائم المنكرة ، وتتوقع أن يغزو بلادها
الأعداء . وتحتاج الإمبراطورية موجة من النشوة الدينية القوية في عام
٢٤٩ ؛ ويهرع الرجال والنساء إلى الهياكل يحيطون بالآلهة ويضرعون إليها
بالصلوات والدعوات ؛ وفي وسط هذه الحمى التي تتأجج فيها نيران الوطنية
والخوف ، يقف المسيحيون عن بعد وقفة المشاهدين الذين لا يعنيه الأمر ،
ويظنون كسابق عهدهم يستنكرون الخدمة العسكرية ويقاومونها (٢٠) ،
ويسخرون من الآلهة ، ويفسرون انهيار الإمبراطورية بأنه هو البشري
التي وردت في النبوءات عن تدمير « بابل » وعودة المسيح . وأراد
ديسيوس أن يتخذ من حال الشعب النفسية فرصة يستعين بها على تقوية
روح الحماسة الوطنية والوحدة القومية فأصدر مرسوما يطلب فيه إلى جميع
سكان الإمبراطورية أن يتقدموا إلى آلهة رومة بعمل يتقربون به إليها
ويردون به غضبها . ويلوح أن المسيحيين لم يطلب إليهم أن ينكروا دينهم ،
بل أمروا أن يشتركوا في التوسل إلى الآلهة التي طالما أنجت رومة من الخطر
المحقق بها كما يعتقد العامة . واستجابت كثرة المسيحيين إلى هذا الأمر ؛
ففي الإسكندرية « كانت الردة عامة » على حد قول الأسقف ديونيشيوس (٢١) ؛
وحدث ذلك بعينه في قرطاجنة وأزمير ؛ وأكبر الظن أن المسيحيين من
أهل تلك المدن وأمثالها كانوا يرون أن هذا التوسل لا يعبدون أن يكون
نوعاً من الوطنية ؛ ولكن أسقفى أورشليم وأنطاكية قضيا نجهما في غيابه
السجن ، وأعدم أسقفى رومة وطولوز (٢٥٠) ، وألقي مئات من المسيحيين
الرومان في غيابة الحب ، وقطعت رعووس بعضهم ، ومات الكثيرون
منهم على قوائم الإحراق ، وألقي عدد قليل منهم إلى الوحوش في حفلات
الأعياد . وخفت حدة الاضطهاد بعد عام من ذلك الوقت ، ولم يحل عيد
الفصح في عام ٢٥١ حتى انتهى أمرها أوكاد ؛ وبعد ست سنين من ذلك
الوقت أمر فليريان ، في خلال أزمة أخرى من أزمات الغزو والرعب ،

أن « يمثل كل شخص للشعائر الرومانية » ، وحرم كل الاجتماعات المسيحية .
وعصى البابا سكيتس Sixtus هذا الأمر فأعدم هو وأربعة من شمامسته ،
وكذلك قطع رأس سبريان أسقف قرطاجنة ، وحرق أسقف طراقونة حيا .
وفي عام ٢٦١ نشر جالينوس ، الذى جلس على العرش بعد أن أزال عنه
الفرس قليريان ، أول مرسوم يقضى بالتسامح الدينى اعترف فيه بأن
المسيحية من الأديان المسموح بها وأمر بأن يرد إلى المسيحيين ما صودر من
أموالهم . وحدثت اضطهادات خفيفة فى السنين الأربعين التالية ، ولكن
هذه السنين كانت فى معظمها سنى هدوء ونماء سريع للمسيحية لم تر لها مثيلا
من قبل . فقد كان الناس فى خلال الفوضى والرعب السائدين فى القرن
الثالث يقرون من الدولة الواهية المزعزعة الأركان إلى الذين يجدون فيهم
سلوهم ، وقد وجدوا هذه السلوى فى المسيحية أكثر مما كانوا يجدونها فى
غيرها من الأديان المنافسة لها . واعتنق المسيحية وقتئذ عدد من الأغنياء ،
فشادت كنائس فخمة ، وأجازت لأبنائها أن يستمتعوا بطيبات العالم .
وخبت نار الأحقاد الدينية بين الأهلىن ؛ وأصبح المسيحيون أكثر حرية فى
الاختلاط بالوثنيين ، بل إنهم تزوجوا منهم ، وبدا أن ملكية دقلديانوس
الشرقية قد قدر لها أن تعزز الأمن والسلام فى الدين وفى السياسة على السواء .

بيد أن جليريوس كان يرى أن المسيحية هى آخر العقبات القائمة فى سبيل
السلطة المطلقة ، فأخذ يحرض رئيسه على أن يجعل العودة إلى العهود الرومانية
السابقة عودة كاملة ، وذلك بإرجاع الآلهة الرومانية إلى منزلتها القديمة . وتردد
دقلديانوس فى الأخذ بهذه المشورة ، لأنه كان عازفاً عن ركوب أخطار لا موجب
لها ، ولأنه كان أكثر من جليريوس تقديراً لثقل هذا العبء . ولكن حدث فى
يوم من أيام القربان الإمبراطورية أن رسم المسيحيون علامة الصليب ليتقوا شر
الشياطين الحبيثة ؛ ولما أن عجز العرافون عن أن يجدوا فى أكباد الحيوانات
المذبوحة العلامات التى كانوا يرجون تفسيرها ألقوا الذنب على وجود أشخاص

كفار نجسين ، فأمر دقلديانوس أن يقرب جميع الحاضرين القرايين إلى الآلهة أو يجلدوا ، وأن يمثل جميع جنود الجيش هذا الأمر أو يفصلوا من الخدمة (٣٠٢) . ومن أغرب الأشياء أن الكتاب المسيحيين يتفقون هنا مع الكهنة الوثنيين فيقول لكتنتيوس Lactantius^(٢٣) إن صلوات المسيحيين أبعدت الآلهة الرومانية ، وكتب الأسقف ديونيشيوس بهذا المعنى ذاته قبل ذلك بجيل . ولم يترك جليريوس فرصة إلا انتهزها للقول بأن الوحدة الدينية ضرورية لتدعيم الملكية الجديدة ، وما زال يلح على دقلديانوس حتى خضع له في آخر الأمر . وأمر الحكام الأربعة في عام ٣٠٣ أن تهدم كل الكنائس المسيحية ، وأن تحرق الكتب المسيحية ، وتحل المجتمعات المسيحية وتصادر أملاكها ، ويحرم المسيحيون من جميع المناصب العامة ، ويعاقب بالإعدام من يضبط منهم في أى اجتماع ديني . وبدأت كتيبة من الجند هذا الاضطهاد بإحراق كنيسة نقوميديا وتدميرها عن آخرها .

وكان المسيحيون وقتئذ من الكثرة بحيث يستطيعون رد العدوان بمثله ، فقامت حركة ثورية في سوريا ، وأضرمت بعضهم النار مرتين في قصر دقلديانوس بنقوميديا . واتهم جليريوس المسيحيين بجرime الحرق عمداً ، واتهموه هم بنفس التهمة ، وقبض على مئات من المسيحيين وعذبوا ، ولكن الجريمة لم تثبت على أحد . وأصدر دقلديانوس في شهر سبتمبر أمراً بأن يطلق سراح المسجونين من المسيحيين الذين يعبدون الآلهة الرومانية ، أما من يرفض ذلك منهم فلتسلط عليه جميع أنواع العذاب التي تعرفها رومة . فلما قاوم المسيحيون هذه الأوامر بازدرأ استشاط غضباً من هذه المقاومة ، وأمر جميع كبار الحكام في الولايات بأن يبحثوا عن كل مسيحي ، وأن يستخدموا معه كل وسيلة مستطاعة لإرغامه على استرضاء الآلهة . ولعله قد سره أن يك هذه المقاومة التعسة إلى من يخلفه فاعتزل الملك .

ونفذ مكسميان هذا المرسوم في إيطاليا تنفيذاً عسكرياً كاملاً صارماً .
وشجع جليريوس بعد أن صار أغسطس الاضطهاد في الشرق بجميع
وسائل التشجيع ، فزاد عدد الشهداء في كل جزء من أجزاء الإمبراطورية
عدا غالة وبريطانيا ، حيث اكتفى قنسطنطيوس بإحراق عدد قليل من
الكنائس . ويؤكد لنا يوسيبوس ؛ ولعله يفعل ذلك في سورة الغضب ،
أن الناس كانوا يجلدون حتى تنفصل لحومهم عن عظامهم ، أو أن لحومهم
كان يقشر عن عظامهم بالأصداق ، وكان الملح أو الخل يصب في
جروحهم ، ويقطع لحومهم قطعة قطعة ويرمى للحيوانات الواقعة في
انتظارها ، أو يشدون إلى الصليبان فتنهش لحومهم الوحوش الجياع جزءاً
جزءاً . ودقت عصي حادة الأطراف في أصابع بعض الضحايا تحت أظافرهم ،
وسملت أعين بعضهم ، وعلق بعضهم من يده أو قدمه وصب الرصاص
المصهور في خلوق البعض الآخر ، وقطعت رؤوس بعضهم أو صلبوا ،
أو ضربوا بالعصى الغليظة حتى فارقوا الحياة ؛ ومزقت أشلاء البعض . بأن
شدت أجسامهم إلى غصون أشجار ثنيت ثنياً مؤقتاً (٢٣) وقد وصل إلينا
علم ذلك كله عن المسيحيين ، أما الوثنيون فلم ينقلوا إلينا شيئاً من هذه
الأخبار .

ودام الاضطهاد ثمانية أعوام ، وهلك بسببه نحو ألف وخمسمائة من
المسيحيين ، بعضهم من أتباع الدين القويم ، وبعضهم من الملاحدة ،
وقاسى عدد آخر يخطئه الحصر ألواناً مختلفة من العذاب . وارتد آلاف
من المسيحيين عن دينهم ؛ وتقول بعض الروايات إن مرسلينس Marcellinus
أسقف رومة نفسه أرغم بضروب من الأرهاب والتعذيب على أن يرتد
عن دينه ، ولكن معظم من نالهم الاضطهاد ثبتوا على دينهم ؛ وكان منظر
استبسالهم في الإخلاص لدينهم ، أو كانت أخبار هذا الاستبسال ، رغم
ما قاسوه من ألوان العذاب ، كان هذا وذاك سبباً في شد عزيمة المترددين ،
وضم أنصار جدد للجاعات الدينية المضطهدة . وأثارت ضروب الاضطهاد
الوحشى المتزايدة الرحمة في قلوب الأهلين الوثنيين ؛ ووجد الصالحون
في نفوسهم من الشجاعة ما دفعهم إلى التصريح بمقتهم لهذا الظلم الذى

لم يكن له مثيل في التاريخ الروماني كله . لقد كان الشعب في الأيام الحالية يدفع الدولة إلى القضاء على المسيحية ؛ أما الآن فقد وقف الشعب بعيداً عن الحكومة ، وعرض كثيرون من الوثنيين أنفسهم للموت بحماية المسيحيين أو إخفاتهم حتى تنجلي هذه العاصفة (٢٤) . وقد انجلت فعلاً في عام ٣١١ ، ففي ذلك العام أصدر جليريوس مرسوماً بالتسامح مع المسيحيين واعترف فيه بالمسيحية ديناً مشروعاً ، وطلب إلى المسيحيين أن يدعوا له في صلاتهم نظير « رحمتنا التي وصلت إلى أقصى حدود الرقة » (٢٥) . وكان الباعث له على إصدار هذا المرسوم رجاء زوجته وتوسلها له أن يصالح إله المسيحيين الذي لم يهزم ؛ وكان جليريوس وقتئذ يشكو من داء عضال ، ويوقن بإخفاقه في القضاء على المسيحية .

وكان اضطداد دقلديانوس أشد ما ابتليت به الكنيسة المسيحية ، كما كان في الوقت نفسه أعظم انتصار نالته على أعدائها . نعم إن هذا الاضطهاد أضعفها إلى حين ، بعد أن خرج منها بعض من انضموا إليها أو نشأوا في أحضانها خلال خمسين عاماً من أعوام الرخاء لم يتعرض لهم فيها أحد بسوء ؛ ولكن سرعان ما أخذ المرتدون يتوبون عن ذنبهم ويطلبون العودة إلى حظيرتها ؛ ذلك أن أخبار وفاء الشهداء الذين قضوا نحبتهم ، أو عذبوا في سبيل دينهم ، أخذت تنتشر من مكان إلى مكان . ونسجت حول أعمال الاستشهاد هذه قصص خيالية مبالغ فيها . مثيرة للعواطف محرقة للنفوس ، كان لها شأن أيمان في إحياء العقيدة المسيحية ، وتثبيت دعائمها . وفي ذلك يقول بترتيان « إن دم الشهداء هو البذور » التي نبتت منها المسيحية (٢٦) . وليس في تاريخ البشرية قصة أعظم روعة من قصة فئة قليلة من المسيحيين توالى عليها ضروب الظلم والازدراء على يد سلسلة طويلة من الأباطرة ، ولكنها صبرت على هذه المحن جميعها واستمسكت بدينها ، وتضاعف عددها وهي هادئة ساكنة ، تقيم النظام وقت أن كان أعداؤها ينشرون الفوضى ، تصد القوة بالقوة ، والوحشية بالأمل ، ثم تهزم آخر الأمر أقوى دولة عرفها التاريخ . لقد التقى قيصر والمسيح في المجتهد ، فانتصر المسيح على قيصر .

الفصل الثانى

قسطنطين

شهد دقلديانوس ، وهو هادئ فى قصره بدلماشيا ، فشل الاضطهاد والحكومة الرباعية ، ذلك أن الإمبراطورية لم تشهد قط فى أيامها السابقة ما شهدته من الاضطراب بعد نزوله عن العرش . وقد استطاع جليريوس أن يقنع قنسطنطيوس بأن يعين سفيرس ومكسمينس دازا « قيصرين » (٣٠٥) . وما لبث مبدأ الوراثة أن أخذ يثبت دعواه ، فقد رغب مكسنتيوس . Maxentius بن مكسميان أن يخلف أباه فى سلطانه ، واثارت هذه الرغبة نفسها فى قلب قسطنطين .

وكان فلافيوس فليريوس قسطنطينس قد بدأ خياته فى نايسس Naissus ابناً غير شرعى لقنسطنطيوس من محظيته الشرعية هلينا ، خادمة إحدى الخانات فى بيشينيا (٢٧) . فلما أصبح قنسطنطيوس قيصرأ طلب إليه دقلديانوس أن يتنحى عن هلينا ويتزوج بثيودورا ربيبة مكسميان . ولم يتلق قنسطنطين من العلم إلا قليلا ، فقد انحرف فى سلك البخندية فى سن مبكرة ، وأظهر بسالته فى الحروب التى قامت ضد مصر وفارس : ولما خلف جليريوس دقلديانوس أبقى الضابط الشاب بالقرب منه ليكون رهينة لديه يضمن به حسن مسلك قنسطنطيوس . ولما طلب إليه قنسطنطيوس أن يرسل إليه الشاب ، تلکأ جليريوس فى إجابته إلى طلبه وأظهر فى ذلك كثيراً من اللهاء ، ولكن قسطنطين فر من حرّاسه ، واخترق أوربا راكباً ليلاً ونهاراً لينضم إلى أبيه فى بولونى Boulogne ، ويشترك معه فى حرب ضد بريطانيا . وكان جيش غالة شديد الولاء لقنسطنطيوس لِمَا كان يتصف به من الرحمة ، فلما أبصر ابنه الوسيم ، الشجاع ، النشط ، أحبه حبا جما ، ولما مات والده فى يورك York (٣٠٦) ، لم يكتف الجند بأن ينادوا بقسطنطين

« قيصرًا » فحسب بل نادوا به أغسطس — إمبراطورًا . لكنه رضى بأصغر اللقبين بحجة أنه لن يأمن على حياته إذا لم يكن من ورائه جيش يحميه . ولم يستطع جليريوس أن يتدخل في الأمر لبعده ، فاعترف به « قيصرًا » ، وهو كاره . وحارب قسطنطين الفرنجة الذين غزوا الإمبراطورية وانتصر عليهم ، وأطعم وحوش المدرج الغالى ملوك البرابرة .

وفي هذه الأثناء نادى الحرس البريتورى فى رومة بمكسنتيوس إمبراطورًا ، لأنه كان يتوقّ لعودة الزعامة إلى العاصمة التليدة (٣٠٦) . وانقض عليه سفيرس من ميلان وهاجمه . وضاعف مكسميان الاضطراب والفوضى فعاد إلى لبس الأرجوان(*) إجابة لطلب ولده ، واشترك فى الحرب التى شبت نارها وقتئذ . وتخلّى جنود سفيرس عنه وقتلوه (٣٠٧) ؛ وأراد جليريوس ، وكان فى ذلك الوقت شيخا طاعنا فى السن ، أن يقوى مركزه ليواجه الفوضى التى أخذت تضرب أطناها فى البلاد ، فعين أغسطس جديداً — فلافيوس ليسنيوس Flavius Licinius ، فلما سمع قسطنطين بهذا اتخذ لنفسه أيضا هذا اللقب (٣٠٧) ؛ وبعد سنة واحدة لقب مكسمنيوس دازا نفسه باللقب عينه ، وبهذا أصبح فى الإمبراطورية ستة أعاطمة بدل الاثنين اللذين كانا على عهد دقلديانوس ، ولم يكثف واحد منهم بأن يكون قيصرًا فقط . وتنازع مكسنتيوس مع والده ، وذهب مكسميان إلى غالة ليستغيث بقسطنطين ، وقد كان وقتئذ يحارب الألمان على ضفاف الرين . وحاول مكسميان أن يكون هو قائد الجيوش الغالية بدله ، واخترق قسطنطين غالة بجيشه ، وحاصر المعتصب فى مرسيليا ، وأسره . وتفضل عليه بأن أجاز له أن ينتحر (٣١٠) .

وأزال موت جليريوس الحاجز الأخير بين الدسائس والحرب ، فاثمر

مكسمينس ومكسنتيوس للقضاء على ليسنيوس وقسطنطين ، واثتمر الثانيان للقضاء على الأولين . ورأى قسطنطين أن يكون هو البادئ بالعمل ، فعب بجبال الألب ، وهزم جيشاً لعدويه قرب تورين Turin ، وزحف على رومة بسرعة مذهشة ونظام عسكري يذكر أن الإنسان بزحف قيصر من الريبكون Rubicon . والتقى في السابع والعشرين من شهر أكتوبر عام ٣١٢ بقوى مكسنتيوس عند سكسا ربرا Saxa Rubra (الصخور الحمراء) ، التي تبعد تسعة أميال عن رومة جهة الشمال ، وأفلح بخططه الحديثة الفائقة أن يزغم عدوه على أن يقاتل ونهر التير من ورائه ، وليس له من طريق يسلكه إذا تقهقر إلا أن يعبر جسر ملفيوس ويقول يوسيبوس (٢٨) إن قسطنطين شاهد بعد ظهر اليوم الذي دارت فيه المعركة صليبا ملتبها في السماء وعليه تلك العبارة اليونانية en touti mika ومعناها « بهذه العلامة انتصر » (*) .

وفي صباح اليوم الثاني - كما يقول يوسيبوس ولكتنتيوس (٣١) رأى قسطنطين فيما يرى النائم أن صوتاً يأمره بأن يرسم جنوده حرف X على دروعهم وفي وسطه خط يقطعه وينثنى حول أعلاه - علامة الصليب . فلما استيقظ من نومه صمدع بأمر وخاض المعركة خلف لواء « عرف من ذلك الوقت باسم اللبارم Labarum » رسم عليه الحرفان الأولان من لفظ المسيح يربطهما صليب . ولعل حقيقة الأمر أن قسطنطين رأى أن يربط حظه بحظ المسيحيين حين رأى مكسنتيوس يرفع لواء مئراس أورليان ، وهو لواء الشمس التي لا تقهر . وكان عدد جنوده المسيحيين وقتئذ كبيراً ، وبهذا جعل هذه المعركة نقطة التحول

(*) تنقلها الرواية المتواترة عادة في صورتها اللاتينية in hoc signo أو in hoc vinci vinces « بهذه العلامة سوف تنتصر » . وعدتنا الوحيد في هذه الرؤيا هو يوسيبوس وهو باعتراؤه يميل إلى تأييدها (٢٩) إذ يقول : « وإذ كان الإمبراطور قد أقسم حين قصها على أنها صحيحة بعد أن اعتزمت أن أكتب تاريخه . . . فنذا الذي يستطيع أن يشك في قوله ؟ » (٣٠)

في تاريخ الأديان . ولم يكن الصليب يسىء إلى جنود قسطنطين من عبّاد
مثراس ، لأنهم طالما حاربوا تحت لواء يحمل شعاراً مثراسياً من الضوء (٣٢).
ومهما يكن من شيء فقد انتصر قسطنطين في واقعة جسر ملقيوس وهلك
مكسنتيوس هو وآلاف من جنوده في نهر التيبر ، ودخل القائد الظافر رومة
ونحيته المدينة وأصبح سيّد الغرب بلا منازع .

وتقابل قسطنطين وليسنيوس في ميلان في أوائل عام ٣١٣ لينسقا حكمهما :
وأراد أولهما أن يجعل تأييده للمسيحيين عاماً يشمل الولايات جميعها ، فأصدر
هو وليسنيوس « مرسوم ميلان » يؤكدان فيه التسامح الديني الذي أعلنه
جليريوس ووسعا نطاقه حتى شمل الأديان كلها ، ويأمران بأن يعاد إلى
المسيحيين ما انتزع من أملاكهم في أثناء الاضطهاد الأخير . وعاد قسطنطين
للدفاع عن غالة بعد هذا الإعلان التاريخي الذي كان في واقع الأمر اعترافاً
بهزيمة الوثنية ؛ واتجه ليسنيوس نحو الشرق ليكيل الضربات إلى مكسمينس
(٣١٣) ؛ ولكن مكسمينس مات بعد قليل من ذلك الوقت فأصبح
قسطنطين وليسنيوس حاكمي الإمبراطورية لا ينازعهما فيها منازع . وتزوج
ليسنيوس أخت قسطنطين ، واغتبط الشعب الذي تملّ الحروب بمخايل
السلام البادية في الأفق .

ولكن كلا الحاكمين لم يفارقه قط أملهم في أن يكون صاحب السيادة
ووحده على الدولة جميعها ؛ ووصل العداء المتزايد بينهما في ٣١٤ إلى امتشاق
الحسام ، فغزا قسطنطين باثونيا ، وهُزم ليسنيوس ، واضطر إلى أن يسلم له
جميع أملاك الدولة الرومانية في أوروبا ما عدا تراقية . وانتقم ليسنيوس من
المسيحيين المؤيدين لقسطنطين بالعودة إلى اضطهادهم في آسية ومصر ؛ فطرد
المسيحيين من قصره في نقوميديا ، وحتم على كل جندي أن يعبد الوثنية ،
وحرّم اجتماع الرجال والنساء في أثناء العبادات المسيحية ، ثم حرّم آخر الأمر

جميع الشعائر المسيحية داخل المدينة ، وأمر بطرد من عصى من المسيحيين من خدمة الحكومة وحرمانهم من حق المواطنة ، ومن أملاكهم ، أو حريتهم أو حياتهم .

وظل قسطنطين يترقب الفرصة التي تمكنه من إنقاذ المسيحيين في بلاد الشرق ومن إضافة الشرق نفسه إلى أملاكه . وأتيحت له هذه الفرصة حين غزا البرابرة تراقية وعجز ليسنيوس عن الزحف لملاقاتهم ، فسار قسطنطين على رأس جيشه إلى تسالونيكي لينقذ ولاية ليسنيوس من الغزاة . فلما أن صد البرابرة احتج ليسنيوس على دخوله تراقية ، وتجددت الحرب بين الملكين لأن كليهما لم يكن يجنح للسلم . والتقى حامي المسيحية ومعه ١٣٠٠٠٠ من رجاله بحامي الوثنية على رأس ١٦٠٠٠٠ في أدرنة أولاً ثم في كريسهوليس Chrysopolis (أشقودرة) ، وانتصر وأصبح وحده إمبراطوراً على الدولة الرومانية (٣٢٣) . واستسلم ليسنيوس بعد أن وعده قسطنطين بالعفو عنه ، ولكنه أعدم في السنة الثانية متهما بأنه عاد إلى دسائسه . واستدعى قسطنطين المنفيين من المسيحيين ، وأعاد إلى كل « المؤمنين » ما فقدوه من الامتيازات والممتلكات . ومع أنه كان لا يزال يعلن أن الناس كلهم أحرار فيما يعبدون ، فقد أعلن وقتئذ صراحة اعتناقه الدين المسيحي ، ودعا رعاياه أن ينهجوا نهجة في اعتناق الدين الجديد .

الفصل الثالث

قسطنطين والمسيحية

ترى هل كان قسطنطين حين اعتنق المسيحية مخلصاً . عمله هذا ؟ وهل أقدم عليه عن عقيدة دينية ، أو هل كان ذلك العمل حركة بارعة أملت عليه حكمته السياسية ؟ أكبر الظن أن الرأي الأخير هو الصواب (٣٣) . لقد اعتنقت أمه هيلينا الدين المسيحي حين طلقها قنسطنطيموس ؛ ولعلها أفضت إلى ولدها بفضائل المسيحية ، وما من شك في أنه تأثر بما ناله من انتصارات في المعارك الحربية التي خاض غمارها مستظلاً بلواء المسيح وصلبيه . ولكن المتشكك وحده هو الذي يحتال هذا الاحتيال على استخدام مشاعر الإنسانية الدينية لنيل أغراضه الدنيوية . ويقول صاحب كتاب تاريخ أغسطس Historia Augusta على لسانه : « إن الحظ وحده هو الذي يجعل الإنسان إمبراطوراً » (٣٤) — وإن كان قوله هذا تواضعاً منه لا اعتقاداً بسيطرة الظروف على مصائر الناس . وقد أحاط نفسه في بلاطه ببلاد غالة بالعلماء والفلاسفة الوثنيين (٣٥) ، وقاما كان بعد اعتناقه دينه الجديد يخضع لما تتطلبه العبادات المسيحية من شعائر وطقوس ، ويتضح من رسائله التي بعث بها إلى الأساقفة المسيحيين أنه لم يكن يعنى بالفروق اللاهوتية التي كانت تضطرب بها المسيحية — مع أنه لم يكن يتردد في القضاء على الانشقاق محافظة على وحدة الإمبراطورية . وقد كان في أثناء حكمه كله يعامل الأساقفة على أنهم أعوانه السياسيون ؛ فكان يستدعيهم إليه ، ويرأس مجالسهم ، ويتعهد بتنفيذ ما تقره أغليبتهم من آراء . ولو أنه كان مسيحياً حقاً لكان مسيحياً أولاً وحاكماً سياسياً بعدئذ ؛ ولكن الآية انعكست في حال قسطنطين ، فكانت المسيحية عنده وسيلة لا غاية .

ولقد شهد في حياته كيف أخفق الاضطهاد ثلاث مرات ، وانطبع في نفسه بلاريب انتصار المسيحية رغم كل اضطهاد . نعم إن أتباع هذا الدين كانوا لا يزالون قلة في الدولة ، ولكنهم كانوا إذا قيسوا إلى غيرهم قلة متحدة ، مستبسة قوية ، على حين أن الأغلبية الوثنية كانت منقسمة إلى عدة شيع دينية ، وكان فيها عدد كبير من النفوس التي لا عقيدة لها ولا نفوذ في الدولة . وكان المسيحيون كثيرين في رومة بنوع خاص في عهد مكسنتيوس ، وفي الشرق في أيام ليسنيوس ؛ وقد أفاد قسطنطين من تأييد المسيحية اثني عشر فيلقاً لاقى بها هذين القائدين . ولقد أعجب بجودة نظام المسيحيين إذا قيسوا بغيرهم من سكان الإمبراطورية ، وبمتانة أخلاقهم ، وحسن سلوكهم ، وبجمال شعائر المسيحية وخلوها من القرايين الدموية ، وبطاعة المسيحيين لرؤسائهم الدينيين ، وبرضاهم صاغرين بفوارق الحياة رضاء مبعثه أملهم في أنهم سيحظون بالسعادة في الدار الآخرة . ولعله كان يرجو أن يطهر هذا الدين الجديد أخلاق الرومان ، ويعيد إلى الزواج والأسرة ما كان لهما من شأن قديم ، ويخفف من حدة حرب الطبقات . وقبلما كان المسيحيون يخرجون على الدولة رغم ما لاقوه من ضروب الاضطهاد الشديد ، ذلك بأن معلمهم قد غرسوا في نفوسهم واجب الخضوع للسلطات المدنية ، ولقنهم حق الملوك المقدس . وكان قسطنطين يأمل أن يكون ملكاً مطلق السلطان وهذا النوع من الحكم يفيد لا محالة من تأييد الدين ، وقد بدا له أن النظام الكهنوتي و سلطان الكنيسة الديوى يقيمان نظاماً روحياً يناسب نظام الملكية ؛ ولعل هذا النظام العجيب ، بما فيه من أساقفة وقساوسة ، يصبح أداة لتهدئة البلاد وتوحيدها وحكمها .

لكن قسطنطين اضطر إلى أن يتحسس كل خطوة يخطوها بحذر ، لأن الوثنية كانت هي الغالبة على العالم الذي يعيش فيه . ولذلك ظل يستخدم ألفاظاً توحيدية يستطيع أن يقبلها كل وثني ؛ وقام في خلال السنين الأولى من سلطانه

المفرد في صبر وأناة بجميع المراسيم التي يتطلبها منه منصب **الطاهن الأكبر** ،
والتي تحتتمها عليه الطقوس التقليدية ، وجدّد بناء الهياكل الوثنية ، وأمر
بممارسة أساليب العرافة ، واستخدم في تدشين القسطنطينية شعائر وثنية
ومسيحية معاً ، واستعمل رقى سحرية وثنية لحماية المحاصيل وشفاء
الأمراض (٣٦) .

ولما توطدت دعائم قوته أخذ يجهر تدريجاً بمحاربة المسيحية ، فحاً بعد
عام ٣١٧ من نقوده واحدة بعد واحدة ما كان على وجهها من صور
وثنية ، ولم يحلّ عام ٣٢٣ حتى كان كل ما عليها من الرسوم نقوشاً محايدة
لاهي مسيحية ولا وثنية . ومن المراسيم القانونية الباقية من عهده مرسوم
مشكوك فيه ولكنه لم يثبت كذبه ، يخوّل الأساقفة المسيحيين حق الفصل
فيما يقوم في أبرشياتهم من منازعات قضائية (٣٧) ، وأعفت قوانين أخرى
أُملاك الكنيسة العقارية من الضرائب (٣٨) وجعلت الجماعات المسيحية
شخصيات معنوية قضائية ، وأجازت لها امتلاك الأرض وقبول الهبات ،
وجعلت الكنيسة هي الوارثة لأُملاك الشهداء الذين لم يعقبوا ذرية (٣٩) .
كذلك وهب قسطنطين أموالاً إلى الجماع الدينية المحتاجة إليها ، وشاد عدداً
من الكنائس في القسطنطينية وغيرها من المدن ، وحرم عبادة الأوثان
في عاصمته الجديدة . وكأنه نسي مرسوم ميلان فحزم اجتماع الشيع
الدينية الملحدة ، وأمر آخر الأمر بتدمير مجامعهم الدينية (٤٠) ، وربى
أبناءه تربية مسيحية سليمة ، وأعان بالمال أعمال البر المسيحية التي كانت
تقوم بها أمه . وابتهجت الكنيسة بهذه النعم التي فاقت كل ما كانت
تتوقعه ، وكتب يوسبيوس صحائف كانت في واقع الأمر عقود مدح
لقسطنطين وإقراراً بفضلِهِ . واحتشد المسيحيون في جميع أنحاء الإمبراطورية
ليعبّروا عن شكرهم لانتصار إلههم .

غير أن سحجاً ثلاثاً كدّرت صفو ذلك اليوم الذي « لا سحاب فيه » :

تلك هي انشقاق الأديرة ، والانشقاق الدوناني (*) ، والإلحاد الأريوسى (*). وكانت الكنيسة ، فى الفترة الواقعة بين اضطهادى ديسبودى ودقديانوس ، قد أضحت أغنى الهيئات الدينية فى الإمبراطورية ، وخففت من هجماتها على الثراء . فترى سبريان يشكو من أن أبناء أبرشيته قد أضل حُبُّ المال عقولهم ؛ ومن أن النساء المسيحيات يصبغن وجوههن ، وأن الأساقفة يتولون مناصب فى الدولة تدرّ عليهم المال الكثير ، فأثروا ، وأقرضوا المال بربا فاحش ، وارتدوا عن دينهم إذا بدت لهم أول علامة من علامات الخطر (١). ويبدى يوسيبوس حزنه من تناحر القساوسة فى تنافسهم على المناصب الكنسية العليا (٢) ،

وقصارى القول أن الدنيا جعلت المسيحيين رجال دنيا فى الوقت الذى هدت فيه المسيحية العالم إلى ذلك الدين ؛ وأظهرت الدنيا ما فى الفطرة البشرية من غرائز وثنية . وقامت الرهبنة المسيحية احتجاجا على هذا التوفيق المتبادل بين الروح والجسم . ذلك أن أقلية من المسيحيين كانت ترغب فى الابتعاد عن كل طاعة للشهوات البشرية ، وتطالب بالاستمرار على الانهماك المسيحى القديم فى التفكير فى الحياة الأبدية الخالدة . وجرى بعض هؤلاء الزهاد على سنة الكليبيين ، فتخلوا عن جميع أملاكهم ، وارتدوا ثوب الفلاسفة الخلق ، وعاشوا على ما يقدم لهم من صدقات . وذهب بعضهم ليعيشوا بمفردهم فى الصحراء المصرية كما فعل بولس الناصب . وحدث حوالى عام ٢٧٥ أن بدأ راهب مصرى يدعى أنطونيوس ربع قرن من حياة العزلة قضى بعضها أولا فى قبر ، وبعضها فى حصن جبلى مهجور ، وبعضها الآخر فى فجوة ضيقة نحتها فى الصخور ، كانت تلثابه فيها أثناء الليل

(*) نسبة إلى دوناتس Donatus وهو زعيم شيعة مسيحية أفريقية ظهرت فى القرنين الرابع والخامس ، وكانت تعارض أى نقص فى احترام الشهداء ، وتطالب بإعادة تعميد من ينضمون إليها من أتباع الكنيسة الكاثوليكية (المترجم) .

(**) نسبة إلى أريوس الإسكندرى المتوفى عام ٣٣٦ م . والذى كان ينكر الوهية المسيح . (المترجم) .

روى مخيفة وأجلام لذيدة تغلب عليها كلها ، حتى اشتهر بالقداسة ، وعمت هذه الشهرة جميع أنحاء العالم المسيحي ، وعمرت الصحراء بالنساك المنافسين له : وأحس باخوميوس في عام ٣٢٥ أن اعتزال الناس أنانية فجمع الزهاد في دير عند طابين في مصر ، وأنشأ الرهبنة الجماعية التي صار لها أعظم الأثر في بلاد الغرب . وقاومت الكنيسة حركة الرهبنة وقتما ما ، ثم رضيت بها لتوازن اهتمامها المزاييد بشئون الحكم .

وقبل أن يمضى عام واحد على اعتناق قسطنطين المسيحية حدث فيها انشقاق شديد الخطورة كاد يقضى عليها في ساعة النصر . ذلك أن دوناتس Donatus أسقف قرطاجنة ، يؤيده قس اسمه كاسمه ومزاجه كمزاجه ، أصر على أن الأساقفة الذين أسلموا الكتاب المقدس لرجال الشرطة الوثنيين قد فقدوا بعملهم هذا أهليتهم لمنصبهم وسلطتهم ، وأن شعائر التعميد ورسامة القساوسة التي تجرى على أيدي هؤلاء الأساقفة باطلة ، وأن صحة العشاء الرباني يقف بعضها على الحالة الروحية للقائم بخدمته . ولما رفضت الكنيسة العمل بهذه العقائد الصارمة نصب الدوناتيون أساقفة جدداً في كل مكان رأوا أن الأسقف الذي فيه لا تنطبق عليه شروطهم . وحزن قسطنطين أشد الحزن لِمَا أعقب هذه الحركة من فوضى وعنف ، وقد كان يظن أن المسيحية ستكون قوة تعمل على الوحدة ؛ ولعله قد تأثر بعض التأثير بالحلف الذي عقد إلى حين بين الدوناتيين وبين القائمين بالحركات المتطرفة بين الزراع الإفريقيين : ولهذا دعا الأساقفة إلى مجلس جامع يعقد في أريليس (٣١٤) ، وأيد ما أصدره من قرار بالتشهير بالدوناتية ، وأمر المنشقين بالعودة إلى الكنيسة ، وقرر أن المجامع التي لا تطيع هذا القرار تفقد أملاكها وحقوقها المدنية (٣١٦) . وبعد خمس سنين من ذلك الوقت طافت بعقله في فترة قصيرة ذكرى مرسوم ميلان ، فألغى هذه القرارات ، وتسامح مع الدوناتيين

تساعياً مصحوباً بالسخرية . وبقيت هذه الشيعة حتى قضى العرب على أتباع الدين القويم وعلى الملحددين حين فتحوا أفريقية .

وفي هذه السنين نفسها شهدت الإسكندرية قيام أخطر حركة إلحادية في تاريخ الكنيسة ؛ ذلك أن قسماً مصرياً تقدم إلى أسقفه حوالي عام ٣١٨ بآراء غريبة عن طبيعة المسيح ، ويصفه مؤرخ كاثوليكي عالم وصفاً كريماً فيقول :

« كان أريوس . . . طويل القامة ، نحيل الجسم ، مكتئب المظهر ، ذا منظر تبدو فيه آثار خشونة العيش . وكان معروفاً بأنه من الزهاد ، كما يستدل على ذلك من ملبسه — وهو جلباب قصير من غير كمين تحت ملاحظة يستخدمها عبادة . وكانت طريقته في الحديث ظريفة ، وخطبه مقنعة . وكانت العذارى اللاتي نلن أنفسهن للدين ، وهن كثيرات في الإسكندرية ، يبجلنه أعظم التبجيل ، وكان له من بين رجال الدين عدد كبير من المؤيدين » (٣) :

ويقول أريوس إن المسيح لم يكن هو والخالق شيئاً واحداً ، بل كان هو الكلمة أول الكائنات التي خلقها الله وأسمها . واحتج الأسقف ألكسندر على هذا القول ، ولكن أريوس أصر عليه وقال إنه إذا كان الابن من نسل الأب ، فلا بد أن تكون ولادته قد حدثت في زمن ، وعلى هذا لا يمكن أن يكون الابن متفقاً مع وجود الأب في الزمن . يضاف إلى هذا أنه إذا كان المسيح قد خلق فلا بد أن يكون خلقه من لا شيء ، أى من غير مادة الأب ؛ لأن المسيح والأب ليسا من مادة واحدة . وقد وُلد الروح القدس من الكلمة ، وهو أقل ألوهية من الكلمة نفسها . ونحن نرى في هذه العقائد استمراراً للأفكار المنحدرة من أفلاطون عن طريق الرواقين ، وفيلون ، وأفلوطينس ، وأرجن إلى أريوس . وبذلك أصبحت الأفلاطونية التي كان لها أعظم الأثر في اللاهوت المسيحي في نزاع مع الكنيسة .

وارتاع الأسقف ألكسندر من هذه الآراء ، وارتاع أكثر من هذا من سرعة انتشارها بين رجال الدين أنفسهم . ولهذا دعا مجلساً من الأساقفة المصريين إلى الاجتماع في الإسكندرية ، وأقنع أعضائه بأن يحكموا بتجريد أريوس وأتباعه ؛ وأبلغ الإجراءات التي اتخذها المجلس إلى سائر الأساقفة ، فاعترض عليها بعضهم ، وأظهر بعض القساوسة عطفاً على أريوس ، واختلفت آراء رجال الدين والدنيا في الولايات الأسبوية في هذه المشكلة ، وترددت في المدائن أصدااء « الضعيج والاضطراب ... حتى كان الدين المسيحي » ، كما يقول يوسيبوس « موضوع السخرية الدنسة من الوثنيين ، حتى في دور التمثيل نفسها » (٤٥) . ولما جاء قسطنطين إلى تقوميديا بعد أن هزم ليسنيوس ، سمع هذه القصة من أسقفها ، فأرسل إلى ألكسندر وإلى أريوس رسالة شخصية يدعوها فيها أن يتخلقا بهدوء الفلاسفة ، وأن يوفقا بين آرائهما المختلفة في سلام ، فإن لم يفعلا فلا أقل من أن يخفيا جدلها عن آذان الجماهير . ويكشف هذا الخطاب ، الذي نقله لنا يوسيبوس ، في صراحة عن قلة اهتمام قسطنطين بعلوم الدين ، وعن الهدف السياسي الذي كان يبتغيه من سياسته الدينية :

« لقد اقترحت أن أرد جميع آراء الناس في الله إلى صورة واحدة ، لأنني قوى الاعتقاد بأنني إذا استطعت أن أوحّد آراءهم في هذا الموضوع سهل على كثير من تصريف الشؤون العامة . ولكنني مع الأسف الشديد أسمع أن بينكما من الخلاف أكثر مما كان قائماً في أفريقية من وقت قريب . ويبدو لي أن سبب هذا الخلاف بينكما صغير تافه غير جدير بأن يثير هذا النزاع الشديد . فأنت يا ألكسندر تريد أن تعرف رأي قساوستك في إحدى النقاط القانونية ، في جزء من سؤال هو في حد ذاته عديم الأهمية ؛ وأما أنت يا أريوس فقد كان الواجب عليك ، إذا كانت لديك أفكار من هذا القبيل ، أن تظل صامتاً . . . ولم يكن ثمة حاجة إلى إثارة هذه المسائل أمام الجماهير . . . لأنها مسائل لا يثيرها إلا من ليس لديهم عمل

يشغلون به أنفسهم ، ولا يرجى منها إلا أن تزيد عقول الناس وحدة . . .
تلك أعمال سخيفة خليقة بالأطفال العديمي التجربة لا يرجال الدين أو العقلاء
من الناس» (٤٦)

ولم يكن لهذه الرسالة أثر ما لأن مسألة اتفاق الأب والابن في المادة
لا مجرد تشابههما كانت في نظر الكنيسة مسألة حيوية من الوجهتين الدينية
والسياسية ، وكانت ترى أنه إذا لم يكن المسيح لها فإن كيان العقيدة المسيحية
كلها يبدأ في التصدع ، وإذا ما سمحت باختلاف الرأي في هذا الموضوع
فإن فوضى العقائد قد تقضى على وحدة الكنيسة وسلطانها ، ومن ثم على
مالها من قيمة بوصفها عوناً للدولة . ولما انتشر الجدل في هذه المسألة ،
واشتعلت نيران الخلاف في بلاد الشرق اليوناني ، اعترم قسطنطين أن يقضى
عليه بدعوة أول مجلس عام للكنيسة . ولهذا عقد مجلساً من الأساقفة عام
٣٢٥ في نيقية البيثينية بالقرب من عاصمة نقوميديا ، وأعد ما يلزم من المال
لمنفقاتهم . وحضر الاجتماع عدد لا يقل عن ٣١٨ « يصحبهم » كما يقول واحد
منهم « حشد كبير من رجال الدين الأقل منهم درجة » (٤٧) ، وهو قول
يدل على مقدار نماء الكنيسة العظيم . وكان معظم الأساقفة من الولايات
الشرقية ، لأن كثيراً من الأبرشيات الغربية تجاهلت هذا الجدل ، واكتفى
البابا سيلvester الأول بأن مثله بعض القساوسة ، لأن المرض
حال بينه وبين حضور الاجتماع بنفسه .

واجتمع المجلس في بهو أحد القصور الإمبراطورية تحت رئاسة قسطنطين ،
وافتح هو المناقشات بدعوة موجزة وجهها إلى الأساقفة يطلب إليهم فيها أن
يعيدوا إلى الكنيسة وحدتها . ويقول يوسبيوس إنه كان يستمع بصبر عظيم إلى
المناقشات ، ويهدئ من عنف الجماعات المتنازعة (٤٨) ، ويشترك في المناقشات
بنفسه . وأكد أريوس من جديد رأيه القائل بأن المسيح مخلوق ، لا يرق إلى
منزلة الأب ، ولكنه « مقدس بالاشتراك » معه لا غير . وقد أرغمته بعض الأسئلة

الحاذقة على أن يعترف بأنه إذا كان المسيح مخلوقاً ، وأن له بداية ، فإن في مقدوره أن يتحول ، وأنه إذا استطاع أن يتحول ، فقد ينتقل من الفضلة إلى الرذيلة .

وكانت إجاباته عن الأسئلة منطقية ، صريحة ، قاطعة . وقد أوضح أثناسيوس Athanasius ، رئيس الشمامسة البليغ المشاكس ، الذي نجاء به الإسكندر معه ليقطع به لسان معارضيه ، أنه إذا لم يكن المسيح والروح القدس كلاهما من مادة الأب ، فإن الشرك لا بد أن يذتصر . وقد سلم بما في تصوير أشخاص ثلاثة في صورة إله واحد من صعوبة ، ولكنه قال بأن العقل يجب أن يخضع لما فيه الثالوث من خفاء وغوض . ووافق الأساقفة جميعهم على رأيه علماً سبعة عشر منهم ووقعوا قراراً يعلنون فيه هذا الرأي . ورضى مؤيدو أريوس أن يوقعوا معهم إذا سمح لهم بأن يضيفوا إلى هذا الإعلان نقطة واحدة وهي أن يستبدلو كلمة همويوسيون Homoiousion (أى مماثلاً في الجوهر) بكلمة همووسيون Homoousion أى من جوهر واحد . ولكن المجلس رفض هذا التعديل وأصدر بموافقة الإمبراطور القرار الآتي .

« نحن نؤمن بإله واحد ، وهو الأب القادر على كل شيء ، خالق الأشياء كلها ما ظهر منها وما بطن وبسيد واحد هو المسيح ابن الله ، المولود ... غير المخلوق من نفس جوهر الأب ... وبأنه من أجلنا نحن البشر ومن أجل نجاتنا نزل وتجسد وصار إنساناً ، وتعذب ، وقام مرة ثانية في اليوم الثالث ، وصعد إلى السماء ، وسيعود ليحاسب الأحياء والأموات ...(*)»

ولم يرفض توقيع هذه الصيغة إلا خمسة من الأساقفة ، نقصوا آخر الأمر إلى اثنين . وحكم المجلس على هذين الأسقفين وعلى أريوس الذي لم يترشح عن عقيدته أو يتوب عما صدر منه ، حكم عليهم باللعنة والحرمان ، ونفاهم الإمبراطور

(*) ويختلف هذا عن « العقيدة النيقية » المتبعة الآن والتي هي تعديل لهذا القرار

من البلاد . وصدر مرسوم إمبراطورى يأمر بإحراق كتب أريوس جميعها ويجعل إخفاء أى كتاب منها جريمة يعاقب عليها بالإعدام (*)

واحتفل قسطنطين بانفضاض المجلس بأن دعا جميع الأساقفة الذين حضروه إلى وليمة ملكية ، ثم صرفهم بعد أن طلب إليهم ألا يمزق بعضهم أجساد بعض (١٥) ، ولكنه أخطأ إذ ظن أن النزاع قد وقف عند هذا الحد ، أو أنه هو لن يغير رأيه فيه . غير أنه كان على حق حين اعتقد أنه خطأ خطوة كبيرة فى سبيل وحدة الكنيسة . فلقد أذاع المجلس عقيدة الكثرة العظمى من رجال الدين ، وهى أن نظام الكنيسة وبقائها يتطلبان تحديد العقائد بطريقة ما ؛ وقد أثمر آخر الأمر ذلك الإجماع العملى على العقيدة الأساسية التى اشتق منها اسم الكنيسة فى العصور الوسطى وهو الكنيسة الكاثوليكية . وكان فى الوقت نفسه إيدانا باستبدال المسيحية بالوثنية وجعلها المظهر الدينى والعنصر القوى للإمبراطورية الرومانية . واضطر قسطنطين أن يكون أكثر تصميماً من ذى قبل على التحالف مع المسيحية ؛ وهكذا بدلت حضارة جديدة ، مؤسسة على دين جديد ، تقوم على أنقاض ثقافة مضعضة وعقيدة محتضرة . لقد بدأت العصور الوسطى .

(*) وقرر المجلس أيضاً أن تحتفل الكنائس كلها بعيد القيامة فى يوم واحد يحدده كل عام أسقف الإسكندرية على أساس قاعدة فلكية ، ويذيعه أسقف رومة . أما مسألة بقاء رجال الكنيسة بلا زواج فإن المجلس كان يميل إلى أن يطلب إلى القساوسة المتزوجين أن يتعففوا عن العلاقات الجنسية ، ولكن بفنوتيوس Paphntius أسقف طيبة العليا أقنع زملاءه الأساقفة بأن يتركوا العادة المتبعة كما هى ، وكانت هذه العادة تحرم الزواج بعد الرسامة ، ولكنها تجيز للقس أن يجامع زوجته إذا كان قد بنى بها قبل الرسامة .

الفصل الرابع

قسطنطين والحضارة

أنشأ قسطنطين بعد سنة واحدة من اجتماع المجلس مدينة جديدة وسط خرائب بيزنطية سماها رومة الجديدة Nova Roma وسمتها الأجيال التي أعقبته باسمه . وفي عام ٣٣٠ أدار ظهره نحو رومة ونيقوميديا كليهما ، واتخذ القسطنطينية عاصمة له ، وأحاط نفسه فيها بأبهة الملوك الشرقيين وحاشيتهم ، لاعتقاده أن ما تحدّثه هذه الأبهة من تأثير نفساني في الجيش والشعب سوف يجعل ما تحتاجه مظاهرها من المال الكثير اقتصاداً حقيقياً في مطالب الحكم . وبسط رعايته على الجيش بما أوتي من حسن السياسة وقواه بأن أمدّه بالسلاح ، وخفف من نير الاستبداد بقراراته الرحيمة ، وناصر الآداب والفنون ، وشجع مدارس أثينة ، وأنشأ جامعة جديدة في القسطنطينية ، كان فيها أساتذة يتناولون مرتبات من قبيل الدولة ، ويعلمون اللغتين اليونانية واللاتينية ، والآداب والفلسفة ، والبلاغة والقانون ، ويدربون الموظفين الذين تحتاجهم الإمبراطورية (٥٢) . وأيد ما كان للأطباء والمدرسين في جميع الولايات من امتيازات ووسّع نطاقها ، وأمر الحكام أن ينشئوا في ولاياتهم مدارس للعمارة ، وأن يستجلبوا الطلاب إليها بمختلف الامتيازات والمكافآت ، وأعفى الفنانين من الواجبات المفروضة على غيرهم من المدنيين حتى يوفر لهم ما يكفي من الوقت لإتقان فنهم وتعليمه أبنائهم . وقد استعان بالكنوز الفنية في جميع أنحاء الإمبراطورية على تجميل القسطنطينية حاضرتها الجديدة .

وبدأت أعمال البناء في رومة في ذلك العهد على يدى مكسنطيوس ، فقد

بدأ هو (٣٠٦) وأتم قسطنطين بإسلافا ضخمة كانت هى تاج العمارة القديمة فى الغرب . وعمد فى بنائها إلى طراز الحمامات الكبرى فعدله وشاد على طرازه المعدل صرحا عظيما تشغل قاعدته ٣٣٠ قدما فى ٢٥٠ . وكانت لردفتها الوسطى التى تبلغ ١١٤ قدما فى ٨٢ سقف مكون من ثلاث قباب متقاطعة مشيدة بالأسمنت المسلح يبلغ ارتفاعها ١٢٠ قدما يستند بعضها إلى ثمان دعائم عريضة تواجهها عمد كورنثية ذات حوز غائرة يبلغ ارتفاعها ستين قدما . وكانت أرضها من الرخام الملوّن ؛ ووضعت بين الأعمدة عدة تماثيل ، وعلت جدران هذه الأجزاء التى بين الأعمدة فوق سقفها لكى تكون دعائم مرتفعة للقباب الوسطى . ولقد تعلم مهندسو القوط ومهندسو النهضة الشئ الكثير من هذه القباب والدعائم ، ولما أراد برامنتى Bramante أن يخطط كنيسة القديس بطرس اعزم أن يتوجّ صحن الكنيسة الواسع بقبة ضخمة ، أو « أن يقيم بناء الكنيسة الكبرى فوق بإسلافا قسطنطين » .

وشاد أول الأباطرة المسيحيين كنائس كثيرة فى رومة ، وأكبر الظن أن الشكل الأول لكنيسة سان لورنزو التى فى خارج رومة كان من هذه الكنائس . وأراد أن يحتفل بذكرى نصره عند نهر ملفيوس فأقام فى عام ٣١٥ قوسا لايزال يشرف على طريق النصر Via del Trionfi ؛ وهو من أكمل الآثار الباقية فى رومة ، ولم ينقص من عظمته كثير أما انتزع من أجزائه آنأ بعد آن . ويتركب من أربعة جذوع دقيقة تناسب ترتفع فوق القاعدة المنحوتة ، وتقسم الأقواس الثلاثة ، وتسند الدعامة المزخرفة المرتكزة عليها . وعلى الطبقة العليا نقوش بارزة وتماثيل مأخوذة من آثار لتراتچان وأورليوس ، كما أن الحلقات الوسطى التى بين الأعمدة مأخوذة من مبان شيدت فى عهد هديران . وربما كان نقشان من النقوش البارزة من عمل فناني قسطنطين ، ويشهد ما فى هذا الأثر من صور جالسة ، ومن اختلاط سمج بين الوجوه المصورة من الجانب والسيقان المصورة من الأمام ، ومن

تكاديس الر-وس فوق الرؤوس بدل أن يراعى الفنان قواعد المنظور .
يشهد كل هذا بحشونة اللوق وعدم الإتقان الفن . ولكن الحفر العميق
وما يتبع عليه من ضوء وظل ، يطبع في الخيال صورة واضحة من العمق
والسعة ؛ والحادثات التي تقصها تلك النقوش ممثلة بحموية خشنة كأنما الفن
الإيطالى قد اعتزم أن يعود إلى منبعه الأول .

ويبدو تمثال قسطنطين الضمخ المحفوظ الكنسر فتورى بدائياً إلى حد
تشمئز منه النفس ، ولا يكاد العقل يصدق أن الرجل الذى تفضل فرأس
مجمع نيقية يشبه البربرى اللفظ إلى الحد الذى يطالع الإنسان في هذا التمثال —
إلا إذا كان الفنان قد أراد أن يوضح مقدماً تلك العبارة الجامعة الساخرة
التي قالها جن : « لقد وصفت انتصار الهمجية والدين » .

وفي أوائل هذا القرن الزابع أخذ فن جديد يتشكل ويظهر في الوجود —
وعنى به « تزيين » المخطوطات بصور ملونة صغيرة . وكان معظم الأدب
في ذلك الوقت مسيحي الطابع . ومن أدباء ذلك العصر لوسيوس فرمانيانوس
لكنتينيوس Lucius Firminianus Lactantius الذى شرح المسيحية شرحاً بليغاً في
كتابية النظر المفسر Divinae Institutiones (٣٠٧) وفي الاضطهاد الميت
De Mortibus Persecutorum (٣١٤) الآلام الأخيرة التي عاناها الأباطرة
مضطهدو المسيحيين ، ولم يكن هذا الوصف يقل عن وصف شيشرون بلاغة
وحقداً . ومن أقواله في هذا المعنى : « إن طبيعة الدين تحتم أن يكون حراً ،
طليقاً ، غير متأثر بأى ضغط » (٥٥) ، وتلك بدعة لم تطل حياته حتى يكفر عنها .
وكان يوسبيوس بمفيل أسقف قيصرية أوسع منه شهرة . وقد بدأ حياته الأدبية
كاتباً قسيساً وأمين مكتبة لسلفه الأسقف بمفيلس ، وقد بلغ من حبه لهذا الأسقف
أن تسمى باسمه . وكان بمفيلس الأكبر قد حصل على مكتبة أرجن وضم إليها

أكبر مجموعة من الكتب المسيحية عرفت حتى ذلك الوقت . وعاش يوسبيوس بين هذه الكتب ، فأصبح بذلك ، أكثر رجال الدين علماً في زمانه . وقضى بمفيلس نخبه أثناء اضطهادات جليريوس (٣١٠) ، وأخذ الناس يتساءلون فيما بعد كيف بقى يوسبيوس حياً بعد هذا الاضطهاد ، حتى أقضت هذه الأسئلة مضجع الرجل وأدت سمعته . وقد عاداه الكثيرون لموقفه الوسط بين أريوس والإسكندر ، ولكنه رغم هذا أصبح في بلاط الإسكندر كما كان يوسويه Bossut في بلاط لويس الرابع عشر ، وكلف بكتابة سيرة الإمبراطور ، وجمعت بعض كتاباته في تاريخ عام - يعد أوفى الكتب التاريخية القديمة . وقد رتب يوسبيوس التاريخين المقدس والدنس في عمودين متوازيين يفصل بينهما صف من تواريخ السنين المشتركة في كليهما ، وحاول أن يحدد السنة التي وقعت فيها كل حادثة خطيرة من أيام إبراهيم الخليل إلى أيام قسطنطين . وقد اعتمدت كل التواريخ المتأخرة على « قانونه » هذا :

ثم كسا يوسبيوس هذه العظام لحماً ، ونشر في عام ٣٢٥ تاريخاً كنسياً يصف فيه نماء الكنيسة من أول عهدها إلى مجمع نيقية . ويحتوى الفصل الأول من هذا الكتاب - وكان نموذجاً نسج على منواله يوسويه مرة أخرى - على أقدم ما كتب في فلسفه التاريخ - فقد صور الزمان كأنه ميدان القتال بين الله والشیطان ، كما صور الحوادث جميعها على أنها معينة على انتصار المسيح . والكتاب سيئ الترتيب ولكنه حسن الأسلوب ، وقد فحص عن المراجع فحصاً دقيقاً راعى فيه الدقة والضمير ، وتبلغ أحكامه من الدقة ما تبلغ أحكام أى كتاب قديم في التاريخ ، وهو في كل خطوة يخطوها يجعل الحلف مديناً له وذلك بما ينقله عن وثائق خطيرة لولا هذا النقل لما عرف العالم عنها شيئاً . والأسقف المؤلف غزير المادة ، واسع الاطلاع إلى حد كبير ، وأسلوبه تسرى فيه العاطفة القوية ، والشعور الفياض ، ويسمو إلى أعلى الدرجات في لحظات الكراهية

الدينية وهو يعترف صراحة بأنه حذف من كتابه كل ما لا يقوّي إيمان قرائه المسيحيين أو يؤيد فلسفته ، ويحاول أن يكتب تاريخ المجلس العظيم - مجلس نيقية - دون أن يذكر اسم أريوس أو أثناسيوس : وهذا الغش الشريف نفسه هو الذى يجعل كتابه الآخر حياة قسطنطين تسبيحاً بحمد الرجل لا ترجمة له . فهو يبدوه بثمانية فصول ملهمة عن تقوى الإمبراطور وأعماله الصالحة ، ويصف لنا كيف « حكم الإمبراطورية حكماً راعى فيه حدود الله أكثر من ثلاثين عاماً » . وليس فى مقدور الإنسان بعد أن يقرأ هذا الكتاب أن يظن أن قسطنطين قتل ولده وابن أخته وزوجته .

ذلك أن قسطنطين قد أحسن تدبير كل الأمور ما عدا أمور أسرته ، شأنه فى هذا شأن أغسطس . ولقد كانت صلواته بأمه طيبة سعيدة بوجه عام ، ويبدو أنها سافرت بتكليف منه إلى أورشليم ودمرت ذلك الهيكل الشائن ، هيكل أفرديتى الذى بنى ، كما يقول البعض ، فوق قبر المسيح المنقذ . ويقول يوسبيوس إن الضريح المقدس ظهر للعين فى ذلك المكان ، وفيه الصليب بعينه الذى مات عليه المسيح . وأمر قسطنطين أن تشاد كنيسة الضريح المقدس فوق القبر ، وحفظت الآثار المعظمة فى خزانة مقدسة خاصة . ومن ذلك الحين بدأ العالم المسيحى يجمع مخلفات المسيح والقديسين ريعبدها ، كما كان العالم الوثنى فى الأيام القديمة السابقة يعزى بمخلفات حرب طروادة ويعظمها ، وكما كانت رومة نفسها تفخر بتمثال أثينى إلهة الحكمة حامية طروادة . وقد غير العالم المسيحى مظهر هذه العبادة وجدد جوهرها كما يفعل الخلاق من أقدم العهود . وشادت هلينا كنيسة صغيرة فى بيت لحم فى الموضع الذى تقول الرواية إن يسوع ولد فيه ، وقامت فى تواضع بخدمة الراهبات اللائى كن يقمن بالخدمة فى هذه الكنيسة ، ثم عادت إلى القسطنطينية لتموت بين ذراعى ولدها .

وتزوج قسطنطين مرتين : أولاها بمنير فينا Minervina التي رزق منها بابنه كرسپس Cripus ؛ والثانية بفوستا Fausta ابنة مكسميان التي رزق منها بثلاثة بنين وثلاث بنات. وأصبح كرسپس جندياً ممتازاً ، وكان نِعَم العون لأبيه في حروبه ضد ليسنيوس . وفي عام ٣٢٦ قُتل كرسپس بأمر قسطنطين ؛ وأمر الإمبراطور حوالى ذلك الوقت نفسه بقتل ليسنيانوس Licinianus بن ليسنيوس من قنسطنطيا أخت قسطنطين ؛ وبعد قليل من ذلك الوقت أعدمت فوستا بأمر زوجها ؛ واسنا نعرف سبب مقتل هؤلاء الثلاثة ، غير أن زوسيمس Zosimus يؤكد لنا أن كرسپس غازل فوستا ، وأنها شكته إلى الإمبراطور ، وإن هليتا ، وكانت شديدة الحب لكرسپس ، انتقمت لموته ، بأن أقنعت قسطنطين أن زوجته قد استسلمت لولده (٥٧) . لكن الأرجح من هذا كله أن فوستا عملت على أن تبعد كرسپس من طريق ابنها الذي كانت تريده وارثاً لعرش الإمبراطورية ، وربما كان سبب مقتل ليسنيانوس أنه كان يحبك المؤامرات ليحصل على نصيب أبيه في الدولة .

ونالت فوستا بغيتها بعد موتها ؛ ذلك بأن قسطنطين أوصى في عام ٣٣٥ بأن تقسم الإمبراطورية بين من كان حياً من أولاده وأولاد أخته . وبعد سنتين من ذلك الوقت احتفل في يوم عيد القيامة بمرور ثلاثين عاماً من حكمه ، وأحس بعد ذلك بدنو أجله ، فذهب ليستحم في الحمامات الحارة في أكويريون Aquyrion القريبة من القسطنطينية ، ولما اشتد عليه المرض استدعى قساً ليجرى له مراسم التعميد المقدس الذي أخره عمداً إلى تلك الساعة . وكان يرجو أن يطهره هذا التعميد مما ارتكبه من الخطايا في حياته المزدهة بالأعمال . ثم خلخ الحاكم المجهّد الأثواب الملكية الأرجوانية وارتدى الثوب الأبيض ثوب المسيحي الحديث التنصر وأسلم الروح .

لقد كان قسطنطين قائداً بارعاً ، وإدارياً عظيماً ، وسياسياً لا يثنى له في شئون الحكم غبار ، ورث الأعمال التي كان يبغى بها دقلديانوس إعادة الدولة إلى سابق عهدها وأتمها ؛ وبفضله طال عمر الإمبراطورية ١٥٠ عاماً . وقد واصل أنماط الحكم الملكي المطلق التي سار عليها أورليان ودقلديانوس مدفوعاً إلى هذا بأطماعه وكبريائه وباعتقاده أن الحكم المطلق هو العلاج الذي تتطلبه الفوضى السائدة في ذلك الوقت . وكان أكبر أخطائه تقسيمه الإمبراطورية بين أبنائه ؛ ولعله قد تنبأ بأن هؤلاء الأبناء سيتنازعون فيما بينهم ، يريد كل منهم أن ينفرد بالملك ، كما فعل هومن قبل ، ولكنه ظن أنهم سيقاتلون حتماً إذا اختار وارثاً للملك غيرهم ؛ وهذا أيضاً هو الثمن الذي تبتاع به الملكية المطلقة . أما أوامره التي أصدرها بالإعدام فليس في مقدورنا أن نصدر حكماً صحيحاً عليها لأننا لا نعرف أسبابها . وربما كانت مشاكل الحكم وأعباءه الثقيلة قد ناءت به فتغلبت المخاوف والغيرة على العقل والحكمة إلى حين ؛ وإن لدينا لشواهد على أنه في سنيه الأخيرة قد ندم أشد الندم على ما فعل . ويبدو أن عقيدته المسيحية ، التي كانت بدايتها خطة سياسية ، قد استحالت بالتدريج إلى إيمان صحيح استمسك به بإخلاص ، وأصبح أكثر المبشرين في دولته مثابرة على عمله ، واضطهد الملاحدة اضطهاد المؤمنين المخلص لدينه ، وكان يعتمد على الله في كل خطوة يخطوها . وقد وهب الإمبراطورية الهرمة حياة جديدة بأن ربط بينها وبين دين قتي ، ونظام قوى ، ومبادئ أخلاقية ؛ وكان في عمله هذا أعظم حكمة من دقلديانوس . وبفضل معونته أصبحت المسيحية دولة وديناً ، وأمست هي القالب الذي صبت فيه الحياة الأدبية والفكر الأوربي مدى أربعة عشر عاماً . ولعل الكنيسة التي رأت أن تشكر له فضله عليها كانت محقة حين لقبته بأنه أعظم الأباطرة إذا استثنينا أغسطس وحده .

الخاتمة

الفضل الأول

لم سقطت رومه ؟

يقول أحد العلماء النابهين في هذه الأيام « إن أعظم ما يواجهه التاريخ من مشاكل مشكلتان : أولاها كيف نفسر قيام الدولة الرومانية ، وثانيتهما كيف نفسر سقوطها^(١) » . ولعلنا نقرب من فهم هاتين المشكلتين إذا تذكرنا أن سقوط رومة كقيامها لا يعزى إلى سبب واحد بل إلى كثير من الأسباب ، وأن هذا السقوط لم يكن حادثاً واحداً بل كان عملية امتدت إلى أكثر من ثلثائة عام . والحق أن ثمة أمماً لم تدم حياتها بقدر ما استلزمه من الزمن سقوط رومة .

والحضارة العظيمة لا يقضى عليها من الخارج إلا بعد أن تقضى هي على نفسها من الداخل . وشاهد ذلك أنا نجد الأسباب الجوهرية لسقوط رومة في شعب رومة نفسه ، أى في أخلاقها ، وفي النزاع بين طبقاتها ، وفي كساد تجارتها ، وفي حكومتها الاستبدادية البيروقراطية ، وفي ضرائبها الفادحة الخائفة ، وحروبها المهلكة . ولقد كان الكتاب المسيحيون شديدي الإدراك لهذا الضعف المتعدد الأسباب ، فلقد بشر ترتليان حوالى عام ٢٠٠ ، وهو جدلان ، بما سماه ipsa clausula saeculi أى « نهاية عهد » - معتقداً أنه في أغلب الظن مقدمة لدمار العالم الوثني . ورد سيريان قبيل عام ٢٥٠ على ما اتهم به المسيحيون من أنهم أصل ما حاق بالإمبراطورية من محن بأن هذه المحن ترجع إلى أسباب طبيعية :

« يجب أن تعلموا أن العالم قد شاخ ، ولم يبق ما كان له قبل من قوة ، وأنه يشهد بنفسه على اضمحلاله . إن مقدار ما يسقط من المطر وما تشعه الشمس من دفء آخذان في النقصان ، مكادت المعادن ينضب معينها ، وقل ما ينتجه الزارع من غلة » (٢) .

وما من شك في أن هجمات البرابرة ، واستغلال العروق المعدنية الغنية الذي دام عدة قرون ، قد أنقصا ما تخرجه رومة من المعادن النفيسة ؛ وأن ما حدث في إيطاليا الوسطى والجنوبية من تقطيع الغابات ، وفعل التعرية والتسحات ، وإهمال قنوات الري الناشئ من نقص عدد الفلاحين ، واضطراب الحكومات — ما من شك في أن هذا كله قد ترك إيطاليا أفقر مما كانت في سابق عهدها . بيد أن السبب الحقيقي لم يكن ناشئاً من أن التربة قد استنفدت قدرتها على الإنتاج ، أو أن جو البلاد قد تغير ، بل كان ما حاق بأهلها من إهمال وعقم سببهما ما حل بهم من ضيق وتثييط للعزيمة .

وكانت الأسباب الأحيائية (*) أدم من الأسباب السابقة وأعظم منها أثراً . فقد بدا نقص خطير في ١٤ السكان في الغرب ، بعد هديران . ويشك بعض المؤرخين في هذا النقص ، ولكن إسكان البرابرة بالجملة في ولايات الدولة على أيدي أورليوس ، وفلنتنيان ، وأورليان ، وبروبس ، وقسطنطين ، لا يكاد يترك مجالاً للشك في حقيقة هذا النقص (٣) . ولما أراد أورليوس أن يسد ما حدث من النقص في جيشه جند العبيد ، والمجالدين ، ورجال الشرطة ، والمجرمين ؛ وهذا لا يحدث إلا إذا كان الخطر الذي يتهدد البلاد وقتئذ أشد من ذي قبل : أو أن السكان الأحرار كانوا أقل عدداً منهم في الأيام السابقة ؛ والذي لا شك فيه أن غير الأحرار من السكان قد نقصوا عما كانوا عليه من قبل . ولهذا السبب أقفرت

تضياع كثيرة وتركت أرضها بوراً ، وخاصة في إيطاليا ، حتى لقد عرضها
بـرتناكس من غير ثمن على من يرضى أن يفلحها . ويتحدث قانون سيمته
سپتيميوس سفيرس عن نقص الرجال *hominum penuria* (٤) . وقد ظل
هذا النقص يجري في مجراه قروناً طويلاً في بلاد اليونان . وشاهد ذلك أن
الأسقف ديونيشيوس يقول إن سكان الإسكندرية نقصوا في أيامه (٢٥٠)
إلى نصف ما كانوا عليه في الأيام السابقة ، وكانت هذه المدينة في تاريخها
السابق تفخر بكثرة من فيها من السكان . وكان يؤلمه أن « يرى أجناس
البشرى آخذاً في النقصان والتبدد المستمر » (٣) . ولم يكن يزداد في هذا الوقت
إلا البرابرة والشرقيون في خارج الإمبراطورية وفي داخلها .

تري ما سبب هذا النقص في عدد السكان ؟ إن أكبر أسبابه هو تحديد
النسل ، وهو عملية كانت تلجأ إليها الطبقات المتعلمة أولاً ، ثم سرت عدواها
إلى الطبقات الدنيا المشهورة بكثرة أبنائها (٦) ؛ ولم يحل عام ١٠٠ بعد الميلاد
حتى وصلت هذه العدوى إلى طبقات الزراع ، كما يدل على ذلك امتداد
المعونة الإمبراطورية إلى هذه الطبقة لتشجيعها على الإكثار من الأبناء ؛
وقبل أن يبدأ القرن الثالث عمت هذه العادة الولايات الغربية ، وأدت إلى
نقص السكان في غالبه (٧) . وانتشرت عادة وأد الأطفال بازدياد الفقر على
الرغم من أن القوانين كانت تعد هذا العمل جريمة (٨) . وربما كان الإفراط
في الصلات الجنسية قد أنقص الخصوبة البشرية ؛ وكان للامتناع عن الزواج
أو تأخير وقته هذا الأثر بعينه . يضاف إلى هذا أن عادة الإخصاء أخذت
تزداد بسبب سريان العادات الشرقية في بلاد الغرب وليس أدل على انتشار
هذه العادة من أن پلنتيانس *Plantianus* رئيس الحرس الپريتوى أمر بإخصاء
مائة غلام قدمهم هدية إلى ابنته بمناسبة زاجها (٩) .

ويلي تحديد النسل في أسباب نقص السكان ما كان ينشأ عن الأوبئة

والثورات والحروب من مجازر بشرية : وقد قضت الأوبئة التي اجتاحت البلاد في أيام أورليوس ، وجلينس ، وقسطنطين على عدد كبير من السكان ؛ ولم تكد تنجو أسرة واحدة في الإمبراطورية كلها من الوباء الذي تفشى فيها بين عامي ٢٦٠ و ٢٦٥ ؛ ويقال إن خمسة آلاف كانوا يموتون في رومة نفسها كل يوم ، وإن هذه الحال دامت أسابيع كثيرة^(١٠) . وقد شرع بعوض كيانيا يتغلب على الآدميين الذين غزوا المستنقعات البنية ، وأخذت الملاريا تضعضع قوى الأغنياء والفقراء على السواء في لاتيوم وتسكانيا . ولقد كان لمجازر الحروب ، والثورات ، وربما كان لغادات منع الحمل ، والإجهاض ، ووآذ الأطفال ، أثر في نقص القدرة على النسل فضلا عن أثرها في تقليل عدد السكان ؛ ذلك بأن أقدر الرجال كانوا أكثرهم تأخيراً لوقت الزواج ، وأقلهم نسلاً ، وأقصرهم أجلاً . وكانت معونة الدولة سبباً في ضعف الفقراء ، كما كان الترف سبباً في ضعف الأغنياء ، والسلم الطويلة الأجل سبباً في حرمان الطبقات كلها في شبه الجزيرة من الروح العسكرية والفنون الحربية . وكان الألمان الذين أخذوا من ذلك الوقت يسكنون شمالي إيطاليا ويكثر عددهم في الجليش ، أصبح أجساماً وأمن أخلاقاً ممن بقى على قيد الحياة من سكان البلاد الأصليين . ولو أن الزمان سمح لهذا الجنس الحديد أن يمتزج بالسكان الأصليين على مهل لكان من الجائز أن يتثقف بثقافة الرومان ويبعث النشاط والقوة في الدم الإبطالي ؛ ولكن الزمان لم يكن كريماً إلى هذا الحد . يضاف إلى هذا أن سكان إيطاليا كانوا قد اختلطوا من زمن بعيد بأجناس شرقية ، أضعف من الجنس الروماني جسماً وإن جاز أن تكون أرق منه عقلاً . ولم يكن في مقدور الألمان الذين أخذوا يتكاثرون بسرعة أن يفهموا الثقافة الرومانية ؛ فلم يقبلوها ، ولم ينقلوها إلى غيرهم من الشعوب ؛ وكان الشرقيون الذين يتناسلون هم أيضاً بسرعة يميلون إلى تدمير هذه الثقافة ، أما أصحابها الرومان فقد ضحوا بها في سبيل

الراحة التي يجلبها العقم ؛ وقصارى القول أن رومة لم يغلبها على أمرها غزو البرابرة لها من خارجها بل غلبها تكاثر البرابرة في داخلها .

وعجل الفساد الخلقى هذا الانحلال . ذلك أن صفات الرجولة التي نشأت من بساطة العيش وتحمل المشاق ، ودعمها إيمان قوى - نقول إن هذه الصفات قد أضعفها بهرج الثروة وحرية عدم الإيمان . فقد أوتى الناس من أهل الطبقتين الوسطى والعليا في ذلك الوقت الوسائل التي يتمكنون بها من إرضاء شهواتهم والخضوع لما يحيط بهم من غوايات ، لا يصدهم عن ذلك إلا ما عساه أن يكون لديهم من واجب مراعاة اللياقة والآداب العامة ، وضاعف ازدحام المدن بالسكان ضروب التعاقد والمشارطات العامة ، ومنعت رقابة الحكومة والأمة من الامتداد إليها ؛ وجاءت الهجرة بمائة أو نحوها من الثقافات التي لم يعد يهتم الناس بالتفريق بينها لكثرة ما بينها من فروق . وانحطت عند الناس معايير الخلق والجمال لتغلب طبقات الشعب وما أصبح لها من أثر كبير في البلاد ، وتحررت الشهوات الجنسية من القيود في الوقت الذي ضاعت فيه الحرية السياسية .

ويقول عظيم المؤرخين : إن المسيحية كانت أهم أسباب سقوط الدولة الرومانية^(١١) ، لأن هذا الدين ، كما يزعم هو ومن يسير على نهجه^(١٢) ، قد قضى على العقائد القديمة التي كانت هي الدعامة الخلقية للنفوس الرومانية ، والدعامة السياسية للدولة الرومانية ، ولأنه ناصب الثقافة القديمة العداء - فحارب العلم ، والفلسفة ، والأدب ، والفن ؛ وجاء بالتصوُّب الشرقى الموهن فأدخله في الرواقية الواقعية التي كانت من خصائص الحياة الرومانية ؛ وحول أفكار الناس عن واجبات هذا العالم ووجههم إلى الاستعداد لاستقبال كارثة عالمية ، وهو استعداد مضعف للعزيمة ؛ وأغراهم بالجرى وراء النجاة الفردية عن طريق الزهد والصلاة ، بدل السعى للنجاة الجماعية بالإخلاص للدولة والتفانى في الدفاع ؛ وحطم وحدة الإمبراطورية حين كان الأباطرة العسكريون يكافحون للاحتفاظ بها ؛ وشجع أتباعه على

الامتناع عن تولي المناصب العامة أو أداء الخدمة العسكرية ؛ وكان المبدأ الأخلاقي الذي يدعو إليه هو مبدأ السلام وعدم المقاومة ، حين كان بقاء الإمبراطورية يتطلب تقوية الروح الحربية ، وبهذا كله كان انتصار المسيح إيداناً بموت رومة .

ولا يخلو هذا الاتهام القاسى من بعض الحقيقة ؛ فقد كان للمسيحية ، على الرغم منها ، نصيب في فوضى العقائد التي ساعدت على إيجاد ذلك الخليط من العادات التي كان لها نصيب في انهيار رومة . ولكن نمو المسيحية وانتشارها كانا نتيجة لضعف رومة أكثر مما كانا سبباً في هذا الضعف . ذلك أن تحطم قواعد الدين القديم قد بدأ قبل ظهور المسيح بزمن طويل ؛ وقد وجه إليه Ennius ولكريشيوس Lucretius هجمات أشد عنفاً من كل ما وجهه إليه أى مؤلف وثني بعدهما . أما الانحلال الخلقي فقد بدأ من وقت أن فتح الرومان بلاد اليونان ، وبلغ أوجه في عهد نيرون ؛ ثم صلحت أخلاق الرومان بعدئذ ، وكان أثر المسيحية في الحياة الرومانية من الناحية الخلقية أثراً طيباً بوجه عام . وبناء على هذا نقول إن المسيحية قد نمت هذا النماء السريع لأن رومة كانت وقتئذ في دور الاحتضار ، فالتناس لم يفقدوا إيمانهم بالدولة لأن المسيحية أبعدت عواطفهم عنها ، بل فقدوه لأن الدولة كانت تنصر الثروة على الفقر ، وتحارب لتستولي على العبيد ، وتفرض الضرائب على الكدح لتعين على الترف ، ولأنها عجزت عن حماية الشعب من المجاعات ، والأوبئة ، والغزو الأجنبي ، والفقر المدقع ؛ فهل يلام الناس بعد ذلك إذا تحولوا عن قيصر الذى يدعو إلى الحرب إلى المسيح الداعى إلى السلم ؛ ومن الوحشية التي لا يكاد يصدقها العقل إلى الإحسان الذى لم يسبق له مثل ، ومن حياة بخالية من الأمل والكرامة إلى دين يواسيهم في فقرهم ويكرم إنسانيتهم ؟ ألا إن نصيب المسيحية في القضاء على الدولة الرومانية لم يكن أكثر من نصيب غزو البرابرة لها . لقد كانت هذه الدولة قشرة فارغة حين قامت المسيحية في ربوعها ، وحين داهمها غزو البرابرة .

ولقد ذكرنا في فصل سابق الأسباب الاقتصادية التي أدت إلى ضعف رومة، لأننا رأينا أن ذكرها كان ضرورياً لفهم إصلاحات دقلديانوس، ولسنا نحتاج إلى أكثر من تلخيصها هنا تذكراً للقراء. لذكر اعتماد رومة على الحبوب المستوردة من الولايات اعتماداً مزعزعاً لا تؤمن مغبته، وانقطاع ورود العبيد وانهيار الضياع الكبيرة، وانحطاط وسائل النقل والأخطار التي تتعرض لها التجارة، وفقد رومة أسواق الولايات بسبب منافسة هذه الولايات نفسها لها، وعجز الصناعة الإيطالية عن تصدير ما يوازى واردات إيطاليا، وما أدى إليه ذلك من انتقال المعادن الثمينة إلى الشرق؛ والحرب المدمرة بين الأغنياء والفقراء، وارتفاع نفقات الجيوش، والمساعدات التي تقدم للعجزة والفقراء، والأعمال العامة، والبيروقراطية المطردة الزيادة، وتثبيط همم النابهين ذوى الكفايات، والحاشية المتطفلة التي لا تؤدي عملاً من الأعمال، ونفاد رؤوس الأموال المستثمرة لما كان يفرض عليها من الضرائب التي تبلغ حد المصادرة، وهجرة رؤوس الأموال والعمال، واستخدام العبيد في الأعمال الزراعية، وفرض نظام الطبقات الصارم على الأعمال الصناعية؛ كل هذا قد قوض الأسس المادية للحياة الإيطالية حتى أصبحت قوة رومة في آخر الأمر شبحاً سياسياً يعيش بعد موتها الاقتصادي.

وأما الأسباب السياسية التي أدت إلى انهيار الإمبراطورية فترجع كلها إلى أصل واحد - هو أن الاستبداد المتزايد قضى على شعور الفرد بحقوق المدنية، وأنضب معين قدرته على القيام بأعباء الحكم. ولما عجز الروماني عن التعبير عن إرادته السياسية إلا بالعنف، فقد من أجل ذلك اهتمامه بشئون الحكم وانهماك في أعماله، وفي متعه، وفي فيلقه، أو في نجاحه الفردية. لقد كانت الوطنية والديانة الوثنية ووثيقى الارتباط إحداهما بالأخرى، وهما الآن يقضى عليهما معاً (١٣). واستأنام مجلس الشيوخ إلى الكسل والحمول، واعتاد الخضوع أو الارتشاء بعد أن ظل يفقد سلطانه ومكانته شيئاً فشيئاً بعد يرتناكس،

فانهار بذلك الحاجز الأخير الذى كان يستطيع إنفاذ الدولة من أخطار العسكرية والفوضى . وأما الحكومات المحلية التى عدا عليها الرقباء والحياة فلم تعد تستهوى رجالا من الطراز الأول ، وأدت مسئولية الموظفين فى الولايات عن مجموع الضرائب المفروضة على أقاليهم ، وما تتطلبه مناصبهم العليا من نفقات لا تؤديها إليهم الدولة ، وما تنتظره منهم من أموال ، وخدمات ، وأعمال بروألعاب ، وما يتعرضون له من أخطار الغزو الأجنبى وحرب الطبقات ، أدت هذه كلها إلى تهرب المواطنين من المناصب تهرباً يشبه تهربهم من الضرائب ، والمصانع ، والمزارع ، فكان الناس يتعمدون جعل أنفسهم غير صالحين لتولى هذه المناصب بإنقاص الطبقة التى ينتمون إليها ، ومنهم من كان يهاجر إلى بلدة غير بلدته ، ومنهم من عمل زارعاً أو راعياً ، وفى عام ٣١٣ وسع قسطنطين نطاق الإعفاء من مناصب البلديات حتى شمل القساوسة المسيحيين ، كما أعفاهم من عدة أنواع من الضرائب ، وهو الإعفاء الذى اعتاد الكهنة الوثنيون أن يتمتعوا به .

وما لبثت الكنيسة ، بسبب هذا الإعفاء ، أن غمرتها موجة من طالبي الرسامة ، وأخذت المدن تشكو ما أصبها من نقص فى الإيراد وفى اللاتنيين من أهلها أن يكونوا شيوخاً ، حتى اضطرت قسطنطين فى آخر الأمر أن يصدر قانوناً يقضى بالاقبل فى الكهنوت أى رجل لائق لأن يشغل منصباً فى حكومات البلديات^(١١) . وكانت الشرطة الإمبراطورية تتعقب الفارين من المناصب العامة كما تتعقب من يهربون من الضرائب أو الخدمة العسكرية ، وتعود بهم إلى مدنها وترغمهم على العمل فى حكوماتها^(١٢) ، ثم قررت فى آخر الأمر أن يرث الابن مركز أبيه الاجتماعى ، وأن يقبل المنصب العام الذى تؤوله إليه طبقته . إذا اختير له ، وهكذا كملّ دق الوظيفة القيود الاقتصادية المفروضة على الطوائف المختلفة :

وخاف جيلينس أن يثور عليه مجلس الشيوخ فأعفى أعضائه من الخدمة فى

الجيش . ولما كانت الروح الحربية قد انعدمت في إيطاليا فإن هذا القرار كان خاتمة الضعف العسكري في شبه الجزيرة ؛ فكان إنشاء جيوش من أبناء الولايات ومن الجنود المرتزقة ، والقضاء على الحرس البريتوري على يدي سبتيميوس سيفرس ، وظهور قواد للجيش من بين أبناء الولايات ، واستيلاؤهم على عرش الإمبراطورية ، كان هذا كله سبباً في القضاء على رعاة إيطاليا ، بل قل على استقلال إيطاليا ، قبل سقوط الإمبراطورية في الغرب بزمان طويل . ذلك أن جيوش رومة لم تعد كما كانت من قبل جيوشاً رومانية ، بل كان معظمها يتألف من أبناء الولايات وأكثرهم من البرابرة ؛ ولم يكونوا يحاربون دفاعاً عن دينهم أو وطنهم ، بل كانوا يقاتلون لنيل أجورهم ، وهباتهم ، ومغانمهم . وكانوا يهاجمون مدن الإمبراطورية وينهبونها بنفس الحماسة التي يظهرونها في مواجهة الأعداء ؛ وكان معظمهم من أبناء الفلاحين الذين يحقدون على الأغنياء وعلى المدن لأن الأولين يستغلون الفقراء ولأن الثانية تستغل الريف ؛ وكانت الحروب الداخلية تتيح لهم الفرصة لنهب المدن نهباً لا يكاد يترك فيها شيئاً يدمره البرابرة الأجانب (١٦) . ولما أصبحت المشاكل الحربية أعظم خطراً من الشئون الداخلية ، اتخذت المدن القريبة من الحدود مراكز للحكم ؛ وأضحت رومة مسرحاً للانتصارات ، ومظهراً للعائز الإمبراطورية ، ومتحفاً للآثار والأنظمة السياسية . يضاف إلى هذا أن تعدد العواصم وانقسام السلطة خطاً وحدة البلاد الإدارية ، فلما أصبحت الإمبراطورية أوسع من أن يحكمها حكامها ، ومن أن تحميها جيوشها ، بدأت تتفكك .

ولما تركت غالة وبريطانيا وشأنهما تحميان نفسيهما بمفردهما من الألمان والأسكتلنديين دون معونة من الحكومة المركزية اختارت كلتاها (إمبراطورها) الخاص بها وخلعت عليه السلطة العليا والسيادة الكاملة ؛ ثم انفصلت تدمر عن الدولة في عهد زونوبيا ، ولم تلبث أسبانيا وأفريقية أن خضعتا دون مقاومة تذكر إلى الفاتحين البرابرة ؛ فلما جلس جليئس على العرش كان ثلاثون قائداً يحكمون

ثلاثين إقليماً من أقاليم الإمبراطورية حكماً يكاد يكون مستقلاً عن السلطة المركزية . وفي هذه المأساة المروعة ، بمأساة دولة عظيمة تنقطع أوصالها ، كانت الأسباب الداخلية هي العوامل الحقة الخفية ، أما الغزاة البرابرة فلم يدخلوها إلا بعد أن فتح لهم ضعفها الأبواب وهياهم السبل ، وبعد أن أسلم ضعف الحكام الأحيائي ، والخلق ، والاقتصاد ، والسياسي ، المسرح إلى الفوضى ، واليأس ، والاضمحلال .

ومن الأسباب الخارجية التي عجلت بسقوط الإمبراطورية الغربية توسع الهون أو الشى أونج - نو Hsiung-nu وهجرتهم في شمالي آسية الغربي . ذلك أنهم لما صدهم السور الصينى العظيم والجيش الصينى في زحفهم نحو الشرق اتجهوا نحو الغرب حتى وصلوا في عام ٣٥٥ إلى نهري الفلجا وجميعون . وضغطوا في زحفهم هذا على السرماتيين في روسيا فاضطروهم إلى التحرك نحو البلقان ؛ وتضايق القوط من هذا الزحف فتحركوا مرة أخرى على الحدود الرومانية ، وسمح لهم بأن يعبروا الدانوب ويستوطنوا موثيزيا Moesia (٣٧٦) ؛ ولما أساء الموظفون الرومان معاملتهم في هذه الولاية ، ثاروا عليهم ، وهزموا جيشاً رومانياً كبيراً عند أدريانوبل (أذرنه) (٣٧٨) وهددوا في وقت ما القسطنطينية نفسها .

وفي عام ٤٠٠ قاذ أريك Alaric القوط الغربيين وعبر بهم جبال الألب وانقض على إيطاليا ، وفي عام ٤١٠ استولوا على رومة ونهبوها . وفي عام ٤٢٩ قاد جيسيرك Gaiseric الوندال لفتح أسبانيا وأفريقية ، وفي عام ٤٥٥ استولوا هم أيضاً على رومة ونهبوها . وفي عام ٤٥١ قاد أتلا Atilla الهون وهجم بهم على غالة وإيطاليا ، فهزموا عند شالون Chalons ، ولكنهم اجتاحتوا لمبارديا . وفي عام ٤٧٢ عين قائد بانوبى اسمه أرسستر Orestes ابنه إمبراطوراً وسماه رميولس أوغسطولس Romulus Augustulus ؛

ويعد ست سنين من ذلك الوقت خلع الجنود البرابرة المرتزقون ، الذين كانوا يسيطرون وقتلوا على الجيش الروماني ، هذا « الأغسطس الصغير » ، وعينوا قائدهم أودوكر Odoacer ملكاً على إيطاليا ، وأقر أودوكر بالسيادة للإمبراطور الروماني الجالس على العرش في القسطنطينية ورضى هذا الإمبراطور به ملكاً تابعاً له . وظلت الإمبراطورية الرومانية في الشرق ، قائمة حتى عام ١٤٥٣ ، أما في الغرب فقد لفظت وقتلوا نفسها الأخير :

الفصل الثاني

ما قامت به رومة من جلائل الأعمال

إن تعليل سقوط رومة لأيسر من تعليل طول حياتها - وأهم عمل قامت به رومة هو أنها ، بعد أن استولت على عالم البحر الأبيض المتوسط ، تثقت بثقافته ، ووهبته النظام ، والرخاء ، والسلم مدى مائتي عام ، وصدت عنه غارات البرابرة قرنين من الزمان ، وأورثت الغرب قبل موتها تراث اليونان والرومان .

وليس لرومة سنافس قط في فن الحكم . نعم إن الدولة الرومانية قد ارتكبت آلافاً من الأخطاء السياسية ، فقد أقامت صرحها على أجزائية أنانية ، وكهنوت ، ذى طقوس غامضة خفية ، وأنشأت ديمقراطية من الأحرار ثم قضت عليها بالعنف والفساد ، واستغلت ما فتحته من البلاد لتزود بحيرات إيطاليا الطفيلية ، فلما عجزت عن الاستغلال تقوضت دعائمها وانهارت . وخلفت في أماكن متفرقة في الشرق والغرب قفاراً وسمت هذا سلاماً . ولكنها أقامت وسط هذا الفساد كله نظاماً فخماً من الشرائع أمن الناس في أوربا كلها تقريباً على أنفسهم وأموالهم وكان باعناً قوياً على الجحد والمثابرة من أيام المشتريين العشرة إلى أيام نابليون . وشكلت حكومة انفصلت فيها السلطة التشريعية عن السلطة التنفيذية ، وظل ما فيها من ضوابط وموازين مصدراً ملهماً لواضعى الدساتير إلى عهد الثورتين الأمريكية والفرنسية . ولقد جمعت زمناً ما بين النظم الملكية والأرستقراطية والديمقراطية ، ونجحت في عملها هذا نجاحاً أثني عليه الفلاسفة ، والمؤرخون ، ورعاياها وأعداؤها على السواء . ووضعت أنظمة الحكم البلدى الحلى ، وأمكننت نصف ألف مدينة من أن تستمتع بالحرية زمناً طويلاً ، وأدارت شئون

إمبراطوريتها في أول الأمر بشره وقسوة ، ثم بدلتهما تسامحاً وعدالة رخصت بهما الدولة العظيمة رضا لم نعرف له نظيراً فيما تلا ذلك الزمان . وجعلت الصحراء تزدهر بالحضارة ، وكفرت عن ذنوبها بما بسطته على بلادها من سلم دائمة طويلة ، وها نحن أولاء في هذه الأيام نبذل أعظم الجهود لنحيي السلم الرومانية في هذا العالم المضطرب .

في هذا الإطار الذي لم يسم عليه إطار غيره شادت رومة صرح حضارة يونانية في أصلها ، رومانية في تطبيقها ونتائجها . ولسنا ننكر أن انهماكها في شئون الحكم قد شغلها عن أن تنتج من الأعمال الذهنية مثل ما أنتجت بلاد اليونان ؛ ولكنها استوعبت التراث الصناعي ، والعقلي ، والفني الذي تلقتة عن قرطاجنة ومصر وبلاد الشرق ، وقدرته أعظم التقدير ، واستمسكت به أشد الاستمساك : ولسنا ننكر كذلك أن العلوم لم تتقدم على يديها ، ولم تدخل شيئاً من التحسين الآلى على الصناعة ، ولكنها أغنت العالم بتجارة كانت تسير في بحار آمنة ، وأنشأت شبكة من الطرق الباقية حتى الآن أضحت شرايين يجري فيها دم الحياة الجياش : ولقد مرت فوق هذه الطرق ، وفوق ألف من الجسور الجميلة ، إلى عالم العصور الوسطى والعالم الحديث أساليب الزراعة والصناعات اليدوية ، والفنون ، وعلم إقامة المباني التذكارية وأعمال المصارف والاستثمار وتنظيم الأعمال الطبية والمستشفيات العسكرية ، ونظام المدن الصحي ، وأنواع مختلفة من الفاكهة ، وأشجار النقل ، ونباتات الحقول والزينة ، التي جاءت بها من الشرق لتتأقلم في الغرب : وحتى سر التدفئة المركزية قد انتقل من الجنوب الدفء إلى الشمال البارد . ولقد خلق الجنوب الحضارات ثم غلبها الشمال على أمرها فدمرها أو استعارها من أهلها .

ولم تخترع رومة نظم التربية ، ولكنها أتمتها ووسعتها إلى حد لم يعرف له شيل من قبل ، وأمدتها بمعونة الدولة ، ووضعت المنهاج الذي ظل باقياً يعذبنا في

أيام شبابنا . وفي العمارة لم تخترع الأقواس أو العقود أو القباب ، ولكنها استخدمتها بجرأة وفخامة جعلت بعض الطرز من عمارتها أرقى من جميع نظائرها إلى هذه الأيام ؛ ولقد أخذت الكنائس الكبرى في العصور الوسطى جميع عناصرها من الباسلغا الرومانية . ولم تخترع رومة القناصل ، ولكنها وهبتها قوة واقعية ، قلما سما إليها اليونان أصحاب هذه النزعة ؛ ولم تبتدع الفلسفة ولكن لكريشيوس وسنكا هما اللذان وجدت فيهما الأبيقورية والرواقية صورتيهما النهائيين المصقولتين أعظم صقل . ولم تنشأ الأنماط الأدبية إنشاء ، لا نستثنى من ذلك الهجو نفسه ؛ ولكن من منا يستطيع أن يقدر حق التقدير ما كان لشيشرون من أثر في فنون الخطابة ، والمقالة ، وأسلوب النثر ، أو أثر فرجيل في دانتي ، أو تسو Tasso في ملتن ، . . أوليفي وتانستس في كتابة التاريخ ، أو هوراس وجوفنال في دريدن ، وسوفت ، وبوب؟

وقد أضحت لغتها بفضل ما دخل عليها من مسخ يبر الإعجاب لغة إيطاليا ، ورومانيا ، وفرنسا ، وأسبانيا ، والبرتغال ، وأمريكا اللاتينية ، أى لغة نصف عالم الرجل الأبيض ؛ وقد ظلت تلك اللغة حتى القرن الثامن عشر اللغة الدولية للعلم والتبحر في الدرس ، والفلسفة في بلاد الغرب . وكانت هي المعين الذي اعترفت منه مفردات دولية سهلة لعلمى الحيوان والنبات ، ولقد بقيت حية في الطقوس المنغمة والوثائق الرسمية للكنيسة الكاثوليكية ؛ ولا تزال تكتب بها تذاكر الأطباء ، وتتردد كثيراً في المصطلحات القانونية ؛ ودخلت عن طريق اللغات الرومنسية(*) (مثل peasant, pagan, paganus) و royal yegal, reyalis) لتزيد من ثروة اللغة الإنجليزية ومرونتها ؛ وملاك القول أن ما ورثناه عن الرومان يظهر أمامنا آلاف المرات في كل يوم ؛ ولما أن فتحت المسيحية رومة انتقل إلى الدين الحديد بناء الدين الوثني

القديم : انتقل إليه لقب الحبر الأعظم pontifex meximus ، وعبادة الأم
العظمى ، وعدد لا يحصى من الأرباب التي بثت الراحة والطمأنينة في النفوس ،
والإحساس بوجود كائنات في كل مكان لا تدركها الحواس ، وبهجة الأعياد
القديمة أو وقارها ، والمظاهر الخلابة للمواكب القديمة التي لا يعرف الإنسان
بدايتها ، نقول إن هذه كلها انتقلت إلى المسيحية كما ينتقل دم الأم إلى
ولدها ، وأسرت رومة الأسيرة فاتحها ، وأسلمت الإمبراطورية المحتضرة
أزمة الحكم والمهارة الإدارية إلى البابوية القوية ، وشحذت الكلمة المواسية
بقوة سحرها ما فقدته السيف المفاول من قوته ؛ فحل مبشر الكنيسة محل
جيوش الدولة ، وأخذ هؤلاء يجوبون الآفاق في جميع الجهات متتبعين الطرق
الرومانية ، وعادت الولايات النائرة بعد أن اعتنقت المسيحية إلى الاعتراف
بسيادة رومة . وحافظت العاصمة القديمة على سلطانها ، خلال الكفاح
الطويل الذي دام في عصر الإيمان ، وما زال ينمو هذا السلطان ، ينمو
ويقوى حتى خيل إلى العالم في عصر النهضة أن الثقافة القديمة قد انبعثت من
قبرها ، وأن المدينة الخالدة أضحت مرة أخرى مركز حياة العالم وثرائه وقوة
تلك الحياة ودينك الثراء والفن . وقد احتفلت رومة في عام ١٩٣٦ بمضى
٢٦٨٩ عاما على تأسيسها ، وكان في وسعها أن تعود بنظرها إلى ما تمتاز به
حضارتها من استمرار رائع في تاريخ الإنسانية . ألا ليتها تعود إلى
حياتها الماضية .

شكراً لك أيها القارئ الصبور

CHAPTER XXI

1. Pliny, *Nat Hist*, iii, 6.
2. Dill, 239.
3. Eattorusso, J, *Wonders of Italy*. 473.
4. Herodotus, I, 196.
5. Strabo, v, 1-7.
6. Varro, *Rerum rust.*, i. 2.
7. Pliny, iii, 6.
8. Strabo, v, 4-5.
9. Varro, *sat Men*, frag. 44. in Friedländer, I, 338.
10. Boissier, *Cicero*, 168.
11. Seneca, *Epist.* li.
12. Strabo, v, 4.3.
13. Reid, 3.
14. Dio, lxvi, 22.
15. Pliny's *Letters*, vi, 16.
16. Ibid, 20.
17. Rostovtzeff, *Mystic Italy*, 52.
18. Mau, 491 ; Boissier, *Rome and Pompeii*, 430.
19. Id., *La réligion romaine*, II, 296.
20. Mau, 226, 148.
21. Ibid. 16.
22. Rostovtzeff, *Roman Empire*, 142; Dill. 194 ; Frank, *Economic Survey*, V. 98 ; Friedländer, II. 254.
23. CAH, XI, 587 ; Friedländer II, 228.
24. As at Antium, Lanuvium. Tibur, Aricia.

CHAPTER XXII

1. Cicero, *II, In Verren*, iii. 207.
2. Tacitus, *Annals*, xii. 31.
3. Cicero, *Pro lege Manilia*, 6.
4. Plutarch, *De resp. ger.*, 32.
5. Mommsen, *History*, II, 205.
6. Livy, xxv, 29.
7. Reid 288.
8. Toutain, 269.
9. Bouchier. E. *Life and Letters in Roman Africa*, 73.

10. St. Augustine, *Letters*, 185.
11. Friedländer, I, 312.
12. Boissier, *L' Afrique romaine*, 181-2; Devls, 200.
13. Bouchier, 83.
14. Juvenal, vii. 148.
15. Apuleius, 41 ; a fine example of Adlington's delectable translation 1566).
16. Book XI.
17. Book IV-VI.
18. Strabo, iii, 4-16.
19. Ibid., 3.7.
20. Ibid. 4-16-18.
21. Buchan, 310.
22. Oest. 201.
23. Caesar, *Bello Gallico*, ii, 80.
24. Pliny, xxxviii, 5.
25. Appian, iv. 7.
26. Strabo, iv, 4-5.
27. Ibid.
28. Caesar, v, 34.
29. Ammianus, xv, 12.
30. Caesar, vi, 14 ; Val. Max ; ii, 6, Hammerton, J., *Universal History of the World*, III. 1524.
31. Caesar, vi, 14.
32. Arnold, W. P., *The Roman System of Provincial Administration*, 142.
33. Pliny, xviii, 72.
34. Frank, *Economic Survey*, V, 133f.
35. Pliny, xxxiv, 18.
36. Ibid, iii, 5.
37. Sidonius Apollinaris, *Poems*, xxiii, 87.
38. Jullian, C. *Histoire de la Gsule*, V, 35n.
39. In Mommsen, *Provinces*. I, 118.
40. See the statemer of their case in Barnes, H. E. *History of Western Civilization*, I, 434.
41. Mommsen *History*, V, 100.
42. Caesar, V, 12.

46. Tacitus, *Annals*, xiv, 29.
47. Tacitus, *Agricola*, 21.
48. Haverfield, F., *The Roman Occupation of Britain*, 213.
49. Id., *The Romanization of Britain* 62, Collingwood and Myres, *Roman Britain*, 197; Home, G., *Roman London*, 98.

50. Strabo. iv, 5.2.

51. CAH, XII, 289.

52. *Tine*, Mar. 17, 1941.

53. Tacitus, *Germania*, 14.

54. Strabo, vii, 1.2.

55. Seneca, *De ira*, v, 10.

56. *Germania*, 22.

57. Sumner, W. G., *Folkways*, 380.

58. *Ibid.*, 316.

59. *Germania* 20.

CHAPTER XXIII

1. Dio Chrysostom, *Orat.*, vii.
2. Plutarch, "*Demosthenes*"
3. In Trench, R.C., *Plutarch*, 40
4. *Ibid.*, 41.
5. In Glover, T. R. *Conflict of Religions in the Early Roman Empire*. 85.
6. Plutarch, *Quaestiones Romani*; *De Iside et asiride*.
7. Plutarch, *Moralia*, introd., 1, 15.
8. *Ibid.*, 37.
9. *Ibid.*, vol. II, pp 123, 128, 131-2, 173.
10. *Ibid.*, 140B.
11. *De tranq. an.*, ix, 20.
12. Dio Chr, *Orat.*, xii
13. Epictetus, *Discourses*, i, 6.26.
14. Lucian, "Of Pantomime," 2.
15. Id, "Demonax," 57.
16. Apuleius, book X.
17. Alciphron, *Letters*, vi, p. 175.
18. Dio. Chr., *Orat.*, lxxii.
19. Philostratus, *Lives of the Sophists*, 223f.
20. Renan, *Christian Church*, 167.
21. Our sole source for Demonax is an essay uncertainly ascribed to Lucian, and possibly colored with fiction.

22. Lucian., "Peregrinus Proteus".
23. Renan *Christian Church*, 166.
24. Lucian, "Demonax" 55; Epictetus *Discourses*, iii, 22.
25. Id., frag. 1.
27. I, 12. 21; vi, 25.
28. IV, 1.
29. I, 24.
30. II, 5.
31. I. 2.
32. *Encheiridion* 8.
33. *Discourses*, i, 6.
34. *Ibid.*, 9.
35. 3, 9 : ii, 8.
36. I, 29.
37. III, 24 ; ii, 6,
38. I, 16.
39. I. 18, 19 : frag. 43.
40. III, 10.
41. Frag 42.
42. *Encheir.*, 33.
43. *Discourses*, ii, 10.
44. III, 12.
45. 13.
46. *Fraags*. 54. 94
47. *Discourses*, ii 16.
48. I, 9.
49. *Ibid*, introd., xxviii.
50. In Sextus Empiricus, *Hypotyposes Pyrr.*, 1. 36f, and Gellius, xi, 5.6. For details cf Owen, J., *Evenings with the Scepticos*. 1, 323-5.
51. Sextus, *Hyp. Pyrr*, ii, 204.
52. III. 29; i, 135-8.
53. III. 210.
54. *Adv. Dogmaticos*, i, 148 ; *Hyp. Pyrr.*, iii, 9-11.
55. *Ibid.*, i. 7.
56. *Ibid.*, i, 8. 25.
57. III, 235; *adv. Dogm.*, i 49.
58. CAH, XII, 449.
59. Lucian, "Icaromenippus" 25.
60. "Zeus Cross-Examined" 2-18.
61. "Zeus Tragoedus," 53.
62. *Dialogues of the Dead*, x.
63. "Hermetimus," end.

64. "Charon," 2.
65. "Icaromenippus," 17.
66. "Charon," 24.
67. "Menippus," 21.
68. Inge W., *Philosophy of Plotinus*, 82.

CHAPTER XXIV

1. Josephus, *Against Apion*, ii, p. 480.
2. Charlesworth, 26; Frank, *Economic Survey*, II, 330.
3. Ibid., 337.
4. 445; Rostovtzeff, *Social and Economic History of the Hellenistic World*, 1288.
5. Josephus, *Wars*, ii, 16.4; Frank V, 245.
6. Breccia, E., *Alexandria ad Aegyptum*, 41.
8. Dio Chr., xxxii, 69.
9. In Frank, V, 247; Mommsen, *Provinces*, II, 177.
10. Baron, S.W., *Social and Religious History, of the Jews*, ii, p. 489.
11. Edersheim, I, 61.
12. Josephus, *Against Apion*, ii p. 489.
13. Eusebius, *Ecclesiastical History*,
14. Graetz, H. *History of the Jews*, II, 186.
15. Philo, *Quod Deus sit immutabilis* 12.
16. Philo, *De mundi opificio*, i, 4; Inge, I, 98.
17. Philo, *De confusione linguarum*, 28.
18. In Sachar, A, *History of the Jews*, 110.
19. Philo, *De vita contemplativa*
20. Usher, A., *History of Mechanical Inventions*, 40.
21. Bailey, 314.
22. Sarton, G., *Introduction to the History of Science*, I, 274.
23. Ibid., 202; Heath, Sir, T., *History of Greek Mathematics*, II, 306.

24. Ammianus, xxii, 16-19.
25. Philostratus, in Friedländer, I, 171.
26. Bailey, 283.
27. Sarton, 283.
28. Himes, 86.
29. Garrison, 30, 110.
30. Sarton, 282; Castiglione, 202.
31. Ibid; Himes, 90.
32. Higgard, H., *Devils, Drugs, and Doctors*, 23.
33. Galen *On the Natural Faculties*, introd., xv.
34. Galen in Thondike, L, *History of Magic and Experimental Science. I*, 117, 152.
35. Ibid, 143.
37. Williams, I; 174.
38. Castiglione, 275.
39. Thorndike, I, 171.
40. Strabo, xvi, 4.
41. Doughty, C., *Travels in Arabia Deserta*, I, 40.
42. Josephus, *Antiquities*, xv, 9.
43. MacGregor, R, *Greek Anthology*: v, 171.
44. Tr. by Goldwyn Smith in Symonds, J.A. *Greek Poets*, 521.
45. Leslie, S, *Greek Anthology*, vii, 476.
46. Ibid., p. 17.
47. Ibid., ix, 489.
48. *Greek Anthology*, ix, 570.
49. Strabo, xv, 2.23.
50. Frank, IV, 158.
51. Rostovtzeff, *Roman Empire*, 135; CAH, II, 634.
52. Breasted J.H., *Oriental Forerunners of Byzantine Painting*, pref.
53. CAH, XI. 638.
54. Ibid., 646.
55. In Mahaffy, *Silver Age*, 211.
59. Philostratus, *Apollonius*, iv. 7.
60. Aelius Aristides, *Orat.*, xvii, 8, in Frank, IV, 150.
61. Philostratus, *Lives of the Sophists*, i, 25.
62. Ibid,

- 63 Longus, *Daphnis and Chloe; ad entt.*, in Heliodorus, *Greek Romances*.
64. Dio Cassius, lxx, 4.
65. Appian, *Roman History*, xiv, 16.
66. Ibid.
67. Pliny, xxv, 8.
68. Ibid., xxxiii, 14.
69. Appian, xlii, 4.
70. Ibid., 7.
71. Ferro, I, 83.
72. Arrian, *Anabasis of Alexander*.
73. Reid, 376.
74. Williams, I, 255.
75. Strabo, i, 1.22-3.
76. Ibid, 8.5.
77. Dio. Chr, xlv, 3.
78. Ibid., x, 21.
79. In Bigg. C., *Neoplatonism*, 70.
80. Ibid., 78.
81. Dio. Chr., xii 10; xiii 28; xiv, 18; xxiii, 7.
82. Friedländer, lli, 299.
83. Frazer, *Adonis, Attis, and Osiris*, 157.
84. Cumont, P., *Oriental Religions in the Roman Empire*, 58.
85. Ibid., 55.
86. Frazer. 306; Boissier, *La religion romaine*, I, 383; Dill, 549f.
87. Plutarch, *De Iside*; Dill, 577; Halliday, W., *Pagan Background of Early Christianity*, 240.
88. Tarn, 296; Dill, 582.
89. Cumont, 41, 93.
90. Breasted, J., *Ancient Times*, 660; Welgall, A. *The Paganism in Our Christianity*, 129.
91. Dill, 610.
92. Ibid, 601, 628.
93. Cumont, 158.
94. Quignebert. C., *Christianity Past and Present*, 71.
95. Hatch, E., *Influence of Greek Ideas upon the Christian Church*, 283.
96. Frazer, *Adonis*, 229, Halliday, 317.
97. Hatch, 147.
98. Philo, *De, vita contemplativa*.
99. Lucian, "Alexander the Oracle-Monger"
100. Philostatus, *Apollonius*, i, 14.
101. Ibid, 19; iv, 45.
102. I, 83-4.
103. Apollonius, *epistles*. xliii and xiv in Philostratus.
104. Philostratus, iv, 3.
- 105 Ibid, viii, 29-31.

CHAPTER XXV.

1. Appian *Roman History*, xii, 15.
2. Frank, IV, 197.
- 2a. In the State Museum, Berlin; reproduced in Pope, A., *Persian Art*, IV, 134A.
3. Rawlinson, G., *Sixth Great Oriental Monarchy*, 423.
4. Plutarch, "Cressus."
5. Sachar, 105.
6. Josephus, *Antiquities*, xiv, 2.9; Strabo, xvi, 2.40.
7. Josephus, xiv. 11.
8. Id., *Wars*, i, 21.
9. *Antiquities*, xv, 7; xv i 5.
10. Ibid., xv, 8
11. Ibid.; 11.
12. Ibid.; *Wars*, v, 5; Foakes-Jackson and Lake, *Beginnings of Christianity*, I, 5-7; Tchürer, Div. I. Vol, 280.
13. *Antiquities*, xxi, 7
14. Our sole authority for this is Josephus ant. xv 8.1
15. Ibid, 10.
16. XVII, 5.
17. Klausener, J., *Jesus of Nazareth*, 145.
18. Moore, G., *Judaism*, 1.23.
19. Baron I, 131.
20. Ibid, 192-3.
21. *Antiquities*, iv, 10.
22. *Against Apion*, p. 456.
23. Finkelstein, L., *Akiba*, 38.
24. Schürer, Div, II, Vol, I, 162; Moore, I, 82; Goguel, M., *Life*

- of *Josvs*, 471; Graetz, II, 54-5.
25. Zeitlin, S., *The Jews*, 43; *id*; *The Pharisees and the Gospels*, 287; CAH IX 408.
 26. Josephus, *Wars*, i 8. 14.
 27. Philo *Quod, omnis homo*, 86; *Hypothetica*, 11.4 and 12; Josephus, *Antiquities*, xviii. 1.
 28. Josephus. *Wars*, ii. 8.
 29. *Ibid*, 9.
 30. Graetz, II, 29; Ueberweg, F. *History of Philosophy*, I, 228.
 31. Klausner. 231; Graetz, II, 145.
 32. Josephus, *Wars*, ii 8.
 33. In Moore, I, 313.
 34. Hastings. J., *Encyclopedia of Religion and Ethics*, s v. Hillel.
 35. Philo. in Eusebius, *Praeparatio evangelica*, viii, 7.
 36. Babylonian Talmud, *Abot*, i, 42, *Shab*, 81a.
 37. *Abot*, ii, 4.
 38. Foakes-Jackson. 134; CAH, IX, 420.
 39. Book of Wisdom ii
 40. *Ibid.*, v.
 41. Isaiah, ix, 6.
 42. Book of Wisdom, xviii. 13f.
 43. Isaiah, liii.
 44. Daniel, ii, 44; vii, 13f; Song of Solomon, xvii.
 45. Sibylline Oracles, iii, 767f in Klausner. *From Jesus to Paul*, 159.
 46. Isaiah, li, 4; xi, 6; Book of Enoch, i-xxvi; Sib. Or., ii. 308f in Klausner, 150.
 47. Book of Wisdom, iv; Enoch, cviii.
 48. Book of Wisdom, li-iii.
 49. Finkelstein, 263.
 50. Tacitus, *Historiae*, v, 9.
 51. Josephus, *Wars*, ii. 14.
 52. Graetz, II, 239.
 53. Josephus, I.c.
 54. *Ibid.*, v., 1f; Tacitus. v, 12.
 55. Josephus, iii, 14.
 56. *Ibid.*, ii 18.
 75. Tacitus, v. 18.

58. Josephus, v, 11.
59. Dio Cassius, Ixv, 4.
60. Josephus, x 3: Tacitus, v, 13.
61. Strabo in Josephus, *Antiquities*, xiv, 7.
62. Philo, *Legatio ad Caium*, 86.
63. Baron, I, 132-3; Bevan, E. R. *Legacy of Israel*, 29.
64. Josephus, *Against Apion*, ii 3.
65. Josephus, *Life of Flavius Josephus*, p. 540.
66. Finkelstein, 141.
67. Baron, I, 191.
68. Dio Cassius, Ixix, 12f; Renan, *The Christian Church*, 106.
69. Moore, *Judaism*, I, 98.
70. Finkelstein, 276.

CHAPTER XXVI

1. Reinach. S., *Short History of Christianity*, 22; Guignebert *Jesus*, 63.
2. Josephus, *Antiquities*, xviii. 3.
3. Scott, E., *First Age of Christianity*, 46; Schürer, I, 148. This conclusion applies also to the Slavonic version of Josephus; cf. Guignebert, *op. cit.* 148.
4. Klausner, *Jesus*, 46; Goguel, 71.
5. Pliny the Younger, v, 8.
6. Tacitus, *Annals*, xv, 44.
7. Goguel, 94; Klausner, 60.
8. Suetonius, "Nero" 16.
9. *Id.*, "Claudius" 25.
10. Acts of the Apostles, xviii, 2. Quotations from the New Testament are in most cases from the translation of E. J. Goodspeed.
11. In Goguel, 9, 184.
12. E.g., Galatians, i, 19; 1 Corinthians, ix, 5.
13. 1 Cor., xi, 23-6.
14. *Ibid*, xv, 3; Gal, ii 20.
15. Eusebius I, *E.H.*, iii, 39.
16. E.g., vi, 30-45; viii, 1-18, 17-20.
17. Klausner. *From Jesus to Paul*, 260.

18. Schweitzer, A., *Quest of the Historical Jesus*, 335.
19. Irenaeus, *Contra Haerese*, ii, 1-3.
20. Guignebert, *Jesus*, 30; CAH, XI, 260.
21. Guignebert, 467.
22. Foakes-Jackson and Lake, *Beginnings of Christianity*, I, 268.
23. *Enc. Brit.*, XIV, 537.
24. *Ibid.*, XIV, 477.
25. Partially listed in *Enc. Brit.*, XIII, 95.
26. Scott, *First, Age*, 217; *Enc. Brit.*, XIII, 98; Goguel, 150; CAH, XI, 261.
27. Matthew, ii, 1; Luke, i, 5.
- 27a. Luke, iii, 1, 23.
28. Josephus, *Wars*, ii, 8.
29. Tertullian, *Adv. Marcionem*, iv, 19.
30. *Enc. Brit.*, V, 642; III, 525.
31. Matt, xiii, 55; Mark, vi, 2.
32. Guignebert, *Jesus*, 127; Klausner 23.
33. John, vii, 15; Mark, vi, 2.
34. Thöndike, 471.
35. *Enc. Brit.*, XIII, 26.
36. Guignebert *Christianity* 58.
37. Josephus, *Antiquities*, xiii, 5.
On the authenticity of the passage cf. Foakes Jackson and Lake I, 10.
38. Graetz, II, 145.
39. Matt., iii, 11-12.
40. *Ibid.*, 23.
41. John, iv, 2.
42. Josephus, *Antiquities* xviii, 5.
43. Mark, vi, 14-29.
44. Matt., xiv, 1-12.
45. Mark, i, 14; Matt., iv, 12.
46. Luke, iv, 14;
47. Isaiah, lxi, 1-2.
48. Luke, iv, 19.
49. Luke, vi, 14.
50. Mark, ix, 48; Matt., xiii, 31.
51. Luke, xvi, 26.
52. Mark, xi, 12-14.
53. Matt., xii, 46; Luke, viii, 19.
54. Mark, i, 7; Matt., v, 40 Luke, vi, 29.
55. Guignebert, *Jesus*, 186.
56. Klausner, 69.
57. Luke, vii, 36-59.
58. Mark, x, 16.
59. Cf. Robertson, J.M., *Christianity and Mythology*.
60. Matt., xiii, 57.
61. Mark, v, 35f.
62. Matt., xix, 28.
63. Luke, x, 1-4.
64. Guignebert, *Jesus*, 52, 253; Goguel, 282, 287.
65. E.g., Matt., xx, 1-16.
66. Matt., xxiv, 30.
67. John, xviii, 26.
68. Mark, iv, 11, 30; xii, 34.
69. Luke, xvii 20.
70. Matt., xix 29.
71. Cf. Schweitzer, 212; Guignebert, 341.
72. Mark, ..., 25.
73. Matt., x, 23
74. Matt, xvi, 28.
75. Mark, xiii, 30.
76. Mark, xiii, 32.
77. Matt., xxiv, 6-12.
78. E.g., Kaustky, K., *Ursprung des Christentums*; Kalthoff, A, *Rise of Christianity*.
79. Mark, x, 23; Matt, vi, 25; xix, 24; Luke, xvi, 13.
80. Matt., xix, 15.
81. Acts, ii, 44-5.
82. Matt., xxii, 21.
83. Matt., xxv, 14.
84. Luke, xix, 26.
85. Matt., xx, 15.
86. Matt., xxiv, 46; Luke, xvii, 7-10.
87. Matt., xi, 12.
88. Mark, i, 14-15; vi, 12; Matt., x.7.
89. Luke xviii. 29; xiv, 26; Matt., viii, 21f; x, 34; xix, 12.
90. Leviticus, xix, 17-18, 34.
91. Exodus, xxiii, 4-5.
92. Jeremiah, lii, 30.

93. Isaiah, i 6.
94. Ibid., i, 2.
95. Hosea, ii, I.
96. Matt., x, 5.
97. Acts, x-xi
98. John, iv, 22.
99. Matt., xv, 24f; Mark, vii, 27.
100. Matt. viii, 4.
101. Matt., xxiii, 1.
102. Matt., v, 17.
103. Luke, xvi, 17; Matt., v, 18.
104. Foakes-Jackson and Lake, I, 316
105. Matt., v, 31-2.
106. Matt., v, 21-2.
107. Mark, ii, 25.
108. Luke xvi, 16; Matt., v, 18.
109. Matt., xxiii, 1-34; xxi, 31.
110. Cf. Mark, xxii, 32-8, and Klausner, *Jesus*, 113.
111. Luke, xxiii, 31-3.
112. Acts, i, 6.
113. Mark, xii, 35-7.
114. Matt., xix 17.
115. Mark XIV 36.
116. Daniel, vii, 13.
117. Matt., xii, 8.
118. Matt., xi, 27; Luke. x, 22.
119. Matt., xvi, 16f.
120. Luke, xix, 37.
121. John, xii, 13.
122. Mark, xiv 49; Luke, xxi, 1; xxi, 37.
123. John, xi, 50
124. Mark, x, 46; xiv, 24.
125. E.g., Guignebert, *Jesus*, 454; Brandes, G., *Did Jesus Exist?*, 104.
- 1 6. Cf. Ooguel, 497.
127. Mark, xiv, 26 : Klausner, 326.
128. John, xiii, 33, XIV 1-2.
129. Mark, xiv, 43.
130. Mark, xiv, 61; Matt., xxvi, 63.
131. Philo, *Legatio*, I, 38.
132. Matt., xxvii, 11.
133. John, xxviii, 38.
134. Tacitus, *Annals*, xv, 44.
135. Luke, xviii, 26.
136. Cicero, *vin verrem* 64.
137. Mark, xv, 32.

138. Luke, xxiii, 39-43.
139. John, xix 25; Mark, xv, 37.
140. Justinian, *Digest*, xlviii. 20. 6.
141. Luke, xxiii, 48.
142. Luke, xxiv, 18-32.
143. Matt., xxviii, 16-17.
144. John, xxi, 4.
145. Luke xxiv, 52

CHAPTER XXVII

1. Foakes - Jackson and Lake II, *passim*, and especially, 305-6; Scott, *First Age*, 110; CAH, XI, 257-8, Klausner, from *Jesus* to Paul 215; Ramsay, W. M., *The Church in the Roman Empire*, 6-8; Renan, *Apostles*, P. v.
2. Shotwell, J., and Loomis, L., *The see of Peter*, 56-7.
3. I Peter, iv, 7.
4. I John, ii, 18.
5. Acts, ii, 46.
6. Ibid., xi, 8.
7. V, 20.
8. Mark, vi, 13.
9. Acts, iv, 32-6; ii, 44-5.
10. IV 4.
11. VI, 11.
12. VII, 51-3.
13. VIII. 2-3.
14. XI, 19.
15. I Cor., ix 5; Clement of Alexandria, *stromata*, vii, 11; Eusebius, *E.H.*, iii, 30.
16. I Peter, i, i-iv, 8.
17. Shotwell and Loomis, 64-5.
18. Laetantius, *De Mortibus Persecutorum*, 2.
19. Eusebius, ii, 25.
20. Ibid., iii, I.
21. Renan *Antichrist*, 93.
22. Acts, xiii, 9; Coneybeare and Howson, *Life, Times, and Travels of St. Paul*, I, 46, 150
23. Guignebert, *Christianity*, 76-6;

- Livingstone, R.W., *The Legacy of Greece*, 83, 54
24. Acts, xxi, 8.
 25. Renan, *Jesus*, 167.
 26. II Cor., x, 1.
 27. Ibid., xii, 7.
 28. Gal., v, 12.
 29. II Cor., xi, 1.
 30. Acts, ix, 1.
 31. IX, 3-9.
 32. IX, 18.
 33. XV, 1.
 34. XV, 27-9. The account in Acts harmonizes sufficiently well. *pace* Renan and others, with Paul's report in Gal ii.
 35. Gal. ii, 10.
 36. Ibid., ii, iii
 37. Acts, xvii, 18.
 38. XVII, 22.
 39. XVIII, 12.
 40. II Cor., iii, 6.
 41. Acts, xxi, 12-1.
 42. XXVIII, 28.
 43. Guignebert, *Christinity*, 65 ; Goguel, 105, CAH, XI, 257; Klausner, *Jesus*, 63.
 44. Coloss., iii, 6.
 45. II Cor., iii, 6.
 46. I Cor., xv, 33.
 47. Titus, i, 15.
 48. I Timothy, vi, 10. The letters to Titus and Timothy, however, are of doubtful authenticity
 49. I Cor., ix, 19; x, 33.
 50. Romans, v, 12.
 51. Frazer, Sir J., *The Scapegoat* 210, 413; Weigall, 70f.
 52. Guignebert, *Christianity*, 88.
 53. I Cor., xv, 51.
 54. Ibid., i, 24.
 55. Coloss., i, 15-17.
 56. Rom., ix, 11, 18; xi, 5.
 57. Hebrews, xi, 1. Probably not Paul's.
 58. Gal. III 27.
 59. I Cor., xii.
 60. Ibid., ix, 5.
 61. VII, 8.
 62. Rom. xiii, 14.
 63. Ibid., i, 26.
 64. I Cor., vi, 15.
 65. Ibid., vii, 20f.
 66. Rom., xiii, 1.
 - 66a. II Tim., iv, 9, 6.
 67. Philippians, iii, 20., IV 6.
 68. I Cor., vii, 29; cf. I Thessaloniana, iv, 15.
 69. II Thess., ii, 1-5.
 70. Acts; xvii, 7.
 71. Eusebius, *E.H.*, iii, 1
 72. Revelation, xvii, 10.
 73. Renan, *Anticrist*, 95; CAH, X, 726.
 74. Duchesne, Mon. L., *Early History of the Christian Church*, I, 99.
 75. Eusebius, iii, 25.
 76. Ibid., iii, 33.
 77. Rev., viii, 4; xiv, 1.
 78. Ibid., vi, 2-8.
 79. VII, 14.
 80. XX, 15; xxi, 8.
 81. XIX, 18.
 82. XXI.
 83. Proverbs, viii, 22-31.
 84. John, i 5.
 85. Justin, *Apology*, i66; Tertullian, *De Baptismo* 5; Halliday. 9.

CHAPTER XXXVIII

1. Duchesne, I, 38.
2. Tertullian, *Contra Marcionem*, v, 8.
3. Jerome, *Letters*, xciii.
4. Clement of Alexandria, *Paedagogus*, iii, 11.
5. Paul. I Cor., xi, 3. XIV 34.
6. Lucian, *Peregrinusa Proteus*.
7. Tertullian, *Apologeticus*, xxxix, 11-12
8. Ibid., 5.
9. Renan, *Marc Aurèle* 600.
10. James., v, 1; ii, 5.
11. Ibid., i 10.

12. Renan, *St. Paul*, 402.
13. Klausner, *From Jesus to Paul*, 133-4.
14. Tertullian, *De jejuniis*, i, 17; Duchesne, II, 253. Renan *Christian Church*, 211; Robertson, *History of Freebought*, I, 244.
15. Clement of Alex. *Paedag.*, iii, 11. Renan, *Marc Aurèle*, 520.
16. Tertullian, *Apol.* ix, 8.
17. Gibbon, I, 480.
18. Tertullian *De spectaculis*, I, 3.
19. Sumner., W. G. *War and Other Essays*, 54-5.
20. Tertullian, *Apol.*, xlvi, 10.
21. Friedländer III, 204; Tertullian, *De exhort castitatis*, 13; Lea, H. C., *Historical Sketch of Sacerdotal Celibacy*, 41; Robertson, *History of Freebought*, I, 244.
22. Pliny the Younger. x 97.
23. Galen in Hammerton. IV, 2179.
24. Tertullian, *De spect.*, 28.
25. Perhaps anthropophagic, cf. Sumner *Folkways* 451.
26. Renan, *St. Paul*, 268.
27. Fraser, Sir J., *Spirits of the Corn and Wild* II, 92-8; Carpenter, Edw., *Pagan and Christian Creeds*. 65-7.
28. Acts, viii. 14-17; xix, 1-6.
29. *Catholic Encyclopedia*, 217-8.
30. Matt., xvi, 18; John, xx, 23.
31. Friedländer. II. 364.
32. Renan. *Marc Aurèle*, 449.
33. Tertullian *Apol*, xxxvii, 4.
34. Id., *Ad uxorem*. I, 5; Renan, *Marc*, 551. Glover, *Conflict of Religions*. 841.
35. CAH, XII 456.
36. Lake, K., *Apostolic Fathers*. I. 395.
37. Murray, Sir G., *Five Stages of Greek Religion*, 196.
38. Renan, *Marc* 292.
39. Duchesne. I. 196.
40. Friedländer III. 192.
41. CAH, XII, 459.
42. Origen. *Contra Celsum*. in Glover. 252; Carpenter. 220.
43. Plotinus. *Enneads*. xliii.
44. Porphyry. *Life of Plotinus*. 14.
45. Mac Kenna. Stephen. *Essence of Plotinus*. 11n.
46. Plotinus *Euneads*. iii. 4.
47. Ibid. vi 9.
48. V. I.
49. IV. 1; Inge, *Philosophy of Plotinus* II 21-4. 92.
50. Plotinus. v. 1 iii. 7.
51. Ibid. v. 11.
52. Mac Kenna. *Intord.* xx.
53. In Lake. *Apostolic Fathers*, 1. 23.
54. Tertullian *Apol.* xxx, 4.
55. Ibid. xvii. 6.
56. Id., *De spect.*, 30.
57. Id. *De cultu feminarum*.
58. In Ueberweg. I. 308.
59. CAH. XII. 593.
60. Eusebius. vi. 2.
61. Gibbon. I. 467.
62. Jerome *Letters*. xxxiii
63. Shotwell. *Introduction*. 292.
64. Origen. *De principiis*. i. 15-16. in Hatch. 76.
65. Origen, op. cit., iv, 1, in Hatch 76.
66. Duchesne, I, 256f.
67. Inge, *Plotinus*, II, 19, 102.
68. In Watson, *Marcus Aurelius*, 306.
69. Matt., xvi, 18.
70. Shotwell and Loomis, 64-5.
71. Ibid., 60-1, 84-6.
72. Lake, I, 121.
73. Duchesne I, 215.
74. CAH, XII, 198, 600.
75. Cyprian's Letter in Inge *Plotinus*. I. 62.

CHAPTER XXXIX

1. Herodian. *History of Twenty Cases* II. 88.
2. Dio Casius. lxxiv, 5.
3. Herodian. II, 100, 103; III, 156.
4. *Historia Augusta*. "Septimius" Severus, xviii. 11.

5. Herodian, III, 189.
6. Lot, F. *End of the Ancient World* 10.
7. Dio, lxxxix, 7.
8. Ibid., lxxviii, 16.
9. Herodian, IV, 210; Dio lxxviii, 22.
10. Dio, lxxxix, 28.
11. *Historia Augusta* "Elagabalus," 19-32. Dio, lxxx, 13; Herodian, IV, 253.
12. Dio, lxxxix, 14; Gibbon, I. 141.
13. *Historia Augusta* "Severus Alexander" 30, 39.
14. Herodian, VI, 5.
15. *Hist. Aug.* "Severus Alexander" 20
16. Ibid., 29.
17. Ibid., 3d.
18. Herodian, VI, 8.
19. In Rostovtzeff, *Social and Economic History of the Roman Empire*, 399.
20. Gibbon, I, 294.
21. Maine, *Ancient Law*, 177.
22. West, L., "Economic Collapse of the Roman Empire," in *Classical Journal* 1932 p. 106.
23. Abbott, *Common People*, 174.
24. Rostovtzeff, op. cit., 424, 442-3
25. Ibid., 305.
26. Frank, *Economic History*, 489,
72. Ferrero, *Ruin of Ancient Civilization*, 58; Rostovtzeff, *History, of the Ancient World*. II 317.
28. Frank, *Economic Survey*. IV, 220.
29. Rostovtzeff, *Roman Empire*, 419.
30. Collingwood and Myres. 206.
31. Heath, II, 448.
32. Plato, *Laws* 819.
33. Ball, W. W., *Short History of Mathematics*, 96.
34. Justinian, *Digest*, i 1.4.
35. *Hist. Aug.*, "Severus Alexander, 51
36. Roberts, W. R., introd. to "Longinus" on the Sublime, Loeb Library.
37. Heliodorus, *Greek Romances*, I.
38. Ibid., 289.
39. In Catullus, Tibullus, etc., p. 343
40. In Burekhardt. J., *Deit Zeit Constantantins*, 54.
41. CAH, XII, 273; Frank *Economic Survey* III, 683.
42. Ferrero, *Ancient Rome and Modern America*. 88.
43. Toutain. 326.
44. West, I. c. 102.
45. Rostovtzeff, *Ancient World*, II, 329.
46. Toutain, 326. CAH XII, 271: *Cambridge Medieval History* 1, 52
47. Rostovtzeff, *Roman Empire*, 474.
48. Commingham, W. C., *Western Civilization in its Economic Aspects* I. 191-2.
49. Paul-Louis, 283-5.
- 50 Translation based on that of Elsa Olaser in Frank *Econmic Survey* V, 312.
51. Ibid., The prices are calculated on the valuation of gold at \$35 per oz. in the United States of 1944.
52. Frank *Survey* III. 612.
53. Lactantius. *De Mortibus Persecutorum*. vii.
54. Ibid vii, 3.
55. Charlesworth, 98.
56. West, 105. Ferrero, *Ruin of Ancient Civilization* 106.
57. Cunningham. I, 188.
58. Frank, *Survey* II, 245. IV, 241.
59. Reid, *Municipalities*; 492; Arnold 265.
60. Hettland, 382.
61. Davis. W. S., 233.
62. Frank, *Economic History*. 404. Rostovtzeff. *Roman Empire*. 409.
63. Gibbon. I. 377.

CHAPTER XXX

1. Renan, *Marc*, 592.
2. Tertullian' *Apol.* xl, 1.
3. Minuclus Felix, *Octavius*, ix, 5 in Tertullian, *Apol.*
4. Quigneber. *Christianity*, 164.
5. I Cor. vi 1; Renan. *Marc*, 597.

6. Origen *Contra Celsum*, viii, 69, in Haliday, 27.
7. Tertullian, *Apol.*, xv, 1-7; Duchesne, I, 34.
8. Friedländer, III, 186.
9. Tertullian, *Apol.*, iv, 1.
10. Ramsay, 258; CAH, X, 503.
11. Duchesne, I, 82.
12. Bury, J., *History of Freedom of Thought*, 42
13. Tertullian, *Apol.*, v, 4, Eusebius iii, 17.
14. Pliny the Younger, 96-7.
15. Recript of Hadrian in Eusebius, iv, 9. For a defense of its authenticity cf. Ramsay, 320.
16. From an account said to have been sent to the Christian churches by the elders of the church at Smyrna, in Lake, *Apostolic Fathers*, II, 321.
17. Renan, *Marc*, 331.
18. Tertullian, *Apol.*, xlv, 14.
19. *Memoirs of St. Perpetua*, in Davis and West, *Readings in Ancient History*, 287.
20. Rostovtzeff, *Ancient World* II, 349.
21. Duchesne I, 267.
22. Lactantius, *De Mortibus Persecutorum*, x.
23. Eusebius, viii, 1f.
24. Gibbon, II, 57.
25. Eusebius, viii, 17.
26. Tertullian, *Apol.*, 1, 13.
27. Ambrose in *Enc. Brit*, VI, 297.
28. Eusebius, *Life of Constantine* i, 28
29. Eusebius, *E.H.*, viii, 2.
30. Id., *Life of Constine*, i, 28.
31. Lactantius, *De Mortibus*, xlv, 5.
32. *Cambridge Medieval History*, I, 4.
33. For the detailed evidence cf. Burckhardt, 252f.
34. *Hist Aug.*, "Elagabalus," xxxiv, 4.
35. Lot, 29.
36. Flick, A. C., *Rise of the Medieval Church*, 123-4.
37. Duruy, V., *History of the Roman People* VII, 510.
38. Kalthoff, 172; Lot, 98.
39. Eusebius, *Life*, ii, 86.
40. Ibid., iii, 62f.
41. Duchesne, I, 290.
42. Eusebius, *E.H.*, viii, 1.
43. Duchesne, II, 99.
44. Eusebius, *Historical View of the Coauncil of Nice*, 6.
45. Ibid.
46. Eusebius *Life*, ii, 69, 70.
47. Eusebius, *Nice*, 6.
48. Ibid., 15.
49. *Cambridge Medieval History*, i, 121
50. Socrates, *Ecclesiastical History*, i, 8
51. Duchesne, II, 125.
52. Ferrero, *Ruiu*, 170.
53. Gatteshi 24, Reimach, *Apollo*, 89.
54. Gibbon, VI, 553.
55. Lactantius, *Divinae [Institutions]*, v, 19.
56. Eusebius, *Life*, i, 1.
57. *Cambridge Medieval History*, I, 15.

EPILOQUE

1. Reid, J., S., in *Cambridge Medieval History*, I, 54.
2. Cyprian, *Ad Demetrium*, 3, in Inge, *Plotius*, I, 25.
3. Cf. West, op. cit., 108.
4. Frank, *Survey*, III, 575.
5. In Eusebius, *E.H.*, vii, 21.
6. Rostovtzeff, *Roman Empire*, 424.
7. Frank, *Survey*, III, 74.
8. Gibbon, I, 274.
9. Davis, *Influence of Wealth*, 214.
10. Gibbon, 274.
11. Id., chap. xvi, etc.
12. Renan, *Marc*, 589; Ferrero *Ruin* 7, 74; White, E.L., *Why Rome Fell*, *passim*.
13. Montesquieu, *Grandeur et décadence des Romains*, 36.
14. *Cambridge Medieval History*, I, 10
15. Abbott, 201.
16. Rostovtzeff, *Roman Empire*, 445.

فهرس عام

بالأحداث التي أرخ لها في الكتاب

مسلسلة حسب السنين

السنون قبل الميلاد	الحوادث	رقم الصفحة
٣٠٠٠٠	بدء الحضارة (أيام الرجل الأورنيامي)	٤٤
١٢٠٠٠	إنتقال فرنسا من العصر الحجري القديم إلى العصر الحجري الحديث (تقريباً)	٤٤
٢٠٠٠	إنشاء صناعة البرنز (تقريباً)	٤٠
٢٠٠٠	انتقال فرنسا إلى عصر البرنز (تقريباً)	٤٤
١٢٠٠	عبور فرع من قبائل الكلت البحر من غالة واستقراره في إنجلترا (تقريباً)	٥٤
١٠٠٠	شروع الفينيقيين في البحث عن ثروة إسبانيا المعدنية (تقريباً)	٤٠
٩٠٠	الفيينيقيون يؤسسون في مدينة (أويا) طرابلس قبل تمام العام	٣٣
٩٠٠	تسرب الجنس الألهي من ألمانيا إلى فرنسا وبريطانيا وإيرلندة	٤٤
٨٠٠	الاستيلاء على فادس ومالقة (تقريباً)	٤٠
٧٧٦	بدء قيام الألعاب الأولمبية	٧٥
٥٥٠	استيراد فن (لاتين) La Tène في صناعة الحديد	٤٥
٥٢١	دارا الأول في نقش بهستوم	٥٠٦
٥٠٠	استقرار اليونان في الساحل الجنوب الشرقي لأسبانيا (تقريباً)	٤٠
٤٥٠	الكلت يمتلكون معظم أوروبا الوسطى وغالة	٤٧
٣٩٤	نهاية قيام الألعاب الأولمبية	٧٥
٣٩٠	الكلت يندفعون جنوباً نحو رومة	٤٧
٣٥٠	عبور پيشياس (المرتاد الماسليون) المحيط الأطلنطي	٥٤
٣٠٢	مثر داتس يقيم ملكة تشعل كيدر كيا وپنتس	١٣٥
٢٨٦	اتخاذ مديولانم (ميلان) عاصمة الإمبراطورية الغربية بدل رومة	٩
٢٧٨	الكلت ينهبون دلفي ويستولون على فريچيا	٤٧
٢٤٨	خروج أرساسيس الزعيم السكوزي على حكم السلوقيين	١٥٧
٢٠٩	القرطاجيون يدمرون مدينة جنوى	٨
٢٠٠	صناع الفخار والحديد يتزعون أسواق ألمانيا والغرب من إيطاليا	٤٩
٢٠٠	نشأة المجلس الأعلى الإسرائيلي	١٧٢
١٨٩	رومة تهزم أنتيخوس الثالث	١٥٧
١٧٠-٩٦	تأليف كتاب آخنوخ	١٨٠

السنون قبل الميلاذ	الحواذ	رقم الصفحة
١٦٥	تاريخ كتاب دانيال	١٨
١٥٢	نشأة قرطبة	٤٢
١٥٠	نشر نبوءات سينبيلة	١٨٠
١٤٦	قيام الإمبراطورية الرومانية	١
١٤٤	يوسيدونيوس يكتب تاريخ رومة من ١٤٤ - ٨٢ ق م	١٣٠
١٤٣	انقراع سيمون مكابي استقلال بلاد اليهود من أيدي الملوك السلوقيين	١٦١
١٤٢	اختيار سيمون قائداً أو كاهنا أعلى للدولة اليهودية الثابتة	١٦١
١٣٥	ميلاد يوسيدونيوس في أپاميا من أعمال سوريا	١٣٠
١٣٣	أنالس الثالث يوصى بمملكته إلى رومة	١٣٣
١٣٣	الثورة والاضطرابات الشيوعية في رومة	٢٩١
١٣٢	أرستنس بن الملك يومينز الثاني يهزم جيشاً رومانيا	١٣٣
١٣٢	النضال بين رومة واليهود من ١٣٢ ق م - ١٣٥ م	١٥٦
١٣٠-٤٠ م	نشر سفر أمثال سليمان	١٧٩
١٢٩	موت سينيو	٨١
١٢٩	عودة پانيتيوس إلى أثينة	٨١
١٢٩	تخصيص هيكل لعبادة أرتيميس	١٢٩
١٢٥	الرومان يفتحون جنوبي غالة	٤٧
١١٥	الانقلاب السياسي المفاجيء	١٣٥
١٠٠	فرع من الكلث يطرد بني عمومته من جنوبي بريطانيا	٥٤
٩٤	موت فيقوميدس الثاني ملك بيتونيا	١٣٧
٩٤	حكم ترجرانس الأكبر أشهر ملوك أرمينية من ٩٤ - ٥٦	١٥٦
٨٨	مترداتس يثمر بقتل ثمانين ألف إيطالي في صقلية	١٣٨
٨٨	أمير عربي يشيد قصرأ من الجير في جزا بالقرب من الموصل	١٥٨
٨٨ - ٨٤	الحرب المترادئية الأولى	١٣٧
٨٣ - ٨١	الحرب المترادئية الثانية	١٤٠
٧٩	أنتيخوس العسقلاني يعلم شيشرون في المجمع العلمي	٨١
٨٨	الحسمونيون يضمون بلاد السامرة وغيرها إلى بلادهم	١٦١
٧٨ - ٦٩	الملكة شالوم اسكندرية تعقد الصلح مع الفرنسيين	١٦٢
٧٥ - ٦٣	الحرب المترادئية الثالثة	١٤٠
٧٥	مولد هلل في بابل	١٧٦
٦٣	انتصار فيالق پمپي في دمشق	١٦٢
٥٨	زعماء الكلث يستغيثون بقيصر في صلح لإغارة ألمانية	٤٧
٥٤	كراسس في طريقه إلى طشقونه	١٦٢
٥٣	هزيمة كراسس في كاري	١٠٨

١٤٣	ق م - ٧٠	مدة الدولة اليهودية الثانية	٢٦١
٥٣	ق م - ٢١٧	م حروب روما مع بارثيا	١٥٨
٥٠	ق م	استرابون السرديسى يجمع ديوان شعر كله غزل في الفئان	١١٩
٥٠	ق م	نشر سفر مزامير سليمان	١٨٠
٤٦	ق م	٣٠٠ صاحب مصرف وبائع بخلة في روما	٣٤
٤٣	ق م	بيع ثلاثين ألف يهودى في أسواق الرقيق	١٦٣
٤٣	ق م	ظهور الاضطرابات الشيوعية في أثينة	٢٩١
٣٧	-	ق م حكم هيرورد بن انتباتر	١٦٣
٣٠		تعيين هلال رئيساً للشهدين	١٧٧
٢٨		كتابة الترجمة السبعينية للتوراة	١٨١
٢٥		أغسطس إيليوس يبعث جالس ليضم مملكة مأرب والعرب	١١٦
٩	ق م - ٤٠	حكم الملك ارتاس الرابع	١١٧
٩	ق م - ٤٠	مملكة بصرى تبطل ذرى مجدها	١١٧
٨	- ٧	ق م سترينس حاكم سوريا يحصى اليهود	٢١٢
٧	ق م	استرابون يخرج كتابه العظيم (الجغرافية)	١٤٢
٦	ق م	الحكم على ألكسندر وإستبولس ابنى هيرود بالإعدام	١٦٩
٤	ق م	موت هيرود	١٦٩
٤	ق م	جنود أركلوس يقتلون ٣٠٠٠ يهودى جاؤوا إلى أورشليم للاحتفال بعيد الفصح	١٨٤
٤	ق م - ٣٢٥	شباب المسيحية	١٩٧
٢	- ١	قدم مولد المسيح	٢١٢
٦	- ٧	م إحصاء عام في بلاد اليهود	٢١٢
٦	١٢	م كويرنيوس حاكم سوريا	٢١٢
١٠		م وفاة هلال	١٧٨
٢٨	- ٢٩	م يوحنا يعمد يسوع المسيح	٢١٢
٣٠		تشديد هيكل الشمس	١٢٤
٣٠	؟	اتهام اصطفافوس الشماس بالتجديف	٢٤٣
٣٠	- ٩٥	حياة رسل المسيح	٢٢٥
٣١	؟	بولس يتزعم الاضطداد الأول للمسيحيين في أورشليم	٢٥٢
٣٦		إلغاء الملكية في بلاد اليهود وجعلها ولاية رومانية	١٨٥
٤٠		وفدان من اليونان واليهود يعرضان قضاياها على كليجولا	١٠٢
٤٠	- ٩٠	ديوسكرىديز يكتب كتابه في العقاقير	١١٠
٤٠	- ١٤٠	ديوكريستوم (ديودو الفم الذهبى)	١٤٣

السنون بعد الميلاد	الحوادث	رقم الصفحة
٤١	تقريباً مقتل يعقوب بن زبدي	٢٤٤
٤١	بطرس يشق طريقه إلى رومة ويصل إليها	٢٤٦
٤١	أجربا ملكا على فلسطين	١٨٥
٤٣	كلوديوس يعبر القناة	٥٥
٤٣ - ٤٤ ؟	برنابا وبولس يعملان معا	١٥٤
٤٤	كلوديوس يعيد بلاد اليهود إلى ما كانت عليه في عهد أغسطس	١٨٥
٤٥ - ٤٧	رحلة القديس بولس التبشيرية	١٥٤
٤٦	مولد سيمپوس سقيرس	٣٣
٤٦ - ١٢٦	حياة أفلوطرخس القيرونيائي	٦٩
٥٠	كولوني تقام تكريماً لأم زيرون التي ولدت فيها	٦٢
٥٠	بولس يتم رحلته التبشيرية الثانية	٢٥٥
٥٠	مولد أبكتتس في هيرابوليس	٨٣
٥٠ ؟	بولس وبرنابا يسافران إلى أورشليم	٢٥٥
٥٠ - ١٠٥	دموقا كس الفيلسوف الكلبي	٨٠
٥١	بولس يقلع على ظهر سفينة إلى أثينة	١٥٦
٥١ - ٥٢	بولس يقيم في كورنثة ثمانية عشر شهراً	٢٥٨
٥٢	كلوديوس ينفي اليهود لإثارتهم الاضطرابات العامة بتحريض المسيح	٢٠٥
٥٢	افتراض وجود الجالية المسيحية قبل هذا العام	٢٠٦
٥٣ ؟	انتقال بولس من كورنثة إلى أورشليم	٣٥٨
٥٤	رجوع بولس إلى كورنثة	٢٥٩
٥٧ ؟	استقبال إزعماء الكنيسة لبولس	٢٦٠
٥٨ - ٦٠	القبض على بولس وإبقاؤه تحت الحراسة	٢٦١
٦٠ م - ١٢٠ م	الأنجيل للأربعة	٢٠٧
٦١	بودكا ملكة إحدى القبائل البريطانية تقود ثورة	٥٥
٦٢	يعقوب العادل يقتل نفسه	٢٤٤
٦٣	زلزال يدمر بعض ممبى	١٦
٦٣	النسخة الأصلية من سفر الأمثال	٢٢٥
٦٤	رسائل تمزى إلى بولس مؤرخة بهذا العام	٢٠٦
٦٤	استشهاد بولس وصلب بطرس	٢٤٧
٦٤	قتل المسيحيين بعد حريق هذا العام	٢٦٨
٦٤ - ٣١١ م	النزاع بين الكنيسة والدولة	٣٧٠
٦٦	استيلاء الثوار على أورشليم وفلسطين قبل سبتمبر	١٨٧
٦٨	اندلاع الثورة بقيادة فندكس وسفيلس	٤٨
٦٩ - ٧٠	سفر الرؤيا ليوحنا	٢٧١

السنون بعد الميلاد	الحوادث	رقم الصفحة
٧٠ م	تخريب الهيكل	١٧٤
٧٠ م	مليون ومائة وسبعة وتسعون ألف يهودى يهلكون في الحصار	١٨٨
٧٠ م	تشقيت الآلاف من اليهود	١٩٠
٧٠ م	بقاء بث الدعوة للمسيحية بين اليهود	٢٤٧
٧٣	مقاومة اليهود	١٨٨
٧٥	تاريخ حرب اليهود مؤلف ايوسفوس	١٩١
٧٠٨ - ٥٤ م	أجر كولا حاكم بريطانيا	٥٥
٧٩	ثورة بركان فيزوف	١٦
٨٢	دومتيان ينقذ ديوكريستوم من إيطاليا وبيشنيا	١٤٣
٨٥ - ٩٠	كتابة إنجيل متى	٢٠٨
٩٠ - ؟	يوحنا الرسول يكتب الإنجيل	٢٧٤
٩٣	أقدم إشارة غير مسيحية تثبت وجود المسيح	٢٠٤
٩٥	أنباء باتخاذ دومتيان إجراءات جديدة ضد اليهود	١٩٣
٩٦	البابا كلمنت يرسل رسالة إلى كنيسة كورنثة	٣١٦
٩١ - ٣٠٩	نمو الكنيسة	٢٧٧
٩٧	كلمنت يشير إلى رسائل بولس	٢٦٣
١٠٠	اقتسام التجار مكاسبهم مع الثالوث التدمري	١٢٤
١٠٠	الحاخام غمالييل الثاني يفرض النظام الصارم	١٩٢
١٠٠	كلمنت الإسكندري وآرائه حول مولد المسيح	٢١٢
١٠٠	دفن موني المسيحيين في سراديب	٢٨٥
١٠٠	وصول عدوى تحديد النسل إلى طبقة الزراع	٤٠٦
١٠٦	تراجان يضم المملكة النشالية إلى إمبراطوريته	١١٧
١١٠	أقدم الإشارات إلى المسيح في خطاب بلني الأصغر	٢٠٥
١١٠	كتابة رسالة راعي هرماس	٢٨٢
١١٥ ، ١١٦ م	يهود قورينة يرفعون علم الثورة على رومة	١٩٤
١١٦ م	سورانس الأفسوسي ينشر رسالة في أمراض النساء . وولادة الأطفال والعناية بهم	١١١
١١٧	إنشاء مدينة تمجاد	٣٤
١١٧	بسيلدس وأنظمة الفيض الرباني والأيونات المحسدة	٢٩٢
١١٧ - ١٨٧	إيلوس أرستيديز	١٣٢
١٢٢ - ١٢٧ م	هديران يشيدسورا	٥٦
١٢٤ م	ميلاد لوسيوس أبوليوس	٣٦
١٢٧ م - ١٥١ م	كلوديوس بطليموس يرصد الأجرام السماوية	١٠٦

هديران يعلن اعتزام بنام ضريح لجوهر	١٣٠	١٩٤
هديران يصدر مرسوماً بتحريم الختان ويحرم تعليم الشريعة اليهودية	١٣١	١٩٤
آخر وقفة لليهود في التاريخ القديم لاستعادة حريتهم	١٣٢	١٩٤
بيباس ينكر شخصية يوحنا الأكبر	١٣٥	٢٠٧
بيباس يعزو سفر الرؤيا إلى يوحنا اللاهوتي	١٣٥	٢٧١
جستن مارتن يعزو سفر الرؤيا إلى الرسول يوحنا	١٣٥	٢٧١
بيباس ينفرّد بذكر الإشارة إلى إنجيل مسيحي	١٣٥	٢٠٧
مرسيون يصل إلى رومة لتخليص المسيحية من اليهودية	١٤٠	٢٩٢
سوتيونيوس يؤرخ اضطهاد نيرون للمسيحية	١٤٥	٢٠٥
مولد سبتيوس سفيرس	١٤٦	٣٢٢
تاريخ الإدشارة إلى إنجيل مسيحي	١٥١	٢٠٧
متنانس يندد بتعلق المسيحيين المتزايد بهذا العالم	١٥٦	٢٩٣
بوليكارب أسقف أزمير يزور رومة	١٥٦	٣١٧
مولد كوتنس سبتيوس ترقليانس	١٦٠	٣٠٦
لوشيان يصف المسيحية	١٦٠	٢٧٩
فلنتينس وأنظمة الفيض الرباني والأيوغات المحسدة	١٦٠	٢٩٢
١٦٤ - ١٦٨م جالينوس يمارس الجراحة	١٦٤
پرچرينس يجمع محرقة بنفسه ويوقد النار فيها ويحترق في لهيبها	١٦٥	٨١ ..
لوشيان يلتقي عصا التسيار ويقم في أثينة	١٦٥	٩١
مدوسة المجالدين في برجوم برومة	١٦٥	١١١
إعدام جستين السامري مع ستة من أتباعه	١٨٦	٣٠١
ماركس أورليوس يستدعي جالينوس ليعنى بكمودس الصغير	١٦٩	١١٢
أورليوس يسكن الأمري الألمان في داخل الإمبراطورية	١٧٢	٢٤٢
أورليوس يقاتل المركانيين على ضفاف الدانوب	١٧٨	١٩٦
برونوبور يبدأ سلسلة من الكتب الجدلية الحماسية	١٨٢	٢٠٤
ظهور الرموز المسيحية ذات الشأن	١٨٢	٢٨٦
تاريخ هتامة لايته كشفها مراتوري	١٨٢	٣١٥
ايرينيوس يحصى عشرين شيعة مختلفة من المسيحية	١٨٧	٣١٤
ايرنيو يكتب عن بطرس وعهده بمنصب الأسقفية للينس	١٨٧	٣١٦
البابا فكتور يكرر طلب انتستنس ويصوغه في صيغة الأمر	١٩٠	٣١٧ ..
اجتماع مجلس الشيوخ واختيار برتناكس إمبراطوراً بعد اغتيال كمودس	١٩٣
في أول يوم من يناير	٣٢٢

السنون بعد الميلاد	الحوادث	رقم الصفحة
١٩٣	عشور طريون على الإمبراطور جايانيس يبكى في قصره وأخذته إلى	
١٩٣ - ٣٠٥	حام وقطع رأسه في ٢ يونية	٣٢٢
٢٠٠	إنهيار الإمبراطورية	٣٢١
٢٠٠	تقنين الملاكا (الأحاديث الشقوية بين العلماء)	١٩٣
٢٠٠	اتخاذ عادة وضع الأيادي في الرسامة	٢٨٥
٢٠٠	ترتليان يذكر أن المسيحيين ملأوا العالم كله	٢٨٩
٢٠٠	بردسانس يصف الأيونات شعراً بلغة السريان الأدبية	٢٩٢
٢٠٠	ترتليان يؤيد إبرنيو في عهد بطرس	٣١٦
٢٠٠	ترتليان يبشر بسقوط الدولة الرومانية في كتابه (نهاية عهد)	٤٠٤
٢٠٢	القبض على والد أرجينيز أرمنتوس بتهمة أنه مسيحي وإعدامه	٣٠٩
٢٠٢ - ٢١٨	زفرينس يخلف البابا فكتور	٣١٧
٢٠٣	أرجينيز آدميتيوس يخلف كلمنت في رئاسة المدرسة الأفريقية وهو في	
	العشرين من عمره	٢٠٩
	مولد أفلوطينس في نيقوبولس	٢٩٩
٢٠٣	استشهاد كثير من المسيحيين في قرطاجنة	٢٧٦
٢٠٩	موت فلوجاسيس الرابع	١٦٠
٢١٠ ؟	ديوكاسيوس ككيانيس يؤلف تاريخ رومة	٣٥١
٢١٢	فرض ضريبة ١٠ ٪ على السراكات شاملة جميع الراشدين في	
	الإمبراطورية	٣٢٦
٢١٧	مكرئيس يبتاع الصلح من ارتياس	١٥٨
٢١٧	هزيمة كراسس في كاري	٢١٧
٢١٨	إقامة كنيسة وبابوية بعد إعلان هوبليس للقساوسة أنه لا يصلح لمنصبه	٣٢٧
٢١٩	دخول ألبابالس رومة في خريف العام	٣٢٨
٢٢٢	مجلس الشيوخ يبايع الإسكندر إمبراطوراً	٣٣٠
٢٢٥	فلستراتس يتحدث عن الإخصائيين في فروع علم الطب في مدينة	
	الإسكندرية	١١٠
٢٢٧	أردشير يتغلب على ارتبانس	١٦٠
٢٢٨	مقتل الپيان أكبر القانونيين في رومة	٢٤٨
٢٣٠	غزو أردشير بلاد النهرين وتهديده سوريا	٣٣٣
٢٣٥	نهاية انشقاق هبوليتس	٣١٨
٢٣٥	جنود مكسمينس يقتحمون خيمة الإسكندر ويقتلونه هو وأمه	٢٣٤
٢٤٢	ماني الطشقوني يتوج شابور ويعلم أنه المسيح المنتظر	٢٩٥
٢٤٤	مقتل جرديان الثالث بيد جنوده وهو يحارب الفرس	٢٣٦
٢٤٤	رحلة أفلوطينس إلى رومة وبقاؤه فيها إلى أن يموت	٣٠٠

أرجن يكتب دفاغه المسمى ضد سلس	٢٤٨
فليب العربى يهزم ديسوس ويقتله فى ثيرون	٢٤٩
وصول اضطهاد ديسوس للمسيحيين إلى قيصرية والقبض على أرجن	٢٥٠
سيرة ديوفانتس الاسكندرية (الديوانى اليونانى)	٢٥٠
إعدام أسقى رومة وطولوز	٢٥٥ -
سپريان يذ على ماتهم به المسيحيون من أنهم أصل ماحاق بالإمبراطورية	٢٥٠
سكان الإسكندرية يقتصون إلى نصف ما كانوا عليه	٢٥٠
مقتل فليب العربى وهزيمة أشنع الهزائم	٢٥١
نهاية حدة الاضطهاد الدينى قبل عيد الفصح	٢٥١
سپريان أسقف قرطاجنة يهيب بجميع المسيحيين أن يقبلوا زعامة كرسى رومة الأسقى	٢٥٢
الإمبراطور جالس ، قتله بيد جنوده	٢٥٣
البابا استيفن يقرر أنه لا ضرورة لتعميد من يعتنقون المسيحية من الطوائف غير المؤمنة	٢٥٤ - ٢٥٧
القوط يغزون مقدونية ودماشية	٢٥٥
استيلاء القوط على مملكة سپورس	٢٥٧
استيلاء القوط على خلفدون وغيرها	٢٥٨
الألمان يغزون على إيطاليا	٢٥٩
الفرس يهزمون فلدبان عند الرها	٢٦٠
تفشى الوباء فى الإمبراطورية وهلاك ٥٠٠٠ كل يوم فى رومة لمدة أسابيع	٢٦٥ - ٢٦٥
أونائس يطرد الفرس من الجزيرة ويهزمهم فى طشقونة	٢٦١
القوط يسيرون بحراً بسواحل أيونيا وينهبون إفسوس ويحرقون هيكل أرتيميس	٢٦٣
اغتيال أونائس واستيلاء زنوبيا على العرش	٢٦٦
فرع قوطى يستولى على جزائر بحر إيجه	٢٦٧
كلوديمس الثانى يهزم القوط عند نايسس	٢٦٩
انقضاء جموع القوط على مقدونية	٢٦٩
موت كلوديمس الثانى أثناء وباء كان يفتك بالقوط والرومان على السواء	٢٧٠
مقتل لنجينس	٢٧٢
أورليان يهزم ثريكس عند شالون	٢٧٤
اغتيال الإمبراطور أورليان بيد جماعة من ضباطه	٢٧٥

السنون بعد الميلاد	الحوادث	رقم الصفحة
٢٧٥	أنطونيوس الراهب المصرى يبدأ ربع قرن من حياة العزلة والتشف	٣٩٠
٢٧٦	الهند ينادون بپروبنس امپراطوراً	٣٥٨
٢٨٢	اغتيال الإمبراطور بروبنس بيد الجيش	٣٦٩
٢٨٢	تنصيب دقلديانوس إمبراطوراً	٣٥٩
٢٨٦	إشراك الإمبراطور دقلديانوس القائد مكسميان معه فى الحكم	٣٦٠
٢٩٥	شروع مكسميان فى بناء الحمام الحار	٣٤٩
٣٠٠	ربع سكان الشرق وجزء من عشرين جزءاً من سكان الغرب مسيحيون	٢٨٩
٣٠٠	الكثرة الغالبة من سكان إفسوس وأزمير مسيحيون	٢٨٩
٣٠١	دقلديانوس يصدر قانون الأثمان والأجور	٣٦٥ : ٣٦٤
٣٠٣	الحكام الأربعة يأمرن بهدم كل الكنائس المسيحية	٣٧٩
٣٠٥	الإمبراطوران دقلديانوس ومكسميان ينزلان عن سلطتهما	٣٦٧
٣٠٥	جالريوس وقسطنطيوس أغسطس إمبراطوران بعد نزول دقلديانوس ومكسميان	٣٦٨
٣٠٥	تعيين سفيرس ومكسمينس دازا قيصرين	٣٨٢
٣٠٦ م - ٣٢٥ م	انتصار المسيحية	٣٧٠
٣٠٦	الحرس البريتورى فى روما ينادى بمكسنتيوس إمبراطوراً	٣٨٣
٣٠٦	بدء أعمال البناء فى رومة على يدى مكسنتيوس	٣٩٨
٣٠٧	ترقليان يوجه رسالة الدفاع	٣٠٧
٣٠٧	مقتل الإمبراطور مكسنتيوس	٣٨٣
٣٠٧	قسطنطين يتخذ لنفسه لقب (أغسطس)	٣٨٣
٣٠٧	لوسيوس فرينتانس يشرح المسيحية فى كتاب الأنظمة المقدسة	٣٩٩
٣٠٨	مكسنيوس دازا يتخذ لنفسه لقب (أغسطس)	٤٨٣
٣١٠	قسطنطين يخترق غالة بحیره	٣٨٣
٣١٠	بمفيلس يقضى نحبه فى اضطهادات جالريوس	٤٠٠
٣١١	الإمبراطور جالريوس يصدر مرسوماً بالتسامح مع المسيحيين	٣٨١
٣١٢	قيصر يزحف من الريبيكون ويلتقى بقوى مكسنتيوس عند سكساربرا	٣٨٤
٣١٣	قسطنطين وليسنيوس يتقابلان فى ميلان	٣٨٥
٣١٣	ليسنيوس يتجه نحو الشرق ويكيل الضربات لمكسمينس	٣٨٥
٣١٣	قسطنطين يوسع نطاق الإعفاء من مناصب البلديات	٣٨٥
٣١٤	اشتداد النزاع بين قسطنطين وليسنيوس حاكمى الإمبراطورية وامتساقهما الحسام	٣٨٥
١١٤	دوناتس أسقف قرطاجنة يدعو الأساقفة إلى مجلس جامع يعقد فى أريس	٢٩١
٣١٤	لوسيوس فرسنيانس يشرح المسيحية فى كتابه الاضطهاد المميت	٢٩٩

السنون بعد الميلاد	الحوادث	رقم الصفحة
٣١٥	إقامة قوس يشرف على طريق النصر	٣٩٨
٣١٦	دوفانس أسقف قرطاجنة يؤيد قرار التشهير بالدونانية	٣٩١
٣١٧	قسطنطين يمحو الصور الوثنية من النقود	٣٨٩
٣١٨	أريوس القس المصري يتقدم إلى أسقفه بآراء غريبة عن طبيعة المسيح	
	تدعو إلى مجمع نيقية	٣٩٢
٣٢٣	انفراد قسطنطين بالإمبراطورية بعد انتصاره	٣٨٦
٣٢٣	قسطنطين يجعل نقوش النقود محايده لا هي مسيحية ولا هي وثنية	٣٨٩
٣٢٤	إعدام ليسينيوس بتهمة العودة إلى الدسائس	٣٨٦
٣٢٥	باخوميوس يجمع الرهبان في دير عند طايين في مصر	٣٩١
٣٢٥	نشأة الرهبنة الجماعية	٣٩١
٣٢٥	عقد مجمع الأساقفة في نيقية (مجمع نيقية)	٣٩٤
٣٢٥	يوسبيوس ينشر تاريخاً كتباً عاماً	٤٠٠
٣٢٦	بناء رومة الجديدة وسط خرائب بيزنطية	٣٩٧
٣٢٦	قتل كرسس بأمر والده قسطنطين	٤٠٢
٣٣٠	قسطنطين يتخذ القسطنطينية عاصمة له	٣٩٧
٣٣٣	قانون بقاء الزارع حتى يؤدي المتأخر عليه من الديون أو العشور	٣٦٧
٣٣٥	قسطنطين يوصى بتقسيم الإمبراطورية بين أولاده وأولاد أخته	٤٠٢
٣٣٧	الاحتفال بمرور ثلاثين عاماً من حكم قسطنطين	٤٠٢
٣٥٥	الهون أو الشى أونج - يوصلون إلى نهري الفلجا وجيحون	٤١٣
٣٥٧ - ٣٥٨	الإمبراطور يوليان يقضى الشتاء في لوتيريا	٥٢
٣٧٦	السماح للقوط بعبور الدانوب واستيطان موثيزيا	٤١٣
٣٧٨	القوط يهزمون جيشاً رومانيا عند (أذرنه) ويهددون القسطنطينية	٤١٣
٣٨٤	إيفانيوس يحصى ثمانين شعبة مختلفة	٣١٤
٣٩٠	جيروم مؤرخ في القرن الرابع الميلادي	٢٤٦
٣٩٤	ثيودوس يمنع إقامة المباريات الأولمبية	٧٥
٤٠٠	البابا أنستيسوس يطعن في آراء أرجن التعديفية	٣١٣
٤٠٠	أليك يقود القوط الغربيين ويعبر بهم جبال الألب	٤٠٣
٤١٠	القوط يستولون على رومة وينهبونها	٤١٣
٤٢٩	جيسيرك يقود الوندال لفتح أسبانيا وأفريقية	٤١٣
٤٥١	أتلا يقود الهون ويهجم على غالة وإيطاليا ويحتاح لمبارديا رغم هزيمته	
	عند شالون	٤١٣
٤٥٥	القوط يستولون على رومة ثانية	٤١٣
٤٧٢	أرستيز القائد البانوني، يعين ابنه رميولوس أوغسطس لإمبراطوراً	٤١٣
٤٨٦	الجنود البرابرة المرتزقة يخلعون الأغسطس الصغير رميولوس	٤١٤

السنون بعد الميلاد	الحوادث	رقم الصفحة
٥٥٣	مجلس القسطنطينية يعلن أرجن ويصدر قراراً بحرماته	٣١٣
٩٢٠	أخذ الشعر اليوناني شكله الحالي	١١٩
١٤٥٣	احتفاظ الإمبراطورية الشرقية بالعملة الذهبية وزناً وعياراً	٣٦٢
١٤٥٣	نهاية قيام الإمبراطورية الرومانية في الشرق	٤١٤
١٥٥٩	أسيو يترجم قصة دفينيس وكلوثي إلى الفرنسية السلسلة	٣٥٤
١٥٧٨	الكشف عن السرايب والدياميس التي كان المسيحيون يدفنون فيها موتاهم	٢٨٦
١٧٠٩	قائد تمساوي يحفر في موضع هركيولاني	١٧
١٧٤٠	مراثوري يكشف عن هتامة لاتينية سميت باسمه	٣١٥
١٧٤٩	الكشف عن ممسى	١٧
١٧٩١	نشر كتاب غرائب الإمبراطورية	٢٠٢
١٧٩٦	هردر يشير إلى ما بين مسيح متى ومرقس ولوقا ومسيح إنجيل يوحنا	...
١٨٨٧ ، ١٩٠٣	من فوارق	٢٠٣
١٨٠٨	الكشف عن عشرين قطعة من كتاب الكلمات	٢٠٨
١٨٢٨	إلتقاء نابليون بظلال العالم الألماني	٢٠٢
١٨٣٥ ، ١٨٣٦	هنريخ پولس يلخص حياة المسيح	٢٠٣
١٨٦٣	كتاب دافد استروس عن حياة المسيح	٢٠٣
١٨٩٣	كتاب إيرنست رينان عن حياة المسيح	٢٠٤
١٩٠٦	الكشف عن شوارع مدينة بريجهوم	١٣١
١٩٣٦	آرثر درور يعرض نتائج المجددة الواضحة	٢٠٤
	احتفال رومة بمضى ٢٦٨٩ عاماً على تأسيسها	٤١٨

٢ - فهرس الأعلام

أبيون (زعيم) : ١٠١ ، ١٩١
 أبيون الإسكندري (مؤرخ) : ١٩١
 أتالس الثالث : ١٣٣
 أتباع بولس السموساني : ٢٩٤
 « عيسى الاثنا عشر - ٢٣٥ (وانظر
 (الاثنا عشر ، والرسل)
 « المسيح : ٢٩١ (وانظر المسيحيين)
 « متانس
 اترجاتس (إله) : ١٤٦
 أتلا (قائد الهون) : ٤١٣
 أتلس (كاهن مسيحي) : ٣٧٥
 أتيس (إله) : ١٤٧ ، ٢٠٢ ، ٢٦٤
 أثناسيوس (رئيس المماسة) : ٣٩٥ ،
 ٤٠١
 الاثنا عشر = حواريو عيسى = أتباع
 عيسى : ٢٢٣ ، ٢٣٥ ، ٢٤١
 أثيس : ٢٨٠
 أثينا جورس (كاتب مسيحي) : ٣٠٥
 أثيني (إلهة الحكمة) تمثال : ٤٠١
 أثينيوس النقراطيسي : ٣٥٠
 الاثينيون : ٢٤٩ ، ٢٥٧
 أجرپا (الملك حفيد هيرودس - أغرياس)
 ١٨٥ ، ٢٦١ ، ٥١
 جركولا (حاكم بريطانيا) : ٥٥ ، ٥٦
 أجناسيوس (مؤرخ) : ٢٦٣
 الأحبار : ٨٩ ، ١٩٢
 أحبار اليهود : ٢٢٤
 الأحباش : ١٠٠
 أخنوخ : ١٨٠ ، ٢٢٤ ، ٢٤٠ ، ٢٧١
 الإخوة (المسيحيون) : ٢٥٤ ، ٢٥٥
 أدريان الصوري (أستاذ البيان) : ٧٩
 أدفانس : ٢٠٠

(٢)

آباء الكنيسة اللاتينية : ٢٨٩
 الآباء (جماعة جاءت بعد رسل المسيح) :
 ٣٠٥
 آدم : ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٨٢
 آرثر دروز : ٢٠٤

(١)

الآباطرة : ١٤٧ ، ١٨٥ ، ٣٠٧ ، ٣٢٣ ،
 ٣٣٨ ، ٣٤٤ ، ٣٤٨ ، ٣٥٠ ،
 ٣٩٩ ، ٤٠٣
 لأبطرسة العسكريون : ٤٠٨
 أبتوليم (أستاذ الشريعة) : ١٧٦
 أيدورس : ٧٦
 إبراهيم (الخليل) : ٣٣١ ، ٤٠٠
 أيفانيوس (كاتب ضد المسيحية) : ٣١٤
 إيفروديتس : ٨٣
 أبقرات : ١١١ ، ١١٤ ، ١٢٩
 إيكنتس (مصور) : ٦٧ ، ٧٥ ، ٨٢
 - ٨٨ ، ٣٠٤
 أيلو (إله الجمال) : ١٨ ، ٢٠ ، ١٢٩
 إيلونيوس التيفاني : ١٥٢ ، ٣٢٤ ،
 ٣٣١
 إيلونيوس مولو : ١٣٠
 إيلوليوس (فيلسوف أفلاطوني) : ٣٣ ،
 ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٧٢ ، ٧٦ ،
 ١٥٠ ، ٣٠٦ ، ٣٥٢
 إيبان (مشرع) : ١٢٢
 إيبان (مؤرخ) : ١٣٨ ، ١٣٩
 أبيقور (فيلسوف) : ٨١
 إلابيوريون : ٧٢ ، ٨٤ ، ١٤٥ ، ١٨٠

أرشميدس (انظر) أرمديز
 أرطيس (هيكل) : ٢٥٨
 أرطيس الأنيسييين : ٢٥٩
 الأرفية (طائفة) : ١٥٠
 أرفيوس (إله) : ١٥١ : ٣٣١
 الأرفيون (جماعة) : ١٥١
 أركلوس : ١٧٠ ، ١٨٤
 أريس : ٣٩١
 أريان النيقوميدي : ٨٣
 أريان الأول (أسقف رومة) : ٢٠٠
 أريان : ١٤١ ، ١٤٢
 أرينايس (أسقف رومة) : ١٩٩
 أريوس الإسكندري (قس مصرى) :
 ٣٩٠ ، ٣٩٢ — ٣٩٤ ، ٣٩٦ ، ٤٠٠ ، ٤٠١
 أساقفة آسية الصغرى : ٣١٧
 أساقفة أفريقية : ٣١٨
 أساقفة فلسطين : ٣١٧
 الأساقفة : ٢٩٠ ، ٢٩٣
 الأساقفة الأولون : ٣١٦
 الأساقفة السوريون : ٢٩٠
 الأساقفة المسيحيون : ٣٨٧
 أسباط إسرائيل : ٢٢٣
 الأسبان : ٣٩
 اسبنوزا : ٢٥١
 أستانبيوس : ١٣
 استرابون (مؤرخ جغرافى) : ١٠ ، ٤٠ ، ٦٠ ، ٦٩ ، ٩٨ ، ١١٩ ، ١٢٨
 ١٣٠ ، ١٣٣ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٩٠
 استيا : ٧
 استيفليس : ١٩
 استيفن (البابا) : ٣١٨
 إسرائيل : ١٧٢ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٩٥
 ٢٢٣ ، ٢٣٣ ، ٢٦٥
 بنو إسرائيل : ٢٢٤ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٧٥ ، ٣١١

أدوكر (قائد البرابرة — ملك إيطاليا) :
 ٤١٤
 أدئيس (إله) : ١٤٦ ، ٢٠٢٠
 الأديوس : ١٦٤
 أرييم : ٧
 أرتاس الرابع (ملك) : ١١٧
 أرتبانس الرابع (ملك) : ١٥٨ ، ١٦١
 أرتخشتر الشريف = أردشير
 رتشنيز : ١٤٢
 أرتيس (هيكل) : ١٢٩ ، ١٣١ ، ٣٣٨
 أرجن (مؤرخ) : ٢٤٧
 أرخيديز (أرشميدز) : ١٠٨ ، ٣٤٧
 أردشير : ١٦٠ ، ٣٣٣
 أردشير مثنون : ٧٢
 أرجن* (من آباء الكنيسة) : ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣٠٩ ، ٣١١ ، ٣١٤ ، ٣١٩ ، ٣٣٢ ، ٣٧٢ ، ٣٩٢
 أرجن (تلميذ أفلوطينس) : ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٠٤
 أرجن الخصى (انظر) أرجن من آباء الكنيسة
 أرجينيز أدمتيوس (من الآباء) : ٣٠٩ ، ٣١٠
 أرساسيس (زعيم سكودى) : ١٧٥
 الأرساسية (أسرة) : ١٦٠ ، ٣٢٤
 أرساركنس : ١٠٦
 أرسطيس : ٨٩
 أرسطولس (حفيد هركانس) : ١٦٥
 أرسطولس بن هيرود : ١٦٨ ، ١٦٩
 أرسطولس الثانى : ١٦٢
 أرسنكس : ١٣٣
 أرسنكس بن الملك يومينز الثانى : ١٣٣
 أرسيديز : ٣٥١
 أرسنر (قائد بانوبى) : ٤١٣
 أرسطو : ٨١ ، ٩٥ ، ١١٢ ، ١١٥ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤

١٣٤ ، ٤٠١

أفلاطون : ٧٢ ، ٨١ ، ٨٩ ، ٩٥ ،

١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٨٢ ، ٢٩٩ ،

٣٠٠ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٤٦ ،

٣٩٢

الأفلاطونيون الجدد : ٢٩٩

أفلوטרخس القيرونيائي : ٢٩ ، ٦٦ ، ٦٩ ،

٧٢ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٩٥ ، ١٩٢ ،

أفلوطينس : ٢٩٩

أفلوطين : ٣٥٠

أفلوطينس (قبطى مصرى) : ١٣١ ،

٢٩٩ — ٣٠٢ ، ٣٠٤ ، ٣١٩ ،

٣١٢

أفليوس فلاكس (حاكم) : ١٠٢

أكتافيان : ١٦٣ ، ١٦٤

أكتافوس (كاتب مسيحي) : ٣٠٦

أكتيوس : ١٩

أكسوفون : ١٤١

أكستيس الأول (أسقف رومة) : ١٩٩

الأكينيون : ١١٦ ، ١٥٧ ، ١٥٩ ،

٣٦١

أكوليوس : ١٣٨

أكيبا : ١٩٣

أم الإله : ١٤٨

إله الشمس (انظر الجابالس) : ١٤٩ ، ٣٥٧ ،

إله المراسية : ٣٥٧

أم الپيان (عالم فى القانون الرومانى) :

٢٠٠ ، ٣٢٣ ، ٣٤٧ ، قتله : ٣٤٨

البينس (منافس سبتموس) : ١٨٥ ،

٣٢٣

إلجابال (إله حصن وسوريا) : ٣٢٤ ،

٣٣١

إلجابالس : ٣٢٤ ، ٣٢٧ ، ٣٣٠ ،

٣٥٨

أريك (قائد قوطى) : ٤١٣

اسماعيل الفلكى : ١٠٧

الاسكانيون : ١٦

الاسكلنديون : ٥٦ ، ٣٢٤ ، ١١٢

أسكليپاديذ : ١١٤

أسكلييوس (إله) : ٧٦ ، ١٥٢

الإسكندر الأبونوتيكي : ١٥٢

لأسكندر الأكبر : ٣٣٠ ، ٣٣٢ —

٣٣٤ ، ٣٣٥ ، ١٠٠ ، ١٤١ ، ٢١٠ ،

٣٢٦ ، ٣٥١ ، ٣٦١ ، ٣٩٣ ،

٣٩٥ ، ٤٠٠

الإسكندر ابن عم الجابالس : ٣٣٠

الإسكندر = ماركس أورليوس سثيرس

الكسندر : ٣٣٠

الإسكندريون : ٩٧

أسكورتس : ٩٧

الإسينيون : ١٧٦ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ،

٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٧٩

أشعيا : ١٨٠ — ١٨٢ ، ٢١٨ ، ٢٢٩ ،

٢٤٠

أشوكا (حاكم) : ٢١٥

إصطفانوس (الشماس — زعيم المهتدين) :

٢٤٤ ، ٢٥١

إغرياس (أنظر أجريبا الملك —) : ٢٥٣

أغسطس (قيصر) : ٨ ، ١٠ ، ٢٣ ،

٣٠ ، ٣٢ ، ٣٥ ، ٤٠ ، ٤٨ ،

٥٠ ، ٥٢ ، ٥٩ ، ٦٧ ، ٧٧ ،

٩٩ ، ١١٨ ، ١٢٩ ، ١٣٤ ،

١٥٧ ، ١٦٤ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ،

١٨٥ ، ٢٠١ ، ٢١٢ ، ٣٥٩ ،

٣٦٠ ، ٣٦٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨٣ ،

٤٠٣ ، ٤٠١

أغسطس إيليوس : ١١٦

الأغسطسين (قيصر) : ٣٦٠

إغنائوس (أسقف إنطاكية) : ٣٠٥ ،

٣٧٤

أفرديقى پنديوس (هيكل) : ٧٦ ، ١٢٦

أنتياتر (بن هيرود) : ١٦٩
 أنتيسيس (أسقف رومة) : ١٩٩ ، ٣١٧
 أنتيخوس أفغانيس : ١٦٨ ، ١٨٠
 أنتيخوس الثالث (حاكم) : ١٥٧
 أنتيخوس الرابع (حاكم) : ٧٧
 أنتيخوس العسقلاني : ٨١
 أنتيلس (حبيب) : ١١٠
 أنجينس (حاكم الولايات الشرقية) : ٣٣٨
 أندور (من أتباع يوحنا المعمدان) : ٢٢٣
 ابن الإنسان — ٢٢٤ ، ٢٣٢
 أنستيسوس (البابا) : ٣١٣
 أنطليوؤس : ١٤٧
 أنطونينس (حاكم رومة) : ٥٦ ، ١٩٦ ،
 ٢٩٤ ، ٣٠٦ ، ٣٧٤
 أنطونيوس : ٦٦ ، ١٢٦ ، ١٣٣ ،
 ١٦٣ ، ١٦٤ ، ٣٥٩
 أنطونيوس (راهب مصري) : ٣٩٠
 الأبطلونيون : ٣٢١
 أنكريون : ١١٨
 أنياس : ١٤
 إنيوس : ٦٩ ، ٤٠٩
 أهرمان (إله) : ١٤٨ ، ١٤٩
 أهورا (إله) أنظر أهورا مردا
 أهورا — مزدا (إله) : ١٤٨ ، ١٤٩ ،
 ١٥٩
 أواسيس (أسقف رومة) : ١٩٩
 أوتيس : ٢٧٦
 أوديب : ٣٢٦
 أوريس : ١٥٨
 أورجن : ٢٠٠
 أورليان تتركيس (الإمبراطور) : ٢٠١ ،
 ٢٩٦ ، ٣٣٦ ، ٣٤٣ ، ٣٥٦ —
 ٣٥٨ ، ٣٦٣ ، ٤٠٣ ، ٤٠٥
 أورليوس : ٢٣ ، ٤١ ، ٥٩ ، ٢٩٦ ،
 ٣٠٤ ، ٣٢٥ ، ٣٣٣ ، ٣٤٢ ،

الكسديم (جماعة النساك) : ١٧٣
 الكسديمية (» ») : ١٧٤
 الكسندر بن هيرود : ١٦٩
 الكسندر (أسقف مصري) : ٣٩٢ ،
 ٣٩٣
 الكسندر الأول (أسقف رومة) : ١٩٩
 الكسندر سفيرس (إمبراطور) : ٢٠٠
 ٣٢٧ ، ٣٣٦ ، ٣٤٧ ، ٣٤٩ ،
 ٣٧٦
 الكسيانس (انظر الكسندر سفيرس)
 إلكي (تمثال سيدة) : ٤٠
 الكنسر فثوري : ٣٩٩
 الألمان : ٤١ ، ٤٨ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٥ ،
 ٣٣٣ ، ٣٣٧
 (الاسرى الألمان) : ٣٤٢ (القبائل
 الألمانية) : ٣٤٥ ، ٣٥٦ ، ٣٥٨ ،
 ٣٨٣ ، ٤٠٧
 أم — المسيح — مريم : ٢١٩
 إليزابث (ملكة) : ١٢٠
 اليصابات (فريضة مريم أم المسيح) : ٢١٦
 البشع : ٢٤٠
 اليوثيريوس (المنجي) : ٢٦٤
 اليوثيريوس (أسقف رومة) : ١٩٩
 الأمبيريون : ٣٩
 الأحاريون (جماعة) : ٢٢٠
 أمنا (الأم العظمى) : ١٤٧
 أمونيوس سكاس (مسيحي وثني) : ٢٩٩
 ٣١١
 أمبافس مرسلينس : ٤٦ ، ١١٠
 أميو : ٣٥٤
 أذا ابنة فانبول : ١٨٣
 الأنبياء : ٢٢٠
 أنبياء بني إسرائيل : ٢٢٤
 أنتياتر الأيدوميني : ١٦٢ ، ١٦٣

(ب)

- البابا (راعى الزائين) : ٣٠٨
 البابليون (جماعة) : ٢٦٤
 باپنيان (مشرع روماني من علماء القانون).
 ١٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٤٧ ، ٣٤٩
 باخوس (هيكل) : ١٢٣
 باخوميوس (الزاهد) : ٣٩١
 الباخيون : ١٥٨ ، ١٦٢
 البارثيون : ١٥٧ - ١٦٣ ، ٣٦١
 باريس (حاكم المدينة) : ٢٠ ، ٧٦٠
 ١٣٤
 پاريه (الطبيب) : ١١١
 پارلوشيا : ١٩٦
 پانيثيوس : ٨١
 پابروس : ٢٢٢
 ابنة پابروس : ٢٢٢
 پيباس (مؤرخ لاهوتي) : ٢٠٧ ، ٢٧١
 پترونيوس (مؤلف وكاتب) : ٣٦ ، ٣٥٢
 پثياچينس (شخصية روائية) : ٣٥٢
 البجانبون (القرويون) : ٢٧٨
 البدو : ١١٦
 البرابرة : ٥٩ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٨ ، ٩٣ ،
 ١٤٤ ، ٢٠١ ، ٢٩٧ ، ٣٣٥ ،
 ٣٣٩ ، ٣٤٥ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ ،
 ٣٧١ ، ٣٧٦ ، ٣٨٣ ، ٣٨٦ ،
 ٤٠٥ ، ٤١٢ ، ٤١٣ - ٤١٥
 برامنتى (مخطط كنيسة القديس بطرس) :
 ٣٩٨
 البراهمة : ١٥٢ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ٣٠٠
 برپتوا (مسيحية من المعلمين) : ٣٧٦
 پرتناكس (الإمبراطور) : ٢٠٠ ، ٣٢١
 ٣٤٤ ، ٤٠٦ ، ٤١٠
 برجريرتس : ٨١

- ٣٤٤ ، ٣٩٨ ، ٤٠٥ ، ٤٠٧
 أورليوس الورع : ٣٥٧
 أورليوس : ٣٧٧ (وانظر ديسيوس)
 أورليوس فكتور : ٣٦١
 أوزوريس (إله) : ٣٧ ، ١٤٧ ، ٢٠٢ ،
 ٢٦٤
 وغسطا، ترفورم : ٣٦٠
 وغسطين (قديس من آباء الكنيسة
 اللاتينية) : ٣٣ ، ٣٤ ، ٨٨ ، ٢٨٩ ،
 ٢٩٥ ، ٣٠٤
 لوغد : ١١
 أونائس : ٣٣٨
 أونياس (أحد كبار الكهنة) : ٢٣٦
 الأيبيريون : ٤٨
 أيدورس : ٦٦
 أيديل : ١٩
 أيرنست رينان (مؤلف ناقد) : ٢٠٤
 الأيرانيون : ٤٥ ، ١٣٥
 أيرينو (كاتب) : ٣١٦
 أيرينيوس (أسقف ليون) : ٣٠٦
 أيرينيوس (كاتب ضد المسيحية) : ٣١٤
 أيرينيوس (كاتب يوناني) : ٣٠٧
 ايرينيوس (ناقد) : ٢٠٨
 ايزيس (إلهة) : ٣٧ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ،
 ١٥٠ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ٢٩٦ ،
 ٣٤٩
 الإيطاليون : ١٠٠
 إيلوس ارستيديز : ١٣٢ ، ١٣٤
 إيبليكس (كاتب روائي) : ٣٥٠ ،
 ٣٥٢
 إيمليانس (الإمبراطور) : ٣٣٧
 اينسدemis النسوسى : ٨٩
 أيوب (النبي) : ١٧٩
 الأيونيون : ٣٥٢ (وانظر اليونان)

وانظر كفاس ، وسيمون

بطرس (القديس) : ١٩٩ ، ٢٠٦ ،

٢٠٧ ، ٢١١ ، ٢٣٠ ، ٢٣٣ ،

٢٤١ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧ ، ٢٥٣ ،

٢٥٥ ، ٢٦٢ ، ٢٦٨ — ٢٧١ ،

٢٩٢ ، ٣١٦ ، ٣١٩ ، ٣٧١

البطرسيل (من ثياب الكهنة) : ٣١٩

بطليموس (فلكي مصري) : ١٠٧ ،

١٠٨ ، ١١٥

بعل الفينيقي (هيكل الشمس) : ١٢٣ ،

١٢٤

بعل (إله السوريتين) : ٢٩٦ ، ٣٢٧ ،

٣٣٠ ، ٣٥٧

بغنوتيسوس (أسقف طيبة) : ٢٩٦

بلاس (حاكم) : ١٨٥

بليثس (إمبراطور) : ٣٣٦

البلقان : ٦٨ ، ٣٣٩ ، ٣٥٦

بلتياثس (رئيس الحرس البريتوري) :

٤٠٦

بلندينا (أمة مسيحية) : ٣٧٦

بلني : ٦ ، ١٣٣ ، ٣٧٣

بلني (الأصفر) : ٩ ، ١٧ ، ١٤١ ،

٢٨٢

بلني (الأكبر) : ١٣ ، ١٦ ، ٢٨ ،

٤٩ ، ٥٥ ، ١٤٣

بلوتس : ١١

بلوتنس : ٩٥

بلوتينس : ٢٠٠

بلوسيوسيوس (معلم ابني جراكس) : ١٣٣

بمبي : ١٣٠ ، ١٣٦ ، ١٤٨ ، ١٥٧ ،

١٦٢ ، ٢٨٦

بمفيلس الأكبر (أسقف) : ٣٩٩ ، ٤٠٠ ،

بنيتيوس : ١٣٠

بوانرجس : ٢٧١ ، (وانظر ابن الرعد ،

يوحنا الرسول ، ويعقوب)

دورزيتيري (القساوسة) : ٢٤٧

رس : ١١

برسقي (هيكل) : ١٣٤

برسفوني : ١٥٠

البرغيزي المجالد (تمثال) : ٧

برفيري (مؤرخ) : ٣٠٠ ، ٣٥٠

برمنيلز (شاعر) : ١٢

برفايا (صاحب إنجيل) : ٢٥٣ ، ٢٥٥

٢٦٦ ، ٢٩٠

برهبول (الشمس) : ١٢٤

بروبرتيوس : ١١

بروبس (الإمبراطور) : ٢٠١ ، ٣٥٦

٤٠٥

بروتجوراس : ٨٩

بروتس : ٦٦ ، ٧١

بروتس : ٧٥

بروس (تمثال الحب) : ٢٥

بروسانس : ١٩٢

البروشيم : ١٧٣ (وانظر الفرسيون)

برومثيوس الطليق : ٣٤٩

برونوبور (مؤلف جدلي) : ٢٠٤

بريسلا (امرأة) : ٢٩٣

البريطانيون : ٥٦ ، ٦٢

بستيوس (حاكم غالة) : ٣٣٧

بسكال : ٣٤٧

بسيانس : ٣٢٧ (انظر قاريوس بن كركلا

قاريوس مرسيلس)

بسيانيوس (اسم كركلا قبل الحكم) :

٣٢٥ وانظر كركلا

بسيدين (هيكل) : ١٠٠

بسيديونيوس : ١٤٢

بسيليدس : ٢٩٢

البطالمة : ٩٧ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١١٦ ،

٣٤٢ ، ٣٦١

بطرس سيمون (أخواندرو) : ٢٢٣

يوب : ٤١٧

يوبديوس روفس : ١٩

يوتينس (أسقف) : ٣٧٥

يوتينس (كاهن مسيحي) : ٣٧٥

بوداس الجولوني (قائد) : ١٨٤

بودكا : (ملكة) : ٥٥

بوديسيا (ملكة) : ٥٥

البوزيون : ١٧٤ : ٢١٥

پورتس : ٧

بوسويه : ٤٠٠

پوسيد ونيوس (مؤرخ) : ٤٦ ، ٨٦ ، ١٣٠

بولبيوس : ١٤٢

بولس (مشرع ، روماني) : ٣٢٣ ، ٣٤٧

بولس (القديس) : ٨٦ ، ١٢٨ ، تمثاله ،

١٣١ ، ١٩٩ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ،

٢٠٦ ، ٢١٠ ، ٢١٤ ، ٢٣٥ ،

٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ،

٢٤٨ - ٢٥٠ ، ٢٥٣ - ٢٦٢ ،

٢٦٤ - ٢٦٦ ، ٢٦٩ - ٢٧١ ،

٢٧٥ ، ٢٧٨ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ،

٣٤٧ ، ٣٧١

بولس السموساني : ٢٩٤

بولس الناسك : ٢٩٠

بولس لوى : ٣٦٤

بولنجرورك : ٢٠٢

بولو (قديس) : ١٢٧

بولي و فرجينيا : ٣٥٤

بوليكارب (أسقف أزير) : ٣١٧

بوليكارب : ٣٧٤ ، (انظر القديس يوحنا)

بوليكارب (مؤرخ لاهوتي) : ٢٦٣

بوليمو : ١٣٢ ، ١٣٣

بولينس (حاكم روماني) : ٥٥

بينياس (المرتاد الماسليوني) : ٥٤

بيرو : ٩٢

البيزون (الثور الوحشي) : ٣٩

بيلاطس البنطي : ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩

بيلاطي : ٢٣٦ ، ٢٣٧

بيوس الأول (أسقف رومة) : ١٩٩

(ت)

تايبثا (امرأة) : ٢٤٥

تاجر الرتب الكهنوتية : ٢٩٢ (انظر

سمعان المصري)

تاستس (مؤرخ) : ٢٨ ، ٥٥ ، ٥٩ ،

١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٩١ ،

٢٣٧ ، ٣٥١ ، ٣٥٨ ، ٤١٧

تاسو (مؤلف) : ٣٥٣

تاكتنس (إمبراطور) : ٢٠١

تاتريكس : ٣٥٦

تراجان (الإمبراطور) : ١١ ، ١٣ ،

١٥ ، ٤٢ ، ٦٤ ، ٩٨ ، ٩٩ ،

١١٧ ، ١٢٢ ، ١٤١ ، ١٤٣ ،

١٤٤ ، ١٥٧ ، ٢٨٢ ، ٣٣٥ ،

٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ،

٣٩٨

التراقيون : ١٣٥

ترتليان (مؤرخ ، وكاتب مسيحي لاتيني) :

٣٣ ، ١٤٩ ، ٢١٢ ، ٢٦٨ ،

٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ،

٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣١٦ ، ٣١٩ ،

٣٧٢ ، ٣٧٦ ، ٣٨١

ترجرانس الأكبر (إمبراطور) : ١٥٦

ترواس (أكاديمية ترواس) : ٢٥٦

تسو (مؤرخ) : ٤١٧

التلاميذ (جمهورهم) : ٢٣٣

تمكليز الرواق : ٩٣

تموز (إله) : ١٤٦

التورينيون الغاليون : ٩

الجالية المسيحية : ٢٤٦ ، ٢٧٩ ، ٣١٦
 جيهولد لسنج (ناشر) : ٢٠٣
 الجدى (لقب منتانس) : ٢٩٣
 جراكس : ٤٠ ، ١٢٣ ، ٣٩٥
 جرديانس (حاكم أفريقية) ثم الإمبراطور :
 ٢٠٦ ، ٣٣٥
 جرديانس الثانى الإمبراطور : ٢٠٠ ، ٣٣٥
 جرديانس الثالث (الإمبراطور) : ٣٠٠ ، ٣٣٦
 جرنفل (عالم أثرى) : ٢٠٨
 جستن مارتن (مؤرخ لاهوتى) : ٢٧١
 جستنيان (عالم قانونى) : ٢٩٤ ، ٣٤٧ ،
 ٣٤٨
 جستين الأول (من الآباء) : ١٩٩ ، ٣٠٥
 جستين السامرى (إعدامه) : ٣٠٦
 جاريوس (قيصر) : ٢٠١ ، ٣٥٠
 ٣٧٨ ، ٣٨١ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ،
 ٣٨٥ ، ٤٠٠
 جليانيس الإمبراطور : ٣٢٢
 جلينس (حاكم الإمبراطورية الغربية) :
 ٣٣٧ ، ٣٤٩ ، ٤٠٧ ، ٤١١ ،
 ٤١٢
 جليوز (محرر القديس بولس) : ٤٢
 جليينس (الإمبراطور) : ٢٠٠
 ج . كلوزنر : ٢١٠
 جمال الناموس (لقب نباليل) : ٢٥٠
 ج . م . ريرتبس : ٢٠٤
 جمهور التلاميذ : ٢٣٣
 الجنس الرومانى : ٤٠٧
 جنكيزخان : ٢٩٦
 جوبا (الثانى) : ٣٥
 جوبتر اهلبيوپوليسى (إله الرمان) : ١٨ ،
 ٢٠ تمثاله ٣٤ ، ١٢٣ ، ١٩٤ ،
 ٣٣٠ ، ٣٣١
 جورديانس الأول (الإمبراطور) : ٢٠٠

قولستوى : ١٧٥
 قيپور : ٣٥٧
 قيپير يوس (حاكم) : ٥٩ ، ١٨٤ ، ٢١٢ ،
 ٢١٦
 قيتس (حاكم وقائد) : ١٦٦ ، ١٦٧ ،
 ١٧٥ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٩١
 قرياس : ٤٤
 قيطس (كاتب حقود موجز) : ٢٤٥ ،
 ٢٦٧ ، ٢٩٠ ، ٣٠٧
 قيموثاوس (تلميذ بولس) : ٢٥٦ ، ٢٦٧
 تيمو (إله) : ٦١

(ث)

ثالس (كاتب وثنى) : ٢٠٦
 ثالوث الكسندر سفيرس : ٣٤٨
 ثالوث لدوقيزى : ٣٤٨
 ثوبير فراسطس : ٨١
 ثور (إله) : ٦١
 الثور الفرنيزى (تمثال) : ٣٤٨
 ثوربليوم : ١٥٠
 ثورو : ٣٠٢
 الثيودوتية (شيعة) : ٢٩٤
 ثيودورا : ٣٨٢
 ثيودوسيوس : ٧٥
 ثيوكريتس : ٢٥٣

(ج)

جارسنج : ٣٥٣
 جالس (الإمبراطور) : ٢٠٠ ، ٣٣٧
 جالينس : ٣٣٧ ، ٣٤٠
 جالينوس : ١١١ ، ١١٢ ، ١١٤ ،
 ١١٥ ، ١٢٧ ، ٢٨٢ ، ٣٠٠ ،
 ٣٧٨

جوسنياس السوفسطائي : ١١٣

جوف : ٩٢

جورفال (مؤرخ وكاتب هجاء مقلد) :

٧ ، ١٩١ ، ٣٠٧ ، ٤١٧

جوكستا : ٣٢٦

جوليان أو يولييان (الإمبراطور) : ٣٥٠

جوليان أو يولييان (مؤرخ) : ٥٢

جوليا دمن (أم كركلا) : ٣٢٤ ، ٣٢٦

٣٢٧ ، ٣٤٩

جوليا سوامياس (بنت جولياميزا) : ٣٢٧

٣٢٨

جوليا ماميا (بنت جولياميزا) : ٣٢٧

جولياميزا (أخت جوليا دمن) : ٣٢٧

٣٣٠ ، ٣٣٢

جيتا (أخو كركلا) : ٣٢٤ ، ٣٢٥

٣٤٧ ، ٣٤٩

جيروم (مؤلف) : ٣٠٦ ، ٣١٠

جيروم (القديس) : ٢٧٨

جيسيريك (قائد الوندال) : ٤١٣

جيل اليهود : ٢٩١

جيمس (الملك) : ٢٠٧

جيمس وت : ١٠٩

جبن (كاتب ناقد) : ٣٠٩ ، ٣٩٩

(ح)

حاي المسيحية (الإمبراطور قسطنطين)

حاي الوثنية (الإمبراطور ليسنيوس) : ٦

الحبشة : ١٩٠

الخبثون : ١٢٨ ، ١٣٥ ، ١٥٦

الحرس البريتوي : ٣٢١ ، ٣٢٢ ، ٣٣٦

الحكمون (طائفة) : ١٧٦

الحكيم اليوناني : ٢١٠

حوراني : ٢١٠

(د)

دارا الأول : ١٥٦

دافداستروس (مؤلف حياة المسيح) : ٢٠٣

دافني : ١٢٦

داميس الأبيقوري : ٩٣

دانتي : ٤١٧

دانيال (قاضي أو محام) : ١٧٩ ، ١٨٢

دانيال (الرسول) : ١٨٠٠ ، ٢٠٢

٢٣٢ ، ٢٧١

داود (النبي) : ١٠٨ ، ١٨٢ ، ٢١٠

٢١٣ ، ٢١٤ ، ٣٣٢

ديوس چليانس (الإمبراطور) : ٢٠٠

٣٢٢

دور (مصور) : ٢٥٠

الدرويد (طبقة) : ٦٢

دریدن : ٤١٧

دفتيس : ٣٥٣

دقلديانون (أبو العصر الذهبي) الإمبراطور

٥٢ ، ٦٣ ، ١٤١ ، ٢٠١ ، ٢٩٦

٣٢٤ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥٠

٣٥٨ ، ٣٦٥ ، ٣٦٧ - ٣٦٩

٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨١ - ٣٨٣

٣٩٠ ، ٤٠٣ ، ٤١٠

دمتر (هيكمل) : ١٢٣ ، ١٥٠

دمتريوس (أسقف اسكندرية) : ٣١٢

دمتريوس (مثال صانع النماذج القضائية) :

١٣١

دفتيس وكلوف : ٢٥٨ ، ٣٥٣

دمقريطس : ٩٥

دمن (كاهن) : ٣٢٤

دمناكس (فيلسوف كلبي) : ٧٦

١٣٨

دوفيزي : ٣٤٨

(د)

ذو الفم اللاهبي (انظر ديوكريستسم)

(ر)

الراعى الصالح (انظر عطار د)

الربان (لقب غملا تيل) : ٢٥٠

وتشر دس : ٢٥٣

الرجل الأورنياكى : ٤٤

الرسال الاثنا عشر (أتباع وحواريو

عيسى) : ٢٤١ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ،

٢٥٣ ، ٢٥٩ ، ٢٦٥ ، ٢٧١ ،

٣٠٥ ، ٣١٥

رستوفرف : ٣٦٣

الرعاة : ٢١٤

رميولا (سيدة) : ١٩

رميولس أغسطس (إمبراطور) : ٤١٣

رميولس : ٣٥١

الرواقيون (من الفلاسفة) : ٨٧ ، ١٠٤

١٣١ ، ١٨٢ ، ٢٧٤ ، ٣٩٢

الروح القدس : ٢٨٤ ، ٢٩١ ، ٣٩٥

روفس الأفسوسى (طبيب) : ١١٠

رولان (سيدة كاتبة) : ١٠

الرومان : ٧ ، ١١ ، ٢٧ ، ٣٠ - ٣٢

٣٩ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٤٧ ، ٤٩

٥١ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦٠

٦٣ - ٦٦ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٩٧

١١٦ ، ١١٧ ، ١٢٣ - ١٢٦

١٥٩ ، ١٦٢ ، ١٦٦ ، ١٧١

١٧٢ ، ١٧٤ ، ١٨٠ ، ١٨٨

١٩٤ ، ١٩٥ ، ٢٢٣ ، ٢٢٧

٢٣٢ - ٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨

٢٤١ ، ٢٦٠ ، ٢٩٦ ، ٣٠٧

درميان : ٥٦ ، ٨٣ ، ١٤٣ ، ١٥٣ ،

١٩٣ ، ٢٧١ ، ٢٨٦ ، ٣٧٣

دومتيوس أو رليانس : ٣٥٦

دوناتس (زعيم شيعة مسيحية فى أفريقية) :

٣٩٠ ، ٣٩١

دوناتس : ٣٩١

الدوناتيون : ٣٩١

دوناو (إله) : ٦١

ديانا (تمثال) : ٢٠

ديجين ليرتيوس : ٨٥ ، ٣٥٠

ديسميوس تلس : ٢٤

ديسيوس (الإمبراطور) : ٢٠٠ ، ٣١٢

٣٣٦ ، ٣٤٩ ، ٣٧٧ ، ٣٩٠

ديل (مؤرخ) : ١٠٨

ديماس : ٢٦٧

ديمو (مؤرخ) : ١٨٨

ديوسكوريدز القليقيانى (طبيب وله كتاب

فى العقاقير) : ١١٠

ديوفانتس الاسكندرى (عالم رياضى) :

٢٠٠ ، ٣٤٦ ، ٣٤٧

ديوقليز (ابن معتوق دلماشى) : ٣٥٩

ديوقليشان جليريوس (انظر دقلديانوس) :

٣٢١ ، ٣٢٤ ، ٣٢١

٣٢٦ ، ٣٥١

ديوكريستسم (مؤرخ) ٦٨ ، ٧٥ ، ٧٦

٧٧ ، ٧٩ ، ٨٨ ، ١٠٠ ، ١٤٣

١٩٤

ديونيسيوس : ١٤٦

ديونيسيوس أولنجينس : ٣٥١

ديونيشس (تمثال إله - الميت المفتلى) :

٢١ ، ١٢٩ ، ١٥١ ، ٢٠٢

٢٦٤ ، ٢٧٦ ، ٢٨٠ ، ٢٩٤

ديونيشيوس (أسقف مصرى فى القرن

الثالث) : ٣٧٧ ، ٣٧٩ ، ٤٠٦

السامرة : ١١٨ ، ١٦١ ، ٢٢٩ ،

٢٤٤ ، ٢٤٥

السامريون : ١٧١

سانتا ماريادجلى انجيلي : ٣٥٠

سان پيپر (مؤلف) : ٣٥٤

سپتيموس سيفرس (الإمبراطور) : ٣٣ ،

٢٠٠ ، ٣٢٣ - ٣٢٦ ، ٣٣٥ ،

٣٤٢ - ٣٤٥ ، ٣٤٧ - ٣٤٩ ،

٣٧٦ ، ٤٠٦ ، ٤١٢

سپيو (اسكيبو) : ٤٠ ، ٨١

سپريان (أسقف قرطاجنة) : ٢٠٠ ، ٣٠٩ ،

٣١٦ ، ٣١٨ ، ٣٧٨ ، ٣٩٠ ،

٤٠٤

سترنينس (حاكم رومة) : ١٣٩ ، ٢١٢ ،

سرابيسپي (هيكل) : ١٠٠

سرابيوم (هيكل) : ١٠٠

سرپيس (زوج إليزيس) : ٣٤٩

سرفنتيز : ٣٥٣

السرماطيون (في الروسية) : ٣٣٩ ، ٤١٣ ،

سرينا (قائد بارثيا) : ١٥٩

سزكس : ١٣٤

السفرون (مؤلف) : ٧٨

سفيرس : ٣٣٦ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ،

سقيلس : ٤٨

سقراط : ٨٥ ، ١٣٧ ، ٢١٠ ، ٣٧١ ،

سكتس (البابا) : ٨٩ ، ٩٠ ، ٣٧٨ ،

سكنديني (أسرة) : ٥٢

السكوزيون : ١٠٠ ، ١٥٧ ، ٣٣٧ ،

سلا (محارب) : ٦٩

سلادرس : ١٩

سليست : ١١

سلسس مؤرخ (مدافع عن الدين الروماني

ومهاجم للمسيحية) : ٢١٤ ، ٢٧٧ ،

٢٩٦ - ٢٩٩ ، ٣١٢ ، ٣١٤ ،

٣٧٢

سلمس : ٢٠٠

٣١٩ ، ٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٣٢٩ ،

٣٣١ ، ٣٣٧ ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ،

٣٤٩ ، ٣٥٦ ، ٣٧٤ ، ٣٨٨ ،

٤٠٧ ، ٤٠٩ ، ٤١٥ ، ٤١٧

(ز)

زحل (هيكل) : ١٠٠

زعيم النقاد = اسم كاسيوس لنجيفس

زفريس (أسقف رومة وخليفة البابا

فكتور) : ٢٠٠ ، ٣١٧

زنثو (امرأة) : ١٢٠ ، ١٢١

زنوبيا (ملكة تدمر) : ٢٠٠ ، ٣٣٨ ،

٣٤٥ ، ٣٥١ ، ٣٥٦ ، ٣٥٧ ،

٤١٢

ابن زنوبيا : ٣٥٦

زنودوتس : ٥٠

زنوفون (أكسانوفون) (مؤلف القير ويديا)

١٤١ ، ٣٥١

زنوفلا (غلام) : ١١٨

الزهاد (شيعة) : ٢٩٤

زوسس (مؤرخ) : ٤٠٢

زيثون (شاعر) : ١٢ ، ١٣١

زيوس تراجودس (تمثال إله) : ٢٥ ،

٧٥ ، ٧٧ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٢٥٧

(س)

ساپفو : ١١٩

السابلية (شيعة أتباع سابلوس) : ٢٩٤

سابلوس (صاحب شيعة) : ٢٩٤

سابينا (منشرة مجلس النساء) : ٣٢٨

ساتريكون (مؤلف) : ٣٦

الساسانية - (أسرة) : ١٦٠

الساسانيون : ٣٦١

سالوم (ابنة هوردياس) : ١٢٧

سالومة : ٢٣٩

شرف (الدكتور) ١١٣ ، ١١٤ ، ٢٢٢
 الشرقيون ٣٥٢ ، ٣٩٧
 الشعب اليهودي ٢٣٧
 شماي المحافظ (أستاذ الشريعة) ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٩٢
 شمعون (أخو المسيح) ١٨٣ ، ٢١٣
 شمعون باركوشيبا ١٩٤
 الشهداء : ٣٨٩
 شوترز (عالم حكيم) ٢٠٨
 شؤسيانت (منقذ) ١٨٠
 شيشرون ٧ ، ١٤ ، ٢٦ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ٨١ ، ١٢٧ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ٢٣٧ ، ٢١٠ ، ١٣٣ ، ٢٦٢ ، ٣٠٧ ، ٣٩٩ ، ٤١٧

الشیطان - لقب نيرون : ٢٧٢
 الشیخ الضالة ٢٩٤
 شيكسبير ٧١ ، ٣١٦
 الشی أدبغ - نو : ٤١٣

(ص)

صلوق (زعيم طائفة الصدوقية) ١٧٢
 الصدوقيون (حزب) ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٨٩ ، ١٧٦
 صلا (قائد) ١٣٩

(ط)

طربيون (قاتل چليانس) ٣٢٢

(ظ)

الظاهرية (شيعة) ٢٦٤

(ع)

عابدو الصور : ٢٥٨
 العاهل (التي ثابت) ٢٢٠
 عباد مئراس ٣٨٥

سلفستر الأول (البابا) أسقف رومة ٢٠١ ، ٣٩٤

السلوقيون ١١٦ ، ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٧٢

سليمان (بن دود) ١٦١ ، ١٧٩ ، ١٨٢
 ستمعان (رئيس كنيسة أورشليم) ٣٧٤
 ستمعان الساحر المحجوس ٢٤٥
 السمكة (تمثال) ٢٨٦
 السمنيون ١٣٩

سنكا الأكبر ١٤ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٦٠
 سنكا الأصغر ٤٢ ، ٤١٧
 سوامياس ٣٢٨ ، ٣٣٠
 سوتر (المنقذ) ٢٦٤
 السود - المغاربة - الموري

سورانس الإفوسوي (طبيب) ١١١
 السوريون ١٠٠ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٥ ، ٣٢٨ ، ٢٩٦ ، ١٨٨ ، ١٤٦

سوفت ٤١٧
 السوفسطائيون ٧٥ ، ٧٩ ، ٩٣ ، ٩٥ ، ١٣١

سبيل (إلهة) ١٤٧ ، ١٥٠ ، ١٥٣ ، ٢٩٦ ، ١٥٤

سيدونيوس إيلينارس (مؤرخ) ٥٠
 سيلاس (مساعد القديس بولس) ٢٥٦
 سيمون مكابي ١٦١
 سينوب ٢٩٢

(ش)

شابور الأول (ملك القرس) : ٢٩٥ ، ٢٠٠ ، ٣٣٨

شالوم أسكندرية ١٦١

شالون ٣٥٧

شاوول (الفارس) ٢٤٤

شاوول اسم القديس بولس بالعبرانية ٢٥٢
 الشرطة الإمبراطورية ٤١١

المبراني (النبي موسى) : ٢١٩

المبرانيون : ١٨٦ ، ١٨٩ ، ٣١٥

المذراء : ٣١٢

المرب : ١٠٠ ، ١١٥ - ١١٧ ، ١٩٠ ،

٢٥٣ ، ٢٨٩ ، ٣٣٨ ، ٣٩٢

العشرة المسيحية : ٢٥١

عطار (إله - تمثال الراعي الصالح) :

٢١ ، ٤٥٠ ، ٦١ ، ٢٨٦

عقبا بن يوسف (الريان) : ١٩٣

عيسى بن مريم (عليه السلام) : ٨٨ ،

٢٠٢ ، ٢١١ ، ٢١٣ ، ٢٣٢ ،

٢٣٤ ، ٢١٦ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ،

٢٢٣ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ،

٢٤٥ ، ٢٥٣ ، ٢٦٤ ، ٢٧٥ ،

٣١١ ، ٣١٦

عيسى يسوع = عيسى ابن مريم

عيسى الناصري = عيسى ابن مريم

عيسى الرسول = عيسى ابن مريم

عيسى النبي = عيسى ابن مريم

عيسى المسيح = عيسى ابن مريم

عيسى = عيسى ابن مريم

(غ .)

غالبون (الحاكم الروماني) : ٢٥٨ :

الغاليون ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٢ ،

٦٠ ، ٦٢ ، ١٢٨

غصن الزيتون (تمثال رمز السلام) : ٢٨٦

غمالايل (حفيد همل) : ١٩٢ ، ١٩٣ ، ٢٥٠

(ف)

فابيان (أسقف رومة) : ٢٠٠

فارس (حاكم سورية) : ١٨٤

فارو (شاعر) : ١٤

فاويوس أفيتس (كاهن) : ٣٢٧

فاريوس الإله الخالق :

فاريوس = الجابالس :

فاليريوس مكسمس : ٤٦

الفانوم (الهيكل) : ١٤٦

فانيول : ١٨٣

الفدائيون : ١٨٥

فدياس (مصور مثال) : ٢٠ ، ٧٥ ،

١٤٥

الفراعنة : ١١٦

فرانيسس (القديس) : ١١

فرجيل : ٩ ، ١٤ ، ٣٣١ ، ٤١٧

فردقاند ستيان بور (مؤلف) : ٢٠٤

الفرس : ١٠٠ ، ١٥٦ ، ١٥٩ ، ١٦٠ ،

٢٠٠ ، ٢٧٦ ، ٣٠٠ ، ٣٣٣ ،

٣٣٦ ، ٣٣٨ ، ٣٥٧ ، ٣٥٨ ،

٣٦٢ ، ٣٧٨

فرسمس (الإمبراطور الفيلسوف) : ٣٠٦

فرناسس (قائد) : ١٤٠ :

فرفتو : ٣٥

الفرنجة : ٣٣٧ ، ٣٨٣

فريس : ٣٠

الفريجيون : ١٥٦ ، ١٩٣

الفرسيون : ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٧٢ ،

١٧٤ ، ١٧٦ ، ١٨٩ ، ١٩٢ ،

٢٢١ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٣ -

٢٣٧ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠

فريزر (مؤرخ) : ٢٦٣

٢٤٩ ، ٢٥٠

فسيپازيان (قائد و حاكم) : ٢٤ ، ٨١ ،

١٨٧ ، ١٩١

فستا الصغير (هيكل - تمثال) : ١٣٨ ،

٣٤٩

فستس : ١٨٥

فستوس (والي قيصرية) : ٢٦١ :

فكتور الأول (البابا أسقف رومة) :

١٩٩ ، ٣١٧

فيثاغورس : ٩٥ ، ١١٤ ، ١٥١ ، ٢٩٩
 الفيثاغوريون : ١٥٢ ، ١٧٤ ، ٢٧٤
 الفيثاغوريون الجدد : ٢٩٩
 الفيثاغورية : ١٥٠
 فيلاند (العالم الألماني) : ٢٠٢
 فيلبي : ٢٦٢
 فيلسكس (والى قيصرية) : ٢٦٠ ، ١٦١
 فيلو (مؤرخ وفيلسوف) : ١٠٣ ، ١٠١ م ، ١٠٥ -
 فيلو ستراتس (مؤرخ) : ٧٩ ، ١١٠ ، ١٢٨ ، ١٣٢ ، ١٥٢ ، ٣٢٤
 فيلون (فيلسوف) : ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٩٢ ، ٣١٠ ، ٣٠٤ ، ٣٩٢
 فيل (امرأة) : ١٢٩
 فينوس (ابن الزهرة - هيكل) : ١٨ ، ٣٨ ، ٧٦ ، ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٣٤
 الفينيقيون : ٤٠ ، ١٠٠ ، ٢٦٤ .

(ق)

القديسون : ١٩ ، ١
 القرطاجنيون : ٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤٧ ، ٢٦٤
 قسطنطين قيصر (للإمبراطور) : ٦٨ ، ٢٠١ ، ٢٩٨ ، ٣٥٨ ، ٣٦٧ ، ٣٦٩ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ - ٣٨٨ ، ٣٩١ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ - ٣٩٦ ، ٤٠٣ ، ٤٠٥ ، ٤٠٧
 قسطنطيوس : ٣٥٠
 قسطنطيا (أخت قسطنطين) : ٣٥٠ ، ٣٨٥ ، ٤٠٢ .

قكتوريا (الملكة) : ١٩
 الفلاسفة : ٢٧٤ ، ٢٨٢ ، ٣٠٤
 فلافيوس = يوسفوس الكاهن : ١٩١
 فلافيوس أريانس (أديب) : ١٤١
 فلافيوس فليريوس قنسطنطينس : ٣٧٢
 فلافيوس ليسنيوس : ٣٨٣
 فلبس : ٢٣٣
 فلتير : ٩٠ ، ٩٤ ، ٢٠٢
 فليريانس (إمبراطور) : ٢٠٠
 فلنكس : ١٨٥ ، ١٩٩
 فلتنيان : ٤٠٥
 فلتينس : ٢٩٢ ، ١
 فلي : ٢٠٢
 فلوجاسس الرابع : ١٦٠
 فلوجاسس الخامس : ١٦٠
 فلوديمس (فيلسوف) : ١٢٠
 فلورس (حاكم) : ٤٩ ، ١٨٥ ، ١٨٦
 فليب العربي الإمبراطور (وحاكم آسية) : ٢٠٠ ، ٢١٦ ، ٢٤٥ ، ٣٣٦ ، ٣٧٤
 فليب بن هيرود : ١٧٠
 فليب (أخو هيرودس) : ٢١٦
 فليريان (الإمبراطور) : ٣٣٧ ، ٣٣٨
 فيلمون (فيلسوف) : ٢٦٤
 فندكس : ٤٨
 الفنقس (تمثال - اللطائر الذي يحيى بعد إحراقه) : ٢٨٦
 فنتك برنتانو (مؤرخ) : ٥٢
 الفنيقي (المهاجرون الأولون من البيريا : ١٠
 فورتونا بريمجينا (إلهة) : ٨
 فوستالينه مكسميان (زوجة الإمبراطور قسطنطين) : ٤٠٢

٣٢٥ ، ٣٣٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٥
 ٣٤٧ ، ٣٤٩
 كركليا (شخصية روائية) : ٣٥٢
 كرميس (للإمبراطور) : ٢٠١
 كرنليوس (البابا) : ٣١٨
 كرنيديز (فيلسوف) : ٨١ ، ٩٥
 كريسبوليس (الأشقودري) : ٣٨٦
 كريسكيس : ٢٦٧
 كريشيوس (خطيب) : ٣٥٤ ، ٣٥٩
 كريوس (إله) : ٢٦٤
 الكليون : ٨٠ ، ٨١ ، ٨٧ ، ٩٧٤
 الكلكت : ٣٩ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٥٤
 كلجيولا : ١٤ ، ٣٥ ، ٦٧ ، ١٠٢
 ١٠٣ ، ١٨٤
 كلما كس . (مؤلف القصائد الفزلية) :
 ١٨٥ ، ٣٥١
 كلمتس الأول (أسقف رومة) : ٢٠٠
 كلفن : ٢٧٠
 كلمنت الإسكندري : ٢٠٠ ، ٢١٢
 ٢٦٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٩ ، ٣١٥
 ٣١٦
 كلمنت الروماني : ٢٦٣
 كلمنت (مفتي الأفلاطونية المسيحية) :
 ٣٠٤
 كلوديوس بطليموس الثاني الإمبراطور :
 ١٤ ، ٣٥ ، ٤٩ ، ٥٥ ، ١٠٢
 ١٠٦ ، ١٨٥ ، ٢٠٠ ، ٣٤٠
 كليتس (أسقف رومة) : ١٩٩
 كليثيز (مؤلف ترنيمة زيوس) : ٢٥٧
 كليوباوطه (ملكة الشرق الداهية) :
 ١٢٦ ، ١٣٤ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩
 كچيني : ١٢٧
 كودس الصغير (إمبراطور) : ١١٢
 ٣٢٥ ، ٣٤٤ ، ٣٨٦

قسطنطيون أغسطس قيصر (أبو قسطنطين)
 ٢٠١ ، ٣٦٠ ، ٣٦٢ ، ٣٦٨
 ٣٨٠ ، ٣٨٢ ، ٣٨٧
 القلقيون : ١٠٠
 القوط : ٦٤ ، ٢٠٠ ، ٢٣٦ ، ٣٤٠
 ٣٥٦
 القياسرة : ٢٧٢
 قيصر (إمبراطور الرومان) : ١٤ ، ١٥
 ٢٦ ، ٣٢ ، ٣٥ ، ٤٠ ، ٤٥
 - ٤٨ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٣ -
 ٥٥ ، ٧٦ ، ١٠٠ ، ١١٧ ، ١٣٠
 ١٣٣ ، ١٤٧ ، ١٥٧ ، ٢١٠
 ٢١٢ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٧
 ٢٦١ ، ٢٦٨ ، ٣٥٧ ، ٣٦٢
 ٣٧٢ ، ٣٨١ ، ٤٠٩

(ك)

كاتو : ١٤
 كارس (الإمبراطور) : ٢٠١
 كارون (كاتب) : ٩٣ ، ٩٤
 كاسيليوس (كاتب وثني) : ٣٠٥ ، ٣٠٦
 كاسيوس لنبليس (كبير وزراء زفوبيا) :
 ٣٥١
 كاستس^١ (البابا) : ٣١٧ ، ٣١٨
 كبريان (من آباء الكنيسة للاتينية) :
 ٢٨٩
 كتنبوس : ٣٦٦
 كراسس : ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٢
 ١٦٣ ، ٣٢٧
 كرشنا : ٢٠٢
 كرسيس بن قسطنطين : ٤٠٢
 كركلا (الإمبراطور) : ٢٠٠ ، ٣٢٤

لوازي (الأب) : ٢٠٤

لوثر : ٢٧٠

لوسليوس : ١١٨

لوسينيوس : ٢٠١

لوسيوس : ٥٠

لوسيوس البتراسي : ٣٦ : ٣٧

لوسيوس أپوليوس : ٣٥

لوسيوس سبتيوس سفيري جينا (قائد

نجيوش پنونيا) : ٣٢٢

لوسيوس فرميناوس لكتنتيوس (أديب

مسيحي) : ٣٩٩

لوشيان (مؤرخ) : ٧٦ ، ٨٠ ، ٨٩ ،

٩٠ ، ٩٣ : ٩٤ : ١٢٧ ، ٢٧٩

٣٥٢

لوقا (القديس - الحوارى - صاحب

الإنجيل الثالث وسفر الأعمال) : ٢٠٧

٢١٢ ، ٢١٤ : ٢١٦ ، ٢١٨ :

٢٢٠ ، ٢٩٣ : ٢٣٢ ، ٢٣٥ ،

٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٥٦ :

اللوقيون (جاعة لوقا) : ٨١

اللوكانيون : ١٣٩

لوكلس : ١١٧ ، ١٤٠

وليوس : ٥٦

لويس الرابع عشر : ٤٠٠

ليز أبولونجكس : ٢٠٠

الليبيون : ١٠٠

ليتس (أسقف رومة) : ١٩٩ ، ٣١٦

ليس (امرأة) : ١٢٠

ليسينيوس بن ليسقيوس : ٤٠٢

ليسينيوس (الامبراطور) : ٢٠١ ، ٨٤

٣٨٠ ، ٣٨٦ ، ٣٨٨ ، ٣٩٣

٤٠١

ليثي (مؤرخ) : ٣٥١ ، ٤١٧

لينان (كاتب فاقد) : ٢٠٩

الكنهانيون : ٢٦٤

كنفوشيوس : ٢٢٩

كهنة بعل : ٣٢٧

كهنة الجوس : ٢٩٥

الكنهنة المصريون : ٢٩٦

الكنهنة الوثنيون : ٣١٩ ، ٤١١

كوبرنيق (فلكي) : ١٠٦

كودراتس (كاتب مميحي) : ٣٠٥

كورندا : ٣٥٣

كوليس : ١٠٧

كورنيليرس (أسقف رومة) : ٢٠٠

كوفتمس سبتيوس ترتليانس القرطاجي :

٣٠٦

كوبرنيوس (والى سوريا) : ٢١٢

كيوبدوسيكي (قصة) : ٣٨

كيوس (الفهرس) : ٣٢ ، ٥٠

(ل)

اللاأدريون : ٩٠ ، ٢٩٢

لاتين (مخترع الحديد) : ٤٥

اللاويون : ١٧٧ : ٢٢٩

اللاجوريون : ٣٩

لروس : ٢١٣

لنجس (مؤلف) : ٣٥٣

لنجينس : ٢٠٠ ، ٢٣٩ ، ٣٥٧

لنجينس (كاتب من تدمر) : ٣٥٠

لنجينس (والى سوريا) : ١٦٣

لنريس : ٢١٣

لسيدونيوس : ٤٦

ل . كاسليوس (تمثال) : ٢١

لكتانتوس (مؤرخ) : ٢٤٧ ، ٣٧٩

لكريشيوس : ٤١٧

لمپريديوس : ٣٢٩ ، ٣٤٧

مجلس الشيوخ الروماني : ٣٢١ - ٣٢٣
 ٣٢٦ - ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٣٣٦
 المحروس : ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٦٠ ، ١٧٤
 ٢١٤ ، ٢٩٢ ، ٣٠٠
 المخشون : ٢٥٩ ، ٣٣١
 مراتورى (مكتشف هتامة) : ٣١٥
 المرأة التي زنت ٢٢٠
 مرسلس : ٣٢٧
 مرسلنس (أسقف) : ٣٨٠
 مرسيون السينوي (ناشر العهد الجديد) ،
 ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٣١٥
 مرقس (قديس - صاحب إنجيل) :
 ٢٠٣ ، ٢٠٦ - ٢٠٩ ، ٢١٣ ،
 ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٢٠ ، ٢٣٢
 ٢٣٦ ، ٢٣٨
 المركانيون (جماعة مقاتلة) : ٢٠٠ ، ٢٩٦
 المريخ (إله) : ٦١
 مريم (أم المسيح) : ٥٤ ، ٢١٣ ،
 ٢١٤ ، ٢٢٦ ، ٢٣٨ - ٢٤٠
 مريم (خالة المسيح) : ٢٣٨
 مريم (المجدلية) : ٢٢٢ ، ٢٣٨ -
 ٢٤٠ ، ٢٤٥
 مريمي* (زوجة هيرود الثالثة) : ١٦٨ ،
 ١٦٩
 أم مريمي : ١٦٩
 مرينس الإسكندري (طبيب) : ١١٠
 مزدأ (إله) : ١٤٨ ، ١٤٩
 المسلمون : ١١٥ ، ٢١٤ ، ٢٩٦
 المسيح - يسوع - المنقذ - المنتظر -
 ٢٧ ، ٣٦ ، ٤٤ ، ٥٤ ، ١٠٥ ،
 ١١٨ ، ١٥٥ ، ١٦٠ ، ١٧١ ،
 ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٨٦ ،
 ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٩٤ ، ٢١٩ -

(م)

حا (إله) : ١٤٦
 حاجو : ٣١
 الماديون : ٢٩٢
 مارسلس الأول (أسقف رومة) : ٢٠١
 مارسلينس : ١٩
 ماركس الغنوصي : ٢٩٢
 ماركس أورليوس (إمبراطور) : ٣٣ :
 ٦٤ ، ٩١ ، ٧٩ ، ٨١ ، ٨٢ ،
 ١١٢ ، ١١٤ ، ٣٦٩
 مخارية (انظر مريم أم المسيح)
 ماريوس : ٧
 مامائيا (أم الإسكندر) : ٣٣٠ - ٣٣٣
 ماني الطشقوني : ٢٠٠ ، ٢٩٥
 المتنبية (شيعة) : ٢٩٤
 المتحمسون (شيعة) : ١٨٥
 المتخيلة (شيعة) : ٢٩٤
 المتشككة : ٨١ ، ٨٩ ، ٩٠
 متثاس (صاحب مدرسة) : ٢٠٤
 مق (قديس صاحب إنجيل حوارى عيسى) :
 ٢٠٣ ، ٢٠٧ - ٢٠٩ ، ٢١٣ ،
 ٢١٤ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٢٣ ،
 ٢٢٦ ، ٢٣٢ ، ٢٣٨ ، ٢٩١ ،
 ٣٠٩
 مترداتس : ٦٦ ، ١١٤ ، ١٣٥ : ١٣٧ -
 ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٥٧
 مثراس (إله - الشمس التي لا تغلب) :
 ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥٩ - ١٨٠ ،
 ٢٠٢ ، ٢٧٧ ، ٢٨٠ ، ٢٨٤ ،
 ٢٨٥ ، ٢٩٦ ، ٣٨٤
 المثراسيون : ١٤٩

مكرينس (إمبراطور) : ١٥٨ ، ٣٢٧ ، ٣٢٨

مكسمس (إمبراطور) : ٣٣٦

مكسليا (إمرأة) : ٢٩٣

مكسليان : ٣٦١ ، ٣٦٨

مكسميان أغسطس (حاكم) : ٢٠١

٣٤٩ ، ٣٥٠ ، ٣٦١ ، ٣٨٠

٣٨٣

مكسميانس : ٢٠١

مكسمينس (يوليوس مكسمينس)

الإمبراطور : ٢٠٠ ، ٣٣٤ ، ٣٣٦

٣٨٤ ، ٣٨٥

مكسمينس دازا : ٣٨٢ ، ٣٨٣

مكستتيوس بن مكسميان (إمبراطور) :

٢٠١ ، ٣٨٢ - ٣٨٥ ، ٣٨٨

٣٩٧

مكثيوس (أغسطس) : ٢٠١

مل (فيلسوف) : ٣٠١

الملاحدة الأولون : ٢٩٢

الملحدون : ٢٤٥ ، ٢٩١ ، ٢٩٢

ملسوس سمايم (ملكة شيوعية) : ١٧٥

ملقيوس : ٣٨٥

ملك إسرائيل = المسيح :

ملك اليهود = المسيح :

مليجر (شاعر) : ١١٨ - ١٢٠

ممن (مؤرخ) : ٥٣

المهتدون الوثنيون : ٢٤٦

المهتدون اليهود : ٢٤٦

منيس (فيلسوف كلبي) : ٩١ ، ٩٢

٩٤ ، ١١٨

متانس القريجي (صاحب فرقة) : ٢٠٠

٢٩٣ ، ٣٠٨

متاني (كاتب) : ٧٠

المتانية (مباي متانس) : ٣٠٨

٢٢٣ ، ٢٠٣ ، ٢٠٦ ، ٢١٥

٢٢٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٣٣

٢٣٥ - ٢٣٧ ، ٢٣٩ - ٢٤٢

٢٤٥ - ٢٤٨ ، ٢٥١ ، ٢٥٣

٢٥٤ ، ٢٥٩ ، ٢٦٣ - ٢٧٠

٢٧٣ - ٢٧٦ ، ٢٨٠ ، ٢٨٣

٢٨٦ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩١ -

٢٩٥ ، ٢٩٧ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥

٣٠٨ ، ٣١٤ ، ٣٣١ ، ٣٧٢

٣٧٤ ، ٣٧٦ ، ٣٨١ ، ٣٨٤

٣٨٧ ، ٣٩٠ ، ٣٩٢ ، ٣٩٤

٣٩٥ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٠٩

المسيحيون : ٨٨ ، ١١٥ ، ١١٩ ، ١٤٩

١٥٩ ، ١٩٩ ، ٢٠٦ ، ٢١٢

٢١٤ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٤١ :

٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٥٢ ، ٢٥٤

٢٥٩ ، ٢٦٧ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣

٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٨٠ ، ٢٨١ -

٢٨٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠

٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨

٣٠٥ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣١٣ -

٣١٥ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٧٠

٣٧١ ، ٣٧٣ ، ٣٧٥ - ٣٧٧

٣٨٤ - ٣٨٦ ، ٣٨٨ ، ٣٩٠

٣٩٩ ، ٤٠١

المسيحيون السريان = الأبيونيم (الفقراء) :

٢٤٥.

المسيحون المتهودون : ٢٥٩

المصريون : ٧٦ ، ٩٦ ، ١٠٠ ، ١٥٢

١٦١ ، ٣٤٧ ، ٣٦١

المعمدان (يوحنا) : ٢١٨ - ٢٢٠

٢٢٣ ، ٢٣٢

المفكرون الوثنيون : ٣١٣

المقرّي : ٢٩١

المكابيون : ١٦١

نيرفا : ١٤٣ ، ١٩٣

نيرون (قيصر رومة) : ١٤ ، ٣٨ ،

٦٢ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٧٧ ، ٨٣ ،

٨٥ ، ١٥٠ ، ١٥٧ ، ١٩٩ ،

٢٤٧ ، ٢٦١ ، ٢٦٨ ، ٢٧٢ ،

٢٧٤ ، ٢٩٠ ، ٣٤٤ ، ٣٧١

٥٠٩

أم نيرون : ١٢

نوبياس (امرأة) : ١٢١

ليقوميس الثالث (ملك بيتانيا) : ١٣٧ ،

١٣٨

ليقوميس الثالث : ١٤٥ ، ٢٣٢

نيكي (تمثال العدالة) : ٤٥

نيومن ٨٨

(ه)

هارفي (طبيب) : ١١٣

هباركس (فلكي) : ١٠٦

هيوليس (لسي) : ٣١٧ ، ٣١٨

هداد (إله) : ١٤٦

هدريان (الإمبراطور) : ١١ ، ٤٢ ،

٥٦ ، ٦٧ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٨١ ،

٨٤ ، ٩٩ ، ١٢٦ ، ١٣٤ ،

١٤٩ ، ١٩٤ - ١٩٦ ، ٢٩٠ ،

٣٧٤ ، ٣٩٨ ، ٤٠٥

هرثا (إلهة حذراء) : ٦١

هردر (مؤرخ) : ٢٠٣

هرقل : ٦١

هرقليطس : ٧

هرقول الفرنبزي (تمثال) : ١٢٦ ، ٣٤٨

هركانس الثاني : ١٦٢ ، ١٦٥ ، ١٦٨

هرمان ريمارس (أستاذ اللغات الشرقية) :

٢٠٣

هرمس : ٩٣ ، ١٥٢

هرموجنيز (مهندس) : ١٢٩

منند (مغني) : ١٢٨

منوسيوس فلكس (كاتب مسيحي لاتيني) :

٣٠٥ ، ٣٠٧

منيرفينا (زوجة قسطنطين) : ٤٠٢

منوسيوس أكويليوس (حاكم روماني) :

١٣٧

الموايون : ٢٦٤

مورينا (المبعوث الروماني في آسيا) :

١٣٠ ، ١٤٠

موسنيوس روفس : ٨٣ ، ١٤٣

موسي (النبي) : ١٧١ - ١٧٣ ،

١٧٦ ، ١٩٣ ، ٢٢٩ ، ٢٤٠ ،

٢٥٠ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠

المؤمنون : ٢٨٦

ميخائيل : ٢٧٢

مير ألبان : ١٩٣

ميرا = جوليا مير : ٣٢٧ ، ٣٢٨

ميكل أنجلو : ٣٥٠

ابن ميمون : ١٩٤

ميوس (حاكم المدينة) : ٢٠

(ن)

نابر (صاحب مدرسة) : ٢٠٤

نابليون : ٧١ ، ٣٠٢ ، ٤١٥

نارسس (تمثال) : ٢١

نجم البحر : ١٤٨

النسر الذهبي : ١٦٧

النسر للروماني : ٢٨٩

نقولاس الصفيق : ١٢٦ ، ١٦٦ ، ١٦٩

نبرهانس (الإمبراطور) : ٢٠١

النوبيون : ١٠٠

نوح (سفينة نوح) : ١٥٦

نوفاتس (قس في قرطاجنة) : ٣١٨

نوفاتيان (قس في رومة) : ٣١٨

١٢٦ ، ١١٨ ، ١١٧ ، ٧٧
 ١٧٠ - ١٦٨ ، ١٦٥ - ١٦٣
 ١٧٧ ، ١٧٢
 هيرودس الأعظم (صاحب المدن الأربع) :
 ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٩٢ ، ٢١٢
 ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٣٠
 هيرودوت (مؤرخ) : ١٠ ، ٧٥ ، ١٢٩
 هيرودماس (زوجة غليب) : ٣١٦
 هيروديان : ٣٢١
 هيرون (حاكم) : ١٠٨ ، ١٠٩
 الهيكليون : ١٤٦
 هين : ٧١
 هيني : ٢٥٥
 هيوم (فيلسوف) : ٢٩٠ ، ٣٠١

(و)

والذن : ٣٠٢
 و . ب . اسمث : ٢٠٤
 الوثنيون : ١٧٠ ، ١٨٠ ، ٢١٠
 ٢٣٤ ، ٢٥٨ ، ٢٦٤ ، ٢٨٦
 ٣٨٧
 وفريا (إله الحب) : ٦١
 الوندال : ٣٥٦ ، ٣٥٨
 وه أسكوديري (سيدة) : ٢٥٣
 وودن (إله) : ٦١ ، ٦٢

(ي)

يسوع الناصري = المسيح : ٢٠٤
 ٢٠٦ - ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١١
 ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٨ ، ٢٢٨
 ٢٣٠ ، ٢٣٥ - ٢٣٩ ، ٢٥٢
 ٢٥٣ ، ٢٦٥ ، ٢٦٨ ، ٢٧٢
 ٢٧٥ ، ٢٨٣ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨

هرودس أنكس : ١٣٢ ، ١٣٣
 هرودمان (مؤرخ) : ٢٢٦
 هرودس : ٩١
 الهرمونيون (الحمونيون) : ١٦١ -
 ١٦٣ ، ١٧٢
 حبل (إمبراطور) : ١٧٢ ، ١٧٣
 ١٧٦ - ١٧٨ ، ١٨٤ ، ١٩٢
 ١٩٣ ، ٢٣٠ ، ٢٥٠
 أطلنسيون : ١١٧ ، ١٧٩
 هلينا (أم قسطنطين) : ٤٢ ، ٣٨٢
 ٣٨٧
 هليودورا (اسرة) : ١١٩
 هليودورس الحمصي (كاتب روائي) :
 ٣٥٣ ، ٣٥٤
 هنت (عالم آثار) : ٢٠٨
 الهندوكية (طائفة) : ١٥٠
 الهند يروني : ١٥٦
 هنريخ بولس : ٢٠٣
 الهند : ١٠٠
 هنود بيرو : ٢٨٤
 هنود المكسيك : ٢٨٤
 هنيبال : ١٤ ، ٤٠
 هوراس (شاعر) : ١١ ، ١١٨ ، ١٩١
 ٤٧١
 هوشع : ٢٢٩
 هولستات : ٤٥
 هومر (شاعر) : ٩١ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ٣١٠
 هوميرس = هومر :
 الهون (قبائل التي أوفج - نو) : ٦٤ ،
 ٤١٣
 هيرج (مؤلف) : ١٠٨
 هيث (مؤرخ) : ١٠٨
 هيجينس (أسقف رومة) : ١٩٩
 هيرا : ١٣٤
 هيرودس الأكبر ابن انتباتر (ملك اليهود) :

يشوع بن سيراك : ١٧٩

اليماقة : ٢٩٥

يعقوب (أخو عيسى) : ٢٠٦ ، ٢١٣ ،

٢٤٤ ، ٢٥٥ ، ٢٧٩ ، ٣١٥

يعقوب (أخو الرب) = يعقوب أخو

عيسى

يعقوب العادل = يعقوب أخو عيسى

يعقوب القديس = يعقوب أخو عيسى

يعقوب بن زبدي : ٢٢٣ ، ٢٤٤

اليمامة الممثلة للروح (تمثال) : ٢٨٦

اليهود : ٧٦ ، ١٠٠ ، ١٠١ - ١٠٥ ،

١١٥ ، ١١٨ ، ١٢٥ ، ١٥١ ،

١٥٩ ، ١٦١ - ١٦٦ ، ١٦٨ ،

١٧٠ ، ١٧٢ - ١٧٤ ، ١٧٦ ،

١٧٨ - ١٨٠ ، ١٨٢ - ١٨٥ ،

١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٩٠ - ١٩٣ ،

١٩٥ ، ٢٠٣ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ،

٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ،

٢٣٢ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٨ ،

٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧ ،

٢٤٨ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ،

٢٥٦ - ٢٥٨ ، ٢٦٠ - ٢٦٣ ،

٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٥ ، ٢٨١ ،

٢٨٦ ، ٢٩١

يهود فلسطين : ١٩٢

يهود قورينة : ١٩٤

يهود يمنية : ١٩٢

يهود يهوذا : ١٧١

يهوذا : ٢٧١ ، ٢٣٥

يهوذا الأب : ١٩٣

يهوذا أخو المسيح : ٢١٣

يهوذا الأسخويوطي : ٢٣٥

يهوذا الكريوثي (حواري) : ٢٢٣

يهوه : ١٦٠ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٧١ ،

١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٥ ،

٢١٣ ، ٢٢٩ ، ٢٩٣ ، ٣١١

يوحنا (قديس - حواري صاحب الإنجيل

الرابع) : ٢٠٣ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ،

٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٤ ،

٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ ،

٢٣٠ ، ٢٣٢ ، ٢٣٤ - ٢٣٩ ،

٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٤٥ ، ٢٧١ ،

٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٩١ ، ٣٠٤

يوحنا الأكبر = يوحنا

يوحنا الرسولي = يوحنا

يوحنا اللاهوتي = يوحنا

يوحنا المعمدان = يوحنا

يوحنا بن زبدي : ٢٢٣

يوحنا بن اليساباب : ٢١٦

يورديز (مغني) : ١٢٨ ، ١٥٨

يوسبيوس : ١٠٣ ، ٢٧١ ، ٣٧٦ ،

٣٨٠ ، ٣٨٤ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ،

٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠ ،

٤٠١

يوسبيوس (مؤلف صفحات في مدح

يوسبيوس بمفيلي (أسقف قيصرية) :

يوسف (أخو المسيح) : ٢١٣

يوسف للنجار : ٢١٤

يوسفوس (مؤرخ) : ٩٦ ، ١٠١ ،

١٦٤ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٧٢ -

١٧٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ،

١٨٨ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ٢١٢ ،

٢١٦ ، ٢١٧

يولي (مؤرخ) : ١٠٨

يوليان (الإمبراطور) : ٥١

يوليوس أفركانس : ٢٠٦

يوليوس مكسيمس (الإمبراطور) : ٣٣٤

يوليايوس : ٣٥١

٤ ٢٥٨ ٤ ٢٥٣ ٤ ٢٥٠ ٤ ١٨٣
 ٤ ٢٩٦ ٤ ٢٨٧ ٤ ٢٧٥ ٤ ٢٦٤
 ٤ ٣٤٥ ٤ ٣٤٠ ٤ ٣٣٩ ٤ ٣١٩
 ٤ ٤٠٩ ٤ ٤٠٦ ٤ ٣٥٢ ٤ ٣٤٧
 ٤١٧ — ٤١٥

یونان دیلوس : ١٣٩
 یوهنان بن زکای : ١٩٢

اليونان : ١١ ٤ ١٢ ٤ ٤٠ ٤ ٤٨ ٤ ٥١
 ٤ ٦٤ ٤ ٦٦ — ٧٠ ٤ ٧٥ ٤ ٧٦
 ٤ ٨١ ٤ ٩٢ ٤ ٩٣ ٤ ٩٧ ٤ ١٠٠
 ٤ ١٠٢ ٤ ١٠٤ ٤ ١١١ ٤ ١١٨
 ٤ ١١٩ ٤ ١٢٣ ٤ ١٢٤ ٤ ١٢٥
 ٤ ١٣٥ ٤ ١٣٧ ٤ ١٤٤ ٤ ١٤٨
 ٤ ١٤٩ ٤ ١٥٢ ٤ ١٥٩ ٤ ١٦٦

فهرس الأماكن

أتركول : ٧٥

أتروريا : ٨

أتكا : ٧٧

أثينة : ٢٧ ، ٣٣ ، ٣٦ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨

٦٩ ، ٧١ ، ٧٥ - ٨١ ، ٨٨ ، ٩١

٩١ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ١٣٤ ، ١٣٩

١٤١ ، ١٦٨ ، ١٩٠ ، ١٩٩

١٩٩ ، ١٣٢ ، ٢٥٦ ، ٢٥٨ ، ٢٢٣

٢٢٣ ، ٢٢٩ ، ٢٩٧

أجرجتم : ٣٠

أجزبرج : ٦٣

أجلبول : ١٢٤

أجلتزا (تقرنرس) : ١٤

أجنشيا (طريق) : ٦٧

أدانا (عدن) : ١١٦

أديسس (وارنه) : ٦٤

أدميتيوم (مدينة) : ١٣٨

أدرنة : ٦٨ ، ٢٠١ ، ٣٨٦ ، ٤١٣

أدريانويل = أدرنة :

الأدرياوى (بحر) : ١٠ ، ٦٤ ، ٩٢

إدسا ، اذسا الرها أوروقة : ٦٨ ، ١٢٧

إدوم : ١٦١

إدوميا : ١٦١

الأديج (نهر) : ١٠

أديسس (وارنه) : ٦٤

أراتس (فينومنيا) : ٢٥٧

أرتكساتا (مدينة) : ١٥٦

أرشنتراتم (أستراسبورج) : ٦٢

أرجوس : ٧٦ ، ٣٣٩

الأردن (نهر) : ١٧٠ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢٤٤

(٢)

آخيه (ولاية) : ٦٦

آسية : ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٨١ ، ١١٦ ، ١٢٧

١٢٧ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٤ ، ١٣٨

١٣٨ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٦ ، ١٤٩

١٤٩ ، ١٥٢ ، ١٥٨ ، ١٧٤ ، ١٨٠

١٨٠ ، ٢٠٠ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٥٦

٢٥٦ ، ٢٦٤ ، ٢٦٧ ، ٢٨٩

٢٨٩ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، ٣١٧

٣١٧ ، ٣٣٣ ، ٣٣٧ ، ٣٤٣

٣٣٨ ، ٣٤٣ ، ٣٤٥ ، ٣٥٩

٣٦٠ ، ٣٧٤ ، ٣٧٦ ، ٣٨٥

٤١٣

آسية الصغرى : ٦٩ ، ٨١ ، ١٢٧ ، ١٤٦

١٤٦ ، ٢٠٠ ، ٢٤٧ ، ٢٥٦ ، ٢٨٩

٢٨٩ ، ٢٧١ ، ٢٦٤ ، ٢٩٤

٢٩٤ ، ٣٣٧ ، ٣٤٣ ، ٣٤٥

٣٥٩

آسية الغربية : ١١٦

(١)

آپاميا : ١٢٥ ، ١٣٠ ، ٣٣٧

إيجل : ٥٢

أيلوس : ٢٢١

أبراكم يورك : ٥٦

الإبرة (نهر) : ٤١

أپوليا : ١١

أپولونيا : ٦٤ ، ٦٧ ، ١١٨

أپليا كپتولينا : ١٩٥

أپياسيلنى : ١٢٨

أپيا (طريق) : ٣١٧

أپيروس : ٦٧

أسرهوني (ملكة) : ١٢٧

أسيوم (بلد) : ٦١

إسطنبول = بينظية : ٦٨

إسكر (نهر) : ٦٤

اسكليپوس (معبد) : ١٣٨

الإسكليپوس : ١٣٤

اسكسيز : ١٥١

الإسكندرية : ٣٣ ، ٨٩ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠١

١٠١ - ١٠٣ ، ١٠٦ ، ١٠٩ -

١١١ ، ١١٣ ، ١١٧ ، ١٢٧ ،

١٤٤ ، ١٨٧ ، ١٩٠ ، ٢٩٣ ،

٢٩٩ ، ٣٠٤ ، ٣٠٩ ، ٣١٣ ،

٣٢٦ ، ٣٣٩ ، ٣٤٨ ، ٣٥٠ ،

٣٧٧ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٤٠٦ ،

إسكندرية ثرواس : ٢٥٦

أسواق الرقيق : ١٦٣ ، ١٨٤

أشور : ١٥٨

أصبح إيطاليا : ١٢

أطلس (جبال) : ٣١

أغسطاترو ثرورم : ٥٢

أغسطا روركورم (أوغسطس) : ٦٢

أغسطا قند لكورم (مستعمرة) : ٦٣

أغسطونم (أوتون حالياً) : ٥١

بلدة أغبطس = أجزبرج : ٦٣

أعسطنتم : ٤٩

أفريقية : ٣٠ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٣٩ ، ٤٢ ،

٥٣ ، ٩٨ ، ١٢٨ ، ١٢٧ ، ٢٨٩ ،

١٩٥ ، ٣٢٢ ، ٣٥٢ ، ٣٩٠ ،

٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٤٦ ، ٤١٢ ،

٤١٣

أفريكم (يورج) : ٤٩

إفسوس : ١١٠ ، ١٣١ ، ١٩٠ ،

٢٤٥ ، ٢٥٨ ، ٢٦٢ ، ٢٧١ ،

٢٨٩ ، ٣٣٨

أنفيس : ١٢٨

أفنيو (أفنيون الحديثة) : ٥٢

أرسنوث (تغر) : ٩٨

أرض الجزيزة : ١٥٧ ، ١٩٤ ، ٣٠٠ ،

أركونا : ١٤١

أرل : ٥٠ ، ٥١

أرلات (أرل الحديثة) : ٥٠ ، ٥١

أرليس : ٢٠١

أروسيو (أورانج) : ٥١

أروقة الدير : ١٨٤

أرمينم : ١٠ ، ١١

أرمينية : ١٣٧ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ٢٨٩ ،

٣٣٧ ، ٣٣٨

رنس (نهر) : ٨

أريتيوم : ٨

أريجة : ١٧٠

الأريويجس (أكمة المريخ) : ٢٥٧

أزدريلج : ١٧٠

أزمير : ١١٠ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٩٠ ،

٢٧١ ، ٢٨٩ ، ٣١٧ ، ٣٧٧ ،

أسبارطة : ٦٦ ، ٦٧ ، ٧٦ ، ١٣٩ ،

١٦٨ ، ٣٣٩

أسبازيا : ٧٧

أسبانيا : ٣٩ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٤٧ ،

٥٠ ، ٥٣ ، ٦٥ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ،

١٤٣ ، ٢٥٩ ، ٢٦٧ ، ٢٨٩ ،

٤١٢ ، ٤١٣ ، ٤١٧

أسبلانور الحديثة = سالونا : ٦٤

أسبندس : ١٢٨

أسترايون : ٥٧

أستراسبورج (أرجنترام) : ٦٢ ، ٣٤٥ ،

أستروس : ٦٤

أستريا (شبه جزيرة) : ١٠٠

أستيا (طريق) : ٢٩٨

أستيا (مدينة) : ٢٤

أستيا (مرفاً) : ١٤

أستيكنس (نهر) : ١٤٦

أمسرا = أمسارتس

أمها : ٣٤

إموس : ١٨٠

أميسس = سمسون : ١٤٢

أمين : ٤٥

أنتيوليس (أنتيب) : ٥١

أنتيب = أنتيوليس

أنتيوم (أنزيو) : ٧

إنجلترا : ٥٤ ، ١٧٠ ، ٢٠٤

الأنديكا : ٤١

أنزيو (أنتيوم) : ٧

أنطاكية : ٩١ ، ١٠٩ ، ١٢٥ ، ١٦٨ ،

١٩٠ ، ٢٤٤ ، ٢٥٣ - ٢٥٥ ،

٢٥٨ ، ٢٦٤ ، ٢٨٩ ، ٣٠٠ ،

٣٠٥ ، ٣٣٢ ، ٣٣٨ ، ٣٥٠ ،

٣٧٤ ، ٣٧٧

أنقورة : ١٢٨

الأهرام : ٩٠٠

أوتون = أغسطس : ٥١

الأود (نهر) : ٤٤

أوريا : ٤٢ ، ٥٣ ، ٥٩ ، ١١٠ ، ١١٥ ،

١٣٥ ، ١٤٩ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ،

٣٦٠ ، ٣٨٢ ، ٣٨٥ ، ٤١٥

أوريا الوسطى : ٤٧ ، ٥٩

أورشليم : ١١١ ، ١٦٣ ، ١٦٦ ، ١٧٠ ،

١٧١ ، ١٧٦ ، ١٨٢ ، ١٨٤ ،

١٨٦ - ١٩٢ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ،

٢١٣ ، ٢٢١ ، ٢٣٣ - ٢٣٦ ،

٢٤٠ ، ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٢٥٢ ،

٢٥٥ - ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٨٩ ،

٢٩٠ ، ٢٩٤ ، ٣١٥ ، ٣٥٣ ،

٣٧٤ ، ٣٧٧ ، ٤٠١

ورفه - إذسا : ١٢٧

ورليان : ٣٥٩

غستاتور نورم (مستعمرة رومانية) :

أفيرنس : ١٤

إقونيوم : ٢٥٤

إكتانا (هذان) : ١٥٧

أكتيوم : ٣٢ ، ٦٧

الأكرودوليس : ٧٧

أكسير هنكس : ٩٧

أكمة المريخ (الأريوبجس)

أكواسالس (باث) : ٥٧

أكوتانيا : ٤٨ ، ٤٩

أكونم : ٦٣

أكويريون : ٤٠٢

أكويليا : ١٠ ، ٣٣٦

أكوينم : ٧

الألب (جبال) : ٦ ، ٥٢

الألب البحرية (ولاية) : ٥١

ألتيرا : ٣٩

التيتم : ٢٣

ألمانيا : ٤٤ ، ٤٩ ، ٥٣ ، ٥٩ ، ٦١ ،

٦٢ ، ٢٠٤

ألمانيا السفلى : ٦٢

ألمانيا الشمالية : ٦٢

ألمانيا العليا : ٦٢

الوسس : ١٥

اليركم : ٣٥٨

اليريا : ١٠ ، ٣٣٦

إليس : ٩٦

إليسيز : ٧٧

أساسيا : ١٤٢

أمبريا : ١١

أمبوريا : ٤٣

ألتيرتم : ١١

أمريكا (الولايات المتحدة) : ٤١٧

أمرينا (مريدة) : ٤٢

إسما القديمة = حمص : ١٢٤

أمسارتس (أمد) : ١٤١

٣٢٤ ، ١٩٥ ، ١٩٠ ، ١٥٨ —

٣٢٦

پارما : ١٠

باريس : ٤٥

پانونيا : ٣٣٤

بايا (قصور) : ١٣

بايا (مدينة) : ١٤

بتقيوم (بدوا) : ١٠

بثونيا : ١٠

بتيولى = يزيولى : ١٣ ، ١٤ ، ١٦ ،

٢٨٩ ، ١٩٠

بتيولى (مرفأ) : ١٤

بجرداس (نهر) : ٣٢

البحر الأبيض المتوسط : ٧ ، ٢٦ ، ٣١ ،

٣٥ ، ٤٣ ، ٤٨ ، ٥٠ ،

٧١ ، ٩٦ ، ٩٨ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ،

١٢٧ ، ١٤٣ ، ١٤٧ ، ١٥٠ ،

١٥١ ، ١٥٤ ، ١٧١ ، ١٩٠ ،

١٩٢ ، ٢٧٨ ، ٢٨٩ ، ٤١٥

البحر الأحمر : ٩٨ ، ١١٦ ، ١١٧ ،

١٣٤ ، ١٤٣ ، ١٩٠ ،

البحر الأدرياوى : ٢٨٩

البحر الأسود : ٦٤ ، ٦٨ ، ١٣٤ ،

١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤١ ، ١٥٦ ،

٣٣٧ ، ٣٣٩ ، ٣٩٩

بحر إيجه : ٢٧١ ، ٢٨٩

بحر الخزر : ١٥٧

بحر الشمال : ٥٩

البحر الميت : ١٧٤

البحرين (الأبيض والأحمر) : ٥٤٣

بحيرة الجليل : ٢٢٣

بحيرة مريوط : ١٥١

بدوا (بتقيوم) : ١٠

نهر بدوا (نهر الپو) : ٩

البرانس (جبال) : ٤٣

أولمپس (جبل) : ٩٢

أولمپيا : ٧٥ ، ٨٩ ، ١٤٤ ، ١٤٥

الأولمپيوم : ٧٧

أيبيريا : ٤٠

إيجه (بحر) : ١٢٩ ، ٣٣٩

ايدوميا : ١٧٠

ايرلندة : ٤٤ ، ٤٧

إيطاليا : ٦ ، ٩ ، ١١ ، ١٣ — ١٦ ،

٢٦ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٩ —

٤١ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٩ ، ٦٥ ،

١٢١ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ،

١٤٣ ، ١٤٦ — ١٤٨ ، ١٥٢ ،

٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٦١ ، ٣٢٣ ،

٣٣٧ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ، ٣٤٣ ،

٣٤٥ ، ٣٤٨ ، ٣٥٦ ، ٣٦٣ ،

٣٨٠ ، ٤٠٥ — ٤٠٧ ، ٤١٢

— ٤١٤ ، ٤١٧

إيطاليايكا : ٤٢

أيكتنس : ١٤١

ايكونيوم : ١٢٨

إيليا = فيليا : ١٢

إيوان فستا : ٣٤٩

أيونيا : ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٤٦ ، ٣٣٨

٣٤٠

(ب)

بابل : ١٧٦ ، ١٨٠ ، ١٩٠ ، ١٩٦ ،

٣٧٧

بانرى : ٧٥

باث = اكواسالس : ٥٧ ، ٥٨

باثونيا : ٣٨٥

بادن = مجنتياكم : ٦٢

بارثيا : ١١٦ ، ١٢٤ ، ١٢٧ ، ١٥٦

برانسى = بلسترينا : ٧

البرغال : ٤٢

برجا : ٢٥٤

برجوم : ١١٠ ، ١١١ ، ١٣١ ، ١٣٣

١٣٨ ، ١٦٨

بردجالا = (پردو الحالية) : ٤٩

پردو : ٤٩

بردو (نهر) : ٤٤

برزخ السويس : ١٤٣

برسا (تل) : ٣٢

برسينو = (برشلونة) : ٤٣

برشلونة (برسينو) : ٤٣

برغامس : ٢٧١

برغنديّة : ٤٩

برنثس : ٦٨

برنديزيوم : ١١ ، ٢٨٩

برنر (مر) : ٩ ، ٦٣

برنيس = بروت : ٩٨ ، ١٢٢

بروتس : ١٢٨

برونيا = حلب : ١٢٥

بروزيا : ٨

بروصه : ١٣٥ ، ١٤٣ ، ٣٣٧

البرويتس ٤ : ١٣٤

بروفانس : ٣٨ ، ٤٨

بروفنسبا = غالة النربونية

بروماليا : ١٢٦

بريطانيا : ٤٢ ، ٤٤ ، ٤٧ ، ٥٤ -

٥٦ ، ٥٨ ، ٢٨٩ ، ٣٢٢ ، ٣٢٤

٣٤٥ ، ٣٦٢ ، ٣٨٢ ، ٤١٢

بريطانيا الكلتيّة : ٥٤

بريني : ١٢٩

يزيولي = بتيولي : ١٣

يسپورس : ٣٣٧

يست : ٦٣

بسطة : ٩٧

الفسفور (مضيق) : ٦٨ ، ١٣٧ ، ١٤٠

پسيلونيوس : ١٠٧

پسيدا : ٢٥٤

پسينم : ١١

بصري : ١١٧ ، ١٧٠ ، ٢٨٩

بطرة : ١١٨ ، ٢٨٥

بطمس (جزيرة في بحر ايجيه) : ٢٧١

بطليمويس : ١٠٦

بعلبك : ١٢٣

بلا : ٦٨ ، ١٦١

پلاتية : ٦٦ ، ٦٩

بلاد البلقان : ١٤٠ ، ٣٣٩ ، ٤١٣

بلاد الحبشة : ١٩٠

بلاد العرب : ١١٦ ، ١٩٠ ، ٢٥٣ ،

٢٨٩ ، ٣٣٨

بلاد العرب السعيدة (اليمن) : ١١٦

بلاد النهرين : ٣٢٤ ، ٣٣٣

بلاد اليهود : ١٧٢ ، ١٨٣ ، ٢١٦

بلاد اليونان : ٦٦ ، ٨١ ، ٩٢ ، ١١١

١٤٨ ، ١٤٩ ، ٣٥٢ ، ٤٠٦ ،

٤٠٩

بلاستيا (بياسترا الحديثة) : ٩

باحيكا : ٤٨ ، ٥٢

بلسترينا = برانسى : ٧

بلغاريا الحديثة : ٦٤

بلغراد الحديثة = سنجدنوم : ٦٣ ، ٦٤

البلقان (اظر بلاد البلقان)

بلما : ٤٣

بلنسية : ٤٣

الهلونونيز : ٨ ، ٧٥ ، ٩٤

پلوتينس : ١٠٣

پمپر : ١١ ، ١٣ ، ١٦ - ٢١ ، ٣٤

٦٦ ، ١١٧ ، ١٤٠ ، ١٩٠ ،

بينسزا الحديثة (بلاستيا) : ٩
 بيت الدين (مجلس) : ١٩٢
 بيت أوقياس : ٢٣٦
 بيت بيلاطس : ٢٣٧
 بيت سيده : ١٧٠
 بيت قبالا : ٢٣٦
 بيت لحم : ١٧٠ ، ٢١٣ ، ٤٠١
 بيت المقدس : ١٦٧ ، ١٧٥ ، ١٩٥
 بيتكا (الأندلس الحديثة) : ٤١
 بيشار : ١٩٥
 بيشنيا : ١٣٣ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٤٠
 ١٤١ ، ١٤٣ ، ٢٤٦ ، ٣٣٩
 ٣٥١ ، ٣٨٢
 بير سيج : ١٧٠
 بيرو (بلاد) : ٤١ ، ٢٨٤
 بيرو (مدرسة) : ٨٩
 بيروت (برنيس) : ١٢٢ ، ١٢٣
 ١٦٨ ، ١٨٨
 بيربا : ١٧٠
 بيريه : ١٩٠ ، ٢١٥ ، ٢٥٩ ، ٣٣٩
 بيزا : ٨
 بيزنطية (إسطنبول) : ٦٧ ، ٦٨
 ١٣٧ ، ٣٢٤ ، ٣٤٥ ، ٣٥٩
 بيسم (يوسيدونيا : ١٢
 بيسى : ٨
 بيسيدنا : ١٢٨
 بيلاطس : ٢٣٢ ، ٢٣٩
 بيلوس : ١٦٨

(ت)

التاجه (نهر) : ٤١
 تارقم : ١١
 التاميز (نهر) : ٥٧
 تدمر پلميرا : ١١٧ ، ١٢٤ ، ١٥٨
 ٢٠٠ ، ٣٣٨ ، ٣٥٠ ، ٤١٢

٣٤٣ ، ٣٤٨
 تمبيانا : ١٨
 تمفيلية : ٢٥٤
 بناكس (بحيرة) : ٩
 بنتانيا (إقليم) : ١٧٠
 بنتس (بنطس) : ١٣٣ ، ١٣٥ ، ١٣٧
 ١٢٩ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٥٦
 ٢٤٦ ، ٢٩٠ ، ٣٣٧
 بنتيكيم (كرتش) : ١٣٧
 بنزرت (هودير هيتس) : ٣٤
 البندقية : ١٠ ، ١٣٣
 بنشتم : ١١
 بنورمس (يلرمو الحالية) : ٣٠
 بنونيا (ولاية) : ٦٣ ، ٦٤ ، ٣٢٧
 ٣٣٨
 بنونيا الجنوبية الشرقية : ٦٣
 بنشوس : ١٦٢
 بهو الجازيث : ١٧٢
 بهو الكهنة : ١٦٧
 بهو النساء : ١٦٧
 بهو وستمستر : ٣٤٩
 البو (نهر) : ٩ ، ١٠
 پواتيه : ٤٥
 بودا : ٦٣
 البورتانجرا : ٥٢
 بورج : ٤٥
 البورستينز (نهر الدنيپر) : ١٤٤
 پوسيدونيا (بيسم) : ١٢
 پوقيه : ٤٥ ، ٥٢
 پولو : ٢٠
 بولنتا : ٤٣
 بولوني : ٣٨٢
 بولونيا (بنونيا) : ١٠
 بونه (هبورجيوس) : ٢٣٤
 بونونيا (بولونيا) : ١٠
 بوقوتيا (جزيرة صوية) : ٦٨ ، ٦٩

تراقية : ٦٧ ، ٦٨ ، ١٣٥ ، ١٣٩ ،

٢٧٦ ، ٣٤٠ ، ٣٤٣ ، ٣٤٥ ،

٣٨٥ ، ٣٨٦

تراكنس (ولاية) : ٤٢

تراكو (طرقونه) : ٤٣

ترتسوس (ترشيش الفينيقية) : ٤٠

ترجاسترا : ١٥٦

ترجستن (تريسته) : ١٠

ترشيس (ترتسوس) : ٤٠

التركستان : ١٥٧

تركويغياي : ٢٤

ترلونيا (قصر) : ٨

الترهيني (بحر) : ٧

ترواس : ١٣٤ ، ٢٥٦ ، ٢٨٩

تروزمس (اجلزا) : ٦٤

تريپوليس (طرابلس) : ٣٣

تريسته (انظر ترجستن) : ١٠

تريف : ٥٢ ، ٣٥٠ ، ٣٦٠

تسالونيكي (سالونيك) : ٦٨ ، ١٩٠ ،

٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٢٦٢ ، ٣٦٨ ،

٢٨٩ ، ٣٤٠ ، ٣٨٦

تصاليا : ٢٧ ، ٦٨ ، ١٣٩

تسكافيا : ٤٠٧

تسكولم : ٨

تشتير : ٥٧

تكابي (قابس) : ٣٣

قل البلاتين : ٣٤٩

قل جمجمة : ٢٣٧

تنجيس (طنجة) : ٣٥

تورمينا (تورمينيوم) : ٣٠

تورومينيوم (تورمينا) : ٣٠

تورين : ٩ ، ٣٨٤

تومي (قسطنجة الحديثة) : ٦٤

توفس : ٣٣

التيجير (نهر) : ٧ ، ٥٦ ، ٣٣٠ ، ٣٨٤ ،

٣٨٥

(ث)

ثبساكس : ١٢٥

ثبسوس ٣٣ ، ٣٥

ثجا (دجا الحالية) : ٣٤

ثسدروس : ٣٣

ثمجاد (ثمجادی) : ٣٤

ثمجادی (ثمجاد الحالية) : ٣٤

(ج)

جار (نهر) : ٥٠

جاردا (بحيرة) : ٩

الجارون (نهر) : ٤٤

جامعة القسطنطينية : ٣٩٧

جامعة هبرج : ٢٠٣

جبال أرمينية : ١٥٦

جبال الألب : ٢٨٩ ، ٣٣٦ ، ٣٦٠ ،

٣٨٤ ، ٤١٣

جبال طوروس : ١٢٧

جبال القوقاز : ١٥٦

جبال لبنان : ١٢٣

جبل الزيتون : ٢٣٤

جبل موريا : ١٦٦

جدارا : ١١٨ ، ١٦١ ، ١٧٠ ،

چراسا : ١١٧ ، ١١٨ ، ١٦١ ، ١٧٠ ،

١٧١

الجزائر : ١٩٠ ، ٢٧٤

جزائر الهند : ١٠٧

الجزيرة : ١٦٠ ، ٣٣٨

جزيرة العرب : ١١٦ ، ١١٧ ، ١٥٦

جزيرة عويبة (بؤوتيا) : ٦٨

جزيرة قبرص : ٢٥٥

جسر ملفيوس : ٢٠١ ، ٢٨٤

خلقدون : ٣٣٧

خلقيس : ٦٩

(د)

داشيا (رومانيا الحالية) : ٦٤ ، ٣٥٦

الدانوب (نهر) : ٥٣ ، ٥٩ ، ٦٣

٦٤ ، ١٤٨ ، ٢٩٦ ، ٣٢٢

٣٣٣ ، ٣٣٦ ، ٣٣٩

٣٤٢ ، ٣٥٦ ، ٣٥٨ ، ٣٦٠

٤١٣

الدير تديي (قصر) : ٨

دجا (ثجا) : ٣٤

در دريما : ١٢٩

دجلة (نهر) : ١٥٧ ، ١٩٠ ، ٣٣٣

٣٦٢

دري : ١٢٨ ، ٢٥٤

الدردنيل (انظر الهلسنت)

دلي (معبد) : ٤٧ ، ٦٦ ، ٧١ ، ١٣٦

دلماشيا : ١١ ، ٦٤ ، ٣٣٧ ، ٣٨٢

دمشق : ١١٧ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٦٨

١٨٦ ، ١٩٥ ، ٢٤٥ ، ٢٥٢ -

٢٥٥ ، ٢٦١ ، ٢٨٩

الدينير (نهر) : ١٤٤

دورا (أوريس) : ١٢٤ ، ٢٨٩

دوزو الحديثة (دير هكيوم) :

دوشستر : ٥٧

دوميتيا (طريق) : ٥٠

دير طابين : ٣٩١

دير هكيوم (دوزو الحديثة) : ٦٤

٦٦ ، ٦٧ ، ٢٨٩

ديلوس : ١٩٠

ديونيشيس : ٧٦

جلاتيا : ١٢٨

جلوستر : ٥٧

جليثم : ٥٦

الجليل : ١٦١ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٨٤

١٨٧ ، ٢١١ ، ٢١٣ ، ٢١٦

٢١٨ ، ٢٢٣ ، ٢٣٩ ، ٢٤٥

جندارا (قنطرة) : ١١٨

جنوى (مرقاً) : ٨

چوتوپاتا (حصن الجليل) : ٨٧

جيحون (نهر) : ٤١٣

جيروم : ٢٤٦

(ح)

حترا : ١٥٨

حجر پسينس (الحجر الأسود) : ١٢٨

الحبود الرومانية : ٤١٣

حديقة جشيمانى (بجارج أورشليم) : ٢٣٦

حصار لك : ١٣٤

حصن الجليل (چوتوپاتا) : ٨٧

حضرمتم (سوسة) : ٣٣

حلب (بروتيا) : ١٢٥

الحمام الحار لمكسميان : ٣٤٩

حمامات تراجان : ٣٤٩

الحمامات الحارة : ٤٠٢

الحمامات الدفنة : ٢٨٢

حمامات تقلديانوس : ٢٠١ ، ٣٤٩ ، ٣٨٩

حمامات سانت برابرا : ٥٢

الحمامات الكبرى : ٣٩٨

حمامات كركلا : ٣٣٣ ، ٣٤٩

حصن : ١٢٤ ، ٣٢٤ ، ٣٢٧ ، ٣٢٩

٣٤٧

حيرون : ١٧٠

(خ)

الخزر (بحر) : ١٥٧

٤ ٣٠٩ ، ٣٠٦ ، ٣٠٥ ، ٣٠٠

٤ ٣٢٢ ، ٣٢٠ ، ٣١٨ — ٣١٦

٤ ٣٣٥ ، ٣٣٠ ، ٣٢٨ ، ٣٢٦

٤ ٣٤١ ، ٣٣٩ ، ٣٣٨ ، ٣٣٦

٤ ٣٥٢ ، ٣٤٨ ، ٣٤٥ ، ٣٤٣

٤ ٣٦٢ ، ٣٦٠ ، ٣٥٩ ، ٣٥٧

٤ ٣٧٧ ، ٣٧٥ ، ٣٧٣ ، ٣٦٩

٤ ٣٨٨ ، ٣٨٥ — ٣٨٣ ، ٣٧٩

٠ ٤٠٥ ، ٤٠٤ ، ٣٩٨ — ٣٩٦

٤ ٤١٢ ، ٤١٠ ، ٤٠٩ ، ٤٠٧

٤١٨ — ٤١٥ ، ٤١٣

رومة الجديدة : ٣٩٧

رومية (رومة) : ٢٠٤ ، ٢٦٢

الرون (نهر) : ٤٤ ، ٥١

روثشتر : ٥٧

ريتيا (ولاية) : ٦٣

ريمس : ٤٥

الرين (نهر) : ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٩ ، ٦٦٢

٤ ٣٤٢ ، ٣٣٥ ، ٣٣٣ ، ٦٣

٣٨٣ ، ٣٥٨

ريوتنتو : ٤١

(ز)

زانية. بابل = مدينة رومة : ٣٧٢

الزانية العظيمة = رومة : ٣٧٢

زيجا : ١٢٥

زميني : ١٠

زنثوس : ١٢٨

(س)

الساوون (نهر) : ٤٤ ، ٥١

سارديس : ٢٧١

السااف. (نهر) : ٦٣ ، ٣٦٠

سالزيم : ١٣

(ر)

راقنا : ١٠

رافيا (رفع) : ١١٨ ، ١٦٩

الريبيكون : ٣٨٤

رجيو (رجيوم) : ١٢

رجيوم - رجيو : ١٢

رفع (رافيا) : ١١٨ ، ١٦٩

وكستر (فراكوتيوم) : ٥٧

رمبي : ١٠

الرها : ٢٨٩ ، ٢٩٢ ، ٣٣٨

رودس : ٢٧ ، ٨١ ، ١٢٥ ، ١٢٩

١٣٠ ، ١٣٤ ، ١٦٨ ، ٢٦٤ ،

٣٤٠

الروسيا : ٥٩ ، ١٥٧ ، ٤١٣

رومانيا : ٤١٧

رومة : ٦ - ٨ ، ١٢ ، ١٤ ، ١٦ ، ٢٢ ،

٢٦ ، ٢٧ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣٥ ،

٣٦ ، ٣٩ ، ٤١ ، ٤٥ ، ٤٧ -

٥٠ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٥ ، ٥٦ ،

٥٨ ، ٥٩ ، ٦٢ - ٦٧ ، ٦٩ ،

٨٧ ، ٧٩ ، ٨١ ، ٨٣ ، ٩١ ،

٩٩ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١١١ ،

١١٢ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٧ -

١٣٠ ، ١٣٣ - ١٣٧ ، ١٣٩ ،

١٤٠ ، ١٤٤ ، ١٤٧ ، ١٥٣ ،

١٥٦ - ١٥٨ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ،

١٦٨ ، ١٧٠ ، ١٧٢ ، ١٨٠ ،

١٨٤ ، ١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ،

١٩١ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ٢٠٦ ،

٢١٢ ، ٢٢٣ ، ٢٣٠ ، ٢٤٢ ،

٢٤٤ - ٢٤٧ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ،

٢٦٧ - ٢٦٩ ، ٢٧٢ ، ٢٨٧ ،

٢٨٩ ، ٢٩١ ، ٢٩٣ ، ٢٩٨ ،

سمريتس : ١٧٠
سموم (أميس) : ١٤٢
سميوم : ١١ ، ١٢
سموساتا : ٩١ ، ١٢٧
سن : ٤٥
سنايوم (أورليان الحالية) : ٥١
سفتومسلا : ٢٥
سنلى : ٢ ، ٥
سواسون : ٤٥ ، ٥٢
سوريا : ١١٨
سوسة (حضر منتم) : ٣٣
السويس : ١٤٣
سور هديان : ١٤٩
السور الصينى العظيم : ٤١٣
السوس : ٢٩٥

سوريا : ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٣٠ ، ١٣٤
— ١٦٢ ، ١٦٤ — ١٨٤
١٨٦ ، ١٩٠ ، ٢٠٠ ، ٢١٢
٢٤٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٩ ، ٢٨٩
٢٢٢ ، ٢٢٧ ، ٢٣٣ ، ٢٣٧
٣٣٨ ، ٣٤٥ ، ٣٥٢

سيبيل : ١٢٨
سيرنا قسطنطينية : ٣٤
سيكالى : ١٢٩
السين (نهر) : ٤٤ ، ٢٤٨
سينوب : ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٤١

(ش)

شارتر : ٤٥
شالون (كيلوم) : ٥١ ، ٤١٣
شبه الجزيرة (إيطاليا) : ٣٢٣ ، ٣٤١
شجرة التين : ٢١٩
الشرق (بلاد الشرق) : ١١ ، ٤٥ ،
١١٥ ، ٣١٧ ، ٣٢٣ ، ٣٣٧

سالونا (اسلانو الحديثة) : ٦٤
سالونيك (سالونيك - سالونيكى) : ٦٨
ساموس : ١٩
سانت أولينز (فرهولامنيوم) : ٥٥
سانت بربارا : ٥٢
سان كثن : ٥٢
سبا (ملكة) : ١١٦
الستزنيوم : ٣٤٩
سبراتا : ٣٣
سجوفيا : ٤٢
سرقة : ٣٥
سرداب زفرنس : ٣١٧
سرديس : ١٢٣ ، ١٩٠
سرديك (صوفية) : ٦٤ ، ٦٨
سردينية : ٣٠ ، ٣١٧
سرسينا : ١١
سرقسطة : ١٠٩
سرقوسة : ٣٠ ، ١٩٠
سرمنجتوسا : ٦٤
سرميوم (متروفيك) : ٦٣ ، ٣٥٠ ،
٣٦٠
سرنم : ١٣ ، ١١٧
سرننو : ١٣
سفتولا : ٣٣
سكسار برا (الصخور الحمراء) : ٣٨٤
سكلديز (جزائر) : ١٣٩
سكوديا : ٦٨ ، ٩٢ ، ١٤٢
سلا : ٢٨٩
سلشتر : ٥٧
سلمو : ٧
سلواى (خليج) : ٥٦
سلويا سپيريا : ١٢٥
سلوقيا : ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٩٠ ، ٢٨٩

٣٣٩ ، ٣٤٩ ، ٣٨٥ ، ٤١٣ ،

٤١٤ ، ٤١٦

الشرق الأدنى : ٢١٥ ، ٣١٢ .

الشرق الهلنستي : ٦٧ ، ٣٣٨

الشرق اليوناني : ٣٩٤

شل : ٣٤٩

شيشتر : ٥٧

(ص)

صان : ٩٧

صحراء العرب : ١١٦

الصحراء المصرية : ١٥١ ، ٣٩٠ ، ٤١٦

الصخرة (كنيسة الصخرة) : ٣١٦

الصحور الحمراء (سكساريرا) : ٣٨٤

صفورة (عاصمة الجليل) : ٣٨٤

صقلية : ٣٠ ، ٣١ ، ١٤٨ ، ٢٨٩ ،

٣٣٨ ، ٣٤١

صهيون : ١٧١

صور : ٤١ ، ١١٩ ، ١٢٢ ، ١٦٨

صوفيا (سردىكا) : ٦٤ ، ٦٨

صيداء : ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٦٨

الصين : ١٥٨

(ض)

ضريح بولس (في طريق استيا) : ٢٢٨

ضريح سرييس : ٣٤٩

الضريح المقدس (قبر المسيح) : ٤٠١

ضياح الإمبراطور : ٤٣٢

(ط)

طبرية : ١٧٠ ، ٣٦٧

طرابزون : ١٣٧ ، ١٤٢ ، ٣٣٧

طرابلس (تريبوليس) : ٣١ ، ٣٣ ، ٣٦

طراقونة (تراكو) : ٤٣ ، ٣٧٨

طربيزس (طرابزون) : ١٤٢

طرسوس : ١٢٧ ، ١٩٠ ، ٢٤٩ ،

٣٣٨ ، ٣٥٣

طروادة : ١٣٤ ، ١٤٤ ، ٤٠١

الطريق الأجنبية : ٢٨٩

الطريق الذهبى : ١٣٢

طريق النصر (في رومة) : ٣٩٨

طشقونه (طشقونة) : ١٥٧ ، ١٦٢ ،

٢٨٩ ، ٣٢٤ ، ٣٣٨

طليطلة (طليطم) : ٤٢

طليطم = طليطلة

طنجة (تنجيس) : ٣٥ ، ٣٩

طولوز : ٥٠ ، ٣٧٧

طولوزا (طولوز)

طيبة : ٦٩ ، ٩٧ ، ١٠٠

(ع)

العاصمة الجديدة (رومة) : ٢٨٢

العاصي (نهر) : ١٢٥

عدن (أدانا) : ١١٦

عسقلان : ١١٧

عقب إيطاليا : ١١

عقيا (أكيا) : ١٩٤

العائر اليونانية : ١٦٨

عمواس : ٢٣٩

عوبية (جزيرة بورتيا) : ١٦٨ ،

١٣٩

عين شمير (هليوپوليس) : ٩٨

(غ)

غالة : ٩ ، ٣٩ ، ٤٢ - ٤٥ ، ٤٧ -

٥٤ ، ٥٦ ، ٦٢ ، ٦٥ ، ٩١ ،

١٢٨ ، ٢٩٢ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ،

٣٤٥ ، ٣٥٦ ، ٣٥٨ ، ٣٧٥ ،

فريچيا : ٤٧ ، ٨٣ ، ١٢٨ ، ١٤٧ ،
٢٥٦ ، ٢٧٦ ، ٣٧٦

فريس : ٢٧٠

فريولامنيوم (سانت أولينز) : ٥٥

القسثيولا (نهر) : ٥٩

فلادلنيا : ١١٨ ، ١٧٠

الفلاميني (طريق) : ١٠

فلپوپوليس : ٦٨

فليسي : ١٨٨ ، ١٩٠ ، ٢٥٦ ، ٢٥٩

الفلجا : ٤١٣

فلسطين : ١١١ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٢

١٤٦ ، ١٦١ ، ١٦٤ ، ١٧٠

١٧١ ، ١٧٤ ، ١٨٠ ، ١٨٦

١٨٧ ، ١٩١ ، ١٩٥ ، ٢١٥

٢٦١ ، ٣١٧ ، ٣٤٤ ، ٣٦٧

فلورنتيا : ٨

فلورنس : ٧

فليسون : ٢٦٢

فندش (فندونسا) :

فندونسا (فندش) : ٦٢

فندويونا (ثينا) : ٦٣

فنزويلا : ١١ ، ١٩١

فنيشيا : ١٠ ، ٢٣

الفورث (نهر) : ٥٦

فورم لولياي (فريجو) : ٥١

فيزوف : ١٣ ، ١٦

فوليا (إيليا) : ١٢

ثينا : ٦٣ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦

فينزي (فاغنشيا) : ١٠

فينوميا : ٢٥٧

الفيوم : ٩٧

فينيقيّة : ٧٩ ، ١٩٠

(ق)

قادس : ٤٩ ، ٤٢ ، ١٣٠

٣٨٠ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، ٣٨١

٣٨٩ ، ٤٠٦ ، ٤١٢ ، ٤١٣

غالة الشرقية : ٣٣٣

غالة الكلتيّة : ٥٤

غالة اللجدونية : ٤٨ ، ١

غالة التربيونية : ٥٠

الغرب : ٤٩ ، ١٥٨ ، ٣١٧ ، ٣٣٧

٣٨٥ ، ٤٠٥ ، ٤١٢ ، ٤١٥

غزة : ١١٨ ، ١٦١ ، ١٧٠

غلاطية : ٢٠٤ ، ٢٣٥ ، ٢٤٦ ، ٢٥٦

٢٥٩ - ٢٦٢ ، ٣٣٩

(ف)

الفاتكان : ٢٤٧

فارس : ١٤٨ ، ١٥٢ ، ١٥٧ ، ١٨٠

٣٢٦ ، ٣٣٣ ، ٣٥٨ ، ٣٦٨

٣٨٢

فارو : ١٢ ، ١١٨

فاغنشيا (فينز) : ١٠

فوليا : ١٢

فجاونيا : ١٤٠

الفراث (نهر) : ٩١ ، ١٢٧ ، ٢٢٤

٣٣٣

قرارا : ١٠

قران (كليرمون) : ٤٩

قربانس (بحيرة) : ٩

قرسكاتي : ٨

فركونيوم (ركستر) : ٥٧

فرنسا : ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٢

٤١٧

فروفا : ٩ ، ٣٣٦

فريجو (فورم لولياي) : ٥١

١٨٨ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٦٠ ،
٢٦١ ، ٣١٢ ، ٣٩٩
قيصرية فلبس : ٢٢٣

(ك)

كارتيا (جسر) : ٤٢
كارلزبرج : ٣٤٥
كاري : ١٥٨ ، ٣٢٧
كاريا : ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٨
كپتولياس : ١٧٠
كپدوكيا : ٢٧ ، ٨٣ ، ٩٢ ، ١٢٨
١٣٥ ، ١٤١ ، ١٤٦ ، ١٤٩
١٥٦ ، ٢٤٦ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩
كپرنوم : ٢٢٣
كپريا (جزيرة) : ١٣
كبلونم (شالون) : ٥١
كپوا : ١٤ ، ١٩
كجلياري (كرالس) : ٣٠
كرارا (محاجر) : ٨
كرالس (مرفا) (كجلياري) : ٣٠
كربيدس : ٢٨٩
كرتش (مضيق) : ١٣٧
كرموا : ١٠
كرمونيا : ٢٤
كرومس : ١٣٣
كسينم : ٢٣
كلتيكا : ٤٥ ، ٤٩
كلدونيا : ٣٢٤
كلشستر (كولودونم) : ٥٦
الكلوسيوم (مدرج) : ١٠ ، ٣٣٣
الكليد (نهر) : ٥٦
كليرمون (فران) : ٤٩
كليليا : ٢٤٩
كپانيا : ١٢ ، ٣٠٠ ، ٣٤١ ، ٣٠٧

قبر المسيح : ٤٠١
قبر داود : ١٦٨
قبر دومتيان : ٢٨٦
قبر ص : ١١١ ، ١٢٧ ، ١٩٤ ، ٢٥٤
٢٤٠
قرطاجنة : ٣٢ - ٣٦ ، ٤١ ، ٦٧ ،
١٩٠ ، ٢٨٩ ، ٣٠٧ ، ٣٠٩ ،
٣١٦ ، ٣١٨ ، ٣٤٥ ، ٣٧٦ ،
٤١٦ ، ٣٧٨ -
قرطاجنة الحديثة (نوفاكرتاجو)
قرطبة : ٤٢
القرم : ١٣٧ ، ١٤٠
القرن الذهبي : ٦٨
قسطنجة الحديثة (تومي) : ٦٤
القسطنطينية : ٣٤ ، ١١٩ ، ١٥٨ ،
٢٠١ ، ٣١٣ ، ٣٨٩ ، ٣٩٧ ،
٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤١٣ ، ٤١٤
القصر الإمبراطوري : ٣٢١
قصر سبتيوس : ٣٢٤
القصور الشرقية : ١٣٦
قطانيا : ٣٠
القناة (قناة تراجان) : ٩٨
القناة الإنجليزية : ٥٤
القناة الرومانية : ٥٠
القنطرة (نوربا قيصرية) : ٤٢
قوبان (نهر) : ١٣٧
قورين (ملكة) : ٢١٥
قورينة : ١٩٤
القوط : ٣٢٤
القوقاز : ١٣٧
قلقية (كليكية) : ١١١ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ،
٣٣٨
قيرونية : ٦٩ ، ٧١
قيصر دوم (تور الحالية) : ٥١
قيصرة : ٣٦٠
قيصرية : ٣٥ ، ١٦٨ ، ١٧٠ ، ١٨٦

(ل)

لأديسيا = (اللاذقية) : ١٢٥ ، ١٢٧

١٣٣

لپتس : ٣٣

لپتس مجنا (لبة حاليا) : ٣٣

لبة = لپتس .

لخدونم (ليون الحالية) : ٥١ ، ٣٧٦

لدا : ١٩٥

لسترا (ليستر) : ٥٧ ، ١٢٨ ، ٢٥٤

٢٥٦

لشبوقة (أولزيبو) : ٤٢

لمبیز (لمبیس) : ٣٤

لمبوس (لمبیز الحالية) : ٣٤

لمبارديا : ٤١٣

لندم (لنكولن الحديثة) : ٥٦

لندن : ١٤٨

لنديوم (لنديوم) : ٥٥ ، ٥٧

لنكولن : ٥٦

اللووار (نهر) : ٤٤

لوتيريا (باريس الحالية) : ٥١ ، ٥٢

لورد : ٢٢١

لوزتانيا : ٤٢

لوس كوم : ١١٧

لوسليوس (حالا) : ٢٤

لوا (ثغر) : ٨

لاقيوم : ٧

ليديا : ١٣٨ ، ١٣١ ، ١٤٧

ليشياس : ١١٨

ليقوپوليس : ٢٩٩

ليكاؤنيا : ١٣٨

ليموج ، (ليمونم) : ٤٩

ليمونم (ليموج) : ٤٩

ليون : ٤٤ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٢ ، ١٠٩

كجيتي : ٩١

كولودونم (كلشتون) : ٥٦

كنوبس : ١٠١

الكنائس الشرقية : ٣١٦ ، ٣١٧

الكنائس الغربية : ٣١٦ ، ٣١٧

الكنيسة : ٢٤٤ ، ٣١٤ ، ٤١١

كنيسة الصخرة (الصخرة) : ٣١٦

كنيسة القديس بطرس : ٢٤٧ ، ٣٩٨

الكنيسة الكاثوليكية : ٤١٧

الكنيسة الكبرى : ٢٦٠ ، ٣٩٨

الكنيسة المسيحية : ٢٤١ ، ٢٤٥

كنيسة أنطاكية : ٢٥٥

كنيسة أورشليم : ٢٥٣ ، ٣١٥

كنيسة رومة : ٢١٢ ، ٣١٦

كنيسة سانتا ماريا دجلى الإنجيل : ٣٥٠

كنيسة سان لورنزو : ٣٩٨

كنيسة كورنثة : ٣١٦

كورسكا : ٣٠

كورنثة : ٧٦ ، ٧٧ ، ١٩٠ ، ٢٠٤

٢٥١ ، ٢٥٧ - ٢٥٩ ، ٢٦٢

٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٨٩ ، ٣١٦

٢٣٩

كورنشوس = كورنثة

كورنيليوس : ١٩

كوس : ١٠٩ ، ١٢٩

كوللا : ٤٩

كولودونم (لنديوم) : ٥٧

كبواس : ٢٦٢

كولوفى : ٦٢

كولونيا (أهرينسس) : ٦٢

كومانانتيكا : ١٣٥

كوم : ٩

كومو (بحيرة) : ٩٠

كومى : ١٤

كونس : ١٣٨

الركان : ٣٣٣ ، ٣٣٧

مذبح آلهة الرحمة : ٧٦

مسادا : ١٨٦

المسارح الرومانية : ٣٠٧

مسانا : ٣٠

المستقعات الپنتية ٤٠٧

مصر : ٤٤ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٩١ ، ٩٦ ، ٩٧

٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١١٠ ، ١١٦ ، ١٢٩

١٢٩ ، ١٤٨ ، ١٥٢ ، ١٦٤ ، ١٩٤

١٩٤ ، ٢٠٨ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢٦٤

٢٦٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٨٩ ، ٣٠٩

٣٠٩ ، ٣٢٦ ، ٣٣٩ ، ٣٤١ ، ٣٤٤

٣٤٤ ، ٣٤٥ ، ٣٥٦ ، ٣٥٨ ، ٣٨٢

٣٨٢ ، ٣٩١ ، ٤١٦ ، مصر السفلى : ٩٧

مصر العليا : ٩٧

مصر الوسطى : ٩٧

مضيق الملسپنت : ٣٣٩

المعبد الفخم : ١٦٦

المقبرة البابوية : ٣١٧

مقدونية : ٦٧ ، ١٣٩ ، ٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٣٢٦

٣٢٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٠ ، ٣٤٥ ، المكسيك : ٤١ ، ٢٨٤

٢٨٤ ، ٤١ ، ملفيوس (نهر) : ٣٩٨

٣٩٨ ، ملكاريت : ٣٢

٣٢ ، ملهى أثينة : ٢٥٨

٢٥٨ ، مناجم الذهب : ٣٤٣

٣٤٣ ، مناجم الفضة : ٣٤٣

٣٤٣ ، منتنيك (كهوف) : ٤٤

٤٤ ، مندا : ٤٢

٤٢ ، مندرجوني (قصر) : ٨

٨ ، منشر : ٥٧

٥٧ ، منفيس : ٩٧

٩٧ ، مؤاب : ١٦١

١٦١ ، موليڤيا (ولاية) : ٦٤ ، ٤١٤

٤١٤ ، موتينا (مودينا) : ٢٠

٣٠٦ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦

(م)

مأرب : ١١٦

١١٦ ، ماطلة : ٢٦١٠

٢٦١٠ ، مالمقة : ٤٢ ، ٤٠

٤٢ ، مان (جزيرة) : ٥٥ ، ٥٨

٥٨ ، المائش : ٤٤

٤٤ ، ما وزاء النهر : ١٦١

١٦١ ، متحف فايل : ٣٤٨

٣٤٨ ، متروفيكا (برميوم) : ٦٣ ، ٣٦٠

٣٦٠ ، متليى : ١٣٣

١٣٣ ، المجمع : ٢٥٦

٢٥٦ ، مجنيڤيا : ١٢٩

١٢٩ ، مجيورى (بحيرة) : ٩

٩ ، المحيط : ١٣٠

١٣٠ ، المحيط الأطلنطى : ٤٤ ، ٤٩ ، ٥٤ ، ١٤٣

١٤٣ ، المحيط الهندي : ٩٨

٩٨ ، المدائن الأيونية : ٢٧٤

٢٧٤ ، مدائن بطليمونثيس : ٩٧

٩٧ ، المدخل الكورنثى : ١٢٣

١٢٣ ، مدرسة پيرس : ٢٠٤

٢٠٤ ، المدرسة الهولندية : ٢٠٤

٢٠٤ ، المدن اليونانية : ٣٣٧

٣٣٧ ، مدورا : ٣٦

٣٦ ، مريدة (أمرينا) : ٤٢

٤٢ ، مدينة الباريزيين (جزيرة) : ٥٢

٥٢ ، مدينة الشمس : ١٢٣

١٢٣ ، المدينة المقدسة : ١٩٦

١٩٦ ، مديولانم (ميلان) : ٩

٩ ، مراکش : ٣٥

٣٥ ، مرثون : ٣٦١

٣٦١ ، مرسيليا (مساليا) : ٤٤ ، ٥٠ ، ٥١

٥١ ، ١٠٩ ، ٣٨٣

مودينا = موتينا

مورتانيا (مراكش الحالية) : ٣٥

الموصل : ١٥٨

ميديا : ١٥٧

ميرليا : ١٤١

ميزيا : ١٢٨

ميسيا : ٢٩٣

ميسيم : ١٦

ميلان : ٣٦٠ ، ٣٥٠ ، ٣٣٧ ، ٢٠١

٣٩١ ، ٣٨٩ ، ٣٨٥ ، ٣٨٣

ميليتس : ١٢٩

المسندر (نهر) : ١٢٩

مينز : ٣٤٥ ، ٣٣٤

ميرس هرموس (نهر) : ٩٨

(ن)

نايل : ٢١ ، ٢٠ ، ١٧ ، ١٣ ، ١٢

٣٤٨ ، ٢٥ ، ٢٤

ناربو (نربوثة) : ٥٠

الناصرية : ٢٢١ ، ٢١٥ ، ٢١٣ ، ١٧٠

٢٢٢

نايسس (نيس) : ٣٨٢ ، ٣٤٠

نزيب : ١٦٠

نصر تساليا (سلانيك) : ٦٨

نقراطيس : ٩٩ ، ٩٧

نقروبوليس : ٦٧

نقوميديا : ٣٩٣ ، ٣٨٥ ، ٣٧٩

النمسا : ٤٥

نموسس (نيمز) : ٥٠

نهر الأردن : ٢١٦ ، ١٦١

النهر الأعظم : ١٢٥

نهر الدنيبر (البورستينز) : ١٤٤

نهر الذهب : ١٢٣

نهر فستس (بترقية) : ٣٤

نهر النيل : ٩٦ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٦

٣٥٢

النهرين : ٣٣٧

نوربا قيصرية (القنطرة) : ٤٢

نوركيم (ولاية) : ٦٣

نوفاكركناجو (قرطاجنة الحديثة) : ٤٣

نوماجين : ٥٢

نوميديا (ولاية) : ٢٧ ، ٣٤

نيدس : ١٢٨

نيرفا : ١١٤

نيسيا (نيس) : ٥١

نيقوبوليس : ٨٣

نيقوميديا : ٣٥٠ ، ٣٣٧ ، ١٤١ ، ١٣٥

٣٩٧ ، ٣٥٩

نيقية : ٣٥٠ ، ٣٣٧ ، ٢٠١ ، ١٤١

نيدز (نموسيس) : ٥٠

النيل الحرقليوتي : ٣٥٢

نيوبوليس : ١٣ ، ١٤

(ه)

هيو : ٢٨٩

هيودير هيتس (بنزرت الحالية) : ٣٤

هيورجيوس (بوثة الآن) : ٣٤

هرقول : ٣٦١

هركيولانيم : ٣١ ، ٢٠ ، ١٧ ، ١٦ ، ١٣

هسپالس (أشبيلية) : ٤٢

هستوم : ١٥٦

هغرفيلد : ٥٧

هكتومپيلس : ١٥٧

هلاس : ١٣٨ ، ١٣٢

الهلسنت (الدردنيل) : ٣٥٧ ، ١٣٧

هلكراسس : ١٢٩

هليوبوليس (عين شمس) : ٩٨ ، ١٢٣

همبرج : ٢٠٣

ويانة : ٣٤٥
ويلز : (ولاية) : ٤٤ ، ٥٨

(لا)

لاتيوم : ٤٠٧
لاريوس (بحيرة) : ٩

(لى)

ليا (چيا) : ١٦٨ ، ١٧٠ ، ٢٤٠
يانوس : ٢٥٤
يبنى (يمنيا) : ٢٩٣
يتكا : ٣٢ ، ٣٤
الين : ١١٦
يمنيا : ١٧٠ ، ١٩٢ ، ١٩٣
يهوذا : ١٧٠
يورج (أفريكم) : ٤٩
يورك : ٣٢٤ ، ٣٨٢
اليوزيا : ٢٩٦
يوغوسلافيا : ٦٤
اليونان : ٣٥٢ ، ٣٥٥

ههذان (اكبتانا) : ١٥٧
الهند : ٩٨ ، ١١٦ ، ١٣٠
هولندة : ٦٢

هيرابوليس : ٨٣ ، ١٤٦
الهيكل : ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٧٢ ، ١٧٥ ،
١٨٤ ، ١٨٦ ، ١٨٨ ، ٢١٤ ،
٢١٥ ، ٢٣١ ، ٢٣٦ ، ٢٦٠

(و)

واحة انجادى : ١٧٤
وادي أليو : ٩
الوادي الكبير (نهر) : ٤١ ، ٤٢
وادي الواردار : ٣٤٠
وارنة (أديس) : ٦٤
الوندال : ٤١٣
الولايات الآسيوية : ٣٩٣
الولايات الشرقية : ٣٩٤
الولايات الغربية : ٤٠١
الولايات المتحدة الأمريكية : ١٩١ ، ٣٤٢
الولايات الهلنستية : ٣٤٣

المفهرس

الكتاب الرابع - الإمبراطورية

الصفحة

الموضوع

٣ جدول بالحوادث التاريخية

الباب الحادى والعشرون : إيطاليا

٦ الفصل الأول : المدن

١٦ الفصل الثانى : ميمى

٢٢ الفصل الثالث : نظام البلديات وحياتها

الباب الثانى والعشرون : تمدين الغرب

٢٦ الفصل الأول : رومة والولايات

٣٠ الفصل الثانى : أفريقية

٣٩ الفصل الثالث : أسبانيا

٤٤ الفصل الرابع : غالة

٥٤ الفصل الخامس : بريطانيا

٥٩ الفصل السادس : البرابرة

الباب الثالث والعشرون : بلاد اليونان الرومانية

٦٦ الفصل الأول : أفلوطرخس

٧٥ الفصل الثانى : صيف هندي

٨٣ الفصل الثالث : إيكنتس

٨٩ الفصل الرابع : لوشيان والمتشككة

الباب الرابع والعشرون : اليقظة الهلنستية

٩٦ الفصل الأول : مصر الرومانية

١٠٣ الفصل الثانى : فيلو

الموضوع	الصفحة
الفصل الثالث : تقدم العلوم	١٠٦
الفصل الرابع : الشعراء في الصحراء	١١٦
الفصل الخامس : السوريون	١٢٢
الفصل السادس : آسية الصغرى	١٤٧
الفصل السابع : مشرقاوس العظمى	١٣٥
الفصل الثامن : النثر	١٤١
الفصل التاسع : التيار الشرقى الجارف	١٤٦

الباب الخامس والعشرون : روءه اليهوديه

الفصل الأول : بارثيا	١٥٦
الفصل الثانى ؟ الحسمونيون	١٦١
الفصل الثالث : هيرود الأكبر	١٦٤
الفصل الرابع : الشريعة وأنبياءها	١٧٠
الفصل الخامس : الأمل الأكبر	١٧٩
الفصل السادس : الثورة	١٨٤
الفصل السابع : التشثيت	١٩٠

الكتاب الخامس - شباب المسحية

ثبت مسلسل	١٩٩
-----------	-----

الباب السادس والعشرون : عيسى أو يسوع (عليه السلام)

الفصل الأول : المراجع	٢٠٢
الفصل الثانى : نشأة عيسى (عليه السلام)	٢١٢
الفصل الثالث : الرسالة	٢١٨
الفصل الرابع : الإنجيل	٢٢٤
الفصل الخامس : الموت والتجلى	٢٣٤

الباب السابع والعشرون : الرسل

الفصل الأول : بطرس	٢٤١
الفصل الثانى : بولس	٢٤٩
١ - المضطهد	٢٤٩
٢ - المبشر	٢٥٣

٢٦٠	٣ - العالم الديني
٢٦٧	٤ - الشهيد
٢٧١	الفصل الثالث : يوحنا

الباب الثامن والعشرون : نمو الكنيسة

٢٧٧	الفصل الأول : المسيحيون
٢٩٠	الفصل الثاني : تنازع العقائد
٢٩٩	الفصل الثالث : أفلاطينس
٣٠٥	الفصل الرابع : حياة الدين
٣١٤	الفصل الخامس : تنظيم السلطة الدينية

الباب التاسع والعشرون : انهيار الإمبراطورية

٣٢١	الفصل الأول : أسرة سامية
٣٣٥	الفصل الثاني : الفوضى
٣٤١	الفصل الثالث : التدهور الاقتصادي
٣٤٦	الفصل الرابع : الوثنية تختصر
٣٥٦	الفصل الخامس : الملكية الشرقية
٣٦٢	الفصل السادس : اشتراكية دقلديانوس

الباب الثلاثون : انتصار المسيحية

٣٧٠	الفصل الأول : النزاع بين الكنيسة والدولة
٣٨٢	الفصل الثاني : قسطنطين
٣٨٧	الفصل الثالث : قسطنطين والمسيحية
٣٩٧	الفصل الرابع : قسطنطين والحضارة

الخاتمة

٤٠٤	الفصل الأول : لم سقطت رومة
٤١٥	الفصل الثاني : ما قامت به رومة من جلائل الأعمال
٤١٩	المراجع

الفهارس

٤٣١	فهرس عام بالأحداث التي أرخ لها في الكتاب
٤٤٢	فهرس الأعلام
٤٤٤	فهرس الأماكن

فهرس الأشكال والصور

رقم الصورة	مذلولها	الصفحة
شكل ١	نقشان رومانيان من الفسيفساء في أول الكتاب
٢	جوهرة أغسطس أمام صفحة ٢٤
٣	الإمبراطورية الرومانية في عهد تراچان ٢٨
٤	مزهرة من أرئين ٤٨
٥	نقش تلس ٧٢
٦	صورة خيالة ٩٦
٧	نقش جداري ١٢٠
٨	جندى رومان ، نقش يارز من عبود تراجان ١٤٤
٩	ملابغ من دأشيا ١٦٨
١٠	قوس تراچانه ١٩٢
١١	عرائب تينجاده ١٦
١٢	جسر المصلحة في نيمز ٢٤٠
١٣	هيكل جوبيتر في بعلبك ٢٦٤
١٤	هيكل فينوس أوباحوس في بعلبك ٢٨٨
١٥	قوس سبتيموس سيفرس ٣١٢
١٦	حمامات كركلا ٣٣٦
١٧	مئراس والثور ٣٦٠
١٨	ثابوت الإمبراطورة هلينا ٣٨٤